

## المقدمة

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين -  
وسيد المرسلين وعلى آله وصحبه ، ومن تبعه بإحسان إلى يوم الدين

وبعد ، فإن القرآن الكريم هو المصدر التشريعي الأول في الإسلام ،  
والسنة هي المصدر الثاني ، لأنها مبينة له ، مفصلة لأحكامه ، مفرغة على أصوله ،  
وهي التطبيق العملي للإسلام على يد رسول الإنسانية محمد صلى الله عليه وسلم ،  
دان المسلمون لأحكامها من لدن الرسول الكريم إلى يومنا هذا ، وسبقوا  
إلى جانب القرآن مصدر الأحكام ، ومعين الآداب والأخلاق ، حتى يرث الله  
الأرض ومن عليها ، فقد كان التمسك بهما سر نجاح الأمة الإسلامية ،  
وتقدمها ، مصداقاً لقوله صلى الله عليه وسلم ، « تَرَكْتُ فِيكُمْ شَيْئَيْنِ كُنْ  
تَضِلُّوا بَعْدَهُمَا : كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّتِي » .

ولكنه لم يرق لأعداء الإسلام قديماً وحديثاً ، أن يروا ازدهار الأمة  
الإسلامية وتقدمها ، فعملوا على هدم أسس الإسلام ، وتشكيك المسلمين في دينهم ،  
وكان من الصعب أن ينالوا من القرآن الكريم . فوجهوا سهامهم إلى السنة ،  
وحاولوا تشويهها ، فوضعوا الأحاديث ، وطعنوا في بعض الصحيح منها ،  
واتهموا بعض الرواة الثقات ، ولكن هذا لم ينل من السنة أمام يقظة الأمة  
وعلمائها الذين ذبوا عنها وحافظوا عليها .

وسلك أعداء الإسلام سبلاً مختلفة لإنكار السنة جملة بعد التشكيك فيها ،

فادعى بعضهم أن السنة أهملت بعد الرسول صلى الله عليه وسلم أكثر من قرنين إلى أن حمها بعض المصنفين في كتب السنن في القرن الثالث الهجري ، فلم تحفظ كالقرآن الكريم منذ ظهور الإسلام ، ولهذا تسربت إليها الوضع ، وأصبح من الصعب تمييز الحديث الصحيح من الموضوع . . . !! وادعى بعض المستشرقين أن جانباً من الحديث قد وضعه الفقهاء ليدعموا مذاهبهم الفقهية !! وادعى آخرون أن السنة كانت أحكاماً مؤقتة لمصر النبي صلى الله عليه وسلم ، وأصبحت الآن عديمة الجدوى ، وتسربت هذه الفكرة إلى بعض البلاد الإسلامية ، وأخذت شكلاً منظماً ، فظهر في الهند جماعة تنادى بعدم الاحتجاج بالسنة ، سميت نفسها ( أهل القرآن ) ، وألفت كتباً ورسائل كثيرة لنشر أفكارها<sup>(١)</sup> .

وفي رأى هؤلاء جميعاً أن السنة لم تعد صالحة لأن تكون مصدراً تشريعياً ، وأنه يتعين لفهم الإسلام الاكتفاء بما جاء في القرآن ، وبخاصة أنه بمقدور العقول النيرة أن تفهمه ، كما فهمه الرسول صلى الله عليه وسلم !!

هذه بعض دعاوى أعداء الإسلام ، الذين أرادوا من ورأها إبعاد المسلمين عن دينهم ، وخلخلت العقيدة في نفوسهم ، ليتسكنوا من نشر مبادئهم في بلادنا الإسلامية الطيبة ، والسيطرة عليها مادياً بعد السيطرة عليها فكرياً ، وبما يؤسف له أن بعض شبابنا الذين لم يُتَّح لهم أن يتفقهوا بتقافة الإسلام قد اعتنقوا هذه الأنكار التي تخدم أعداءنا ، وتفرق صفوفنا . في وقت نحن أحوج ما نكون فيه إلى التمسك بما جاء في السنة من أحكام وأخلاق وآداب وتوجيه وإرشاد ، كما تحفز الأمم بقرائنها وتفخريه ، ويشهد المنصفون من علماء الأمم الأخرى

(١) انظر نقالة تحقيق معنى السنة وبيان الحاجة إليها للعلامة السيد سليمان النجوى رحمه الله .

بمظلة آرائنا التشريعي ، فكيف يتسكر له بعض المسلمين ، ونحن أحوج ما نكون إلى التمسك به ، بعد أن عانى المسلمون وطأة الاستعمار فترة طويلة ، وذاقوا مرارة التفرقة والهوان ، بعد أن كانوا سادة العالم .

نحن - في نهضتنا - بحاجة إلى الرجوع إلى شريعتنا ، إلى قرآننا وسنة رسولنا ، بعد أن حططنا القيود ، ونفضنا غبار الجهالة ، ومزقنا عصاة العماية عن العيون ، فلا بد لإتمام تحررنا من أن نتخلص من هذه الأفكار التي تسربت إلى صفوفنا ، وحلها بعض إخواننا وأبنائنا ، سواء أكان هذا عن حسن نية منهم أم عن سوء نية ، لأنها تخدم أعداءنا الذين لا يصرم اجتماع كلتنا وسعادتنا .

ولما كانت السنة مبينة للقرآن الكريم ، ولا يمكن الاستغناء عنها ، ولما كان الواقع في حفظ السنة يخالف ما أدعاه المفسرون - كان لا بد من تناول السنة بدراستها وبحث تاريخها ، وقد بين الأصوليون وبعض المحدثين مكانة السنة من التشريع الإسلامي ، وبقى أن تُبين الحقيقة التاريخية للسنة وكيف اعتنى السلف الصالح بها وحفظها ونقلها قبل أن نصلنا في كتبها المشهورة .

وقد رأيت أن أتناول هذا الجانب من البحث في فترة ما قبل التدوين ، وأقصد بالتدوين هنا التدوين والتصنيف المشهور ، الذي كان في مطلع القرن الهجري الثاني تمشيا مع عرف علماء الحديث ، والذي يعود الفضل فيه إلى الخليفة عمر بن عبد العزيز ، فليكن هذا هو التدوين الرسمي ، ذلك لأنه قد ثبت تدوين جانب من السنة في عهده صلى الله عليه وسلم وعهد الصحابة .

تلك أسباب لاختيار هذا الموضوع ، وسبب آخر هو أنه لم يسبق لأحد أن بحث كيف اجتازت السنة تلك الحقبة بحثاً دقيقاً وافياً ، إنما كان بحث السلف في هذه الناحية لا يمدو ذكر لحات عن تلك الحقبة ، لاقتناعهم واقتناع المسلمين بأن

السنة قد حفظت على أحسن وجه ، بفضل حفاظها وعلمائها ، لهذا توزعت مادة البحث في مراجع كثيرة ، في كتب الحديث وشروحها ، وكتب مصطلحه وعلومه ، وفي تراجم الرواة ، وكتب التاريخ والأصول وغيرها . وإذا كانت هذه التفت تشكل معظم مادة الموضوع ، فإنها لا تعطى - كما هي - صورة كاملة عن حقيقة السنة وحفظها آنذاك .

هكذا أقدمت على دراسة السنة في تلك الفترة ، من خلال أمهات المصادر ، المخطوط منها والمطبوع ، قديمها وحديثها ، ويمت شطر أمهات دور الكتب العامة والخاصة ، في دمشق وحلب والقاهرة . . . ورجعت إلى مخطوطات نادرة ، كما صورت بعض المخطوطات من البلاد التي لم تتيسر لي زيارتها ، فكان البحث شاقاً من جهة ، ويتطلب الدقة من جهة أخرى ، واضحاً حيناً ، ومعتداً أحياناً ، ومع هذا تابعت البحث بروح علمية ، يحدوني الصبر ، وتعالى ومضات الأمل . وكان لإشراف فضيلة الأستاذ علي مصب الله ونشجيعه - أثر طيب في إخراج هذا الموضوع بثوب جديد ، بصور السنة في تلك الفترة تصويراً دقيقاً ، من حيثُ العناية الأمانة بحفظها ، والاهتمام بنقلها ، والتثبت في روايتها على أسلم القواعد العلمية ، وكتابتها ونشاط العلماء في تبليغها ، وحرصهم على صيانتها ، وعوامل انتشارها ، ودراسة الأسباب التي كادت تسيء إليها ، وجهود العلماء في سبيل حفظها .

وقد تعرضت لكتير من الشبهات والآراء ، وناقشتها ، ورددت عليها ، وبيّنت وجه الحق مدعماً بالأدلة والبراهين ، فكان الموضوع في تمهيد وخمسة أبواب وخاتمة .



التمهيد ، وفيه :

أولا : التعريف بالسنة لغة وشرعا .

ثانيا : موضوع السنة ومكانتها من القرآن الكريم .

الباب الأول : السنة في العهد النبوي .

وفيه تحدثت عن الرسول صلى الله عليه وسلم من حيث هو معلم ومرب ،  
وبينت موقفه عليه الصلاة والسلام من العلم ، ومنهجه في التبليغ ، وتعليم أصحابه  
رضي الله عنهم ، وكيف كان الصحابة يتلقون السنة عنه عليه الصلاة والسلام ،  
ثم ختمته بانتشار السنة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم .

الكتاب الثاني : السنة في عصر الصحابة والتابعين ، وفيه فصلان :

الفصل الأول ، وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول : تأسي الصحابة والتابعين بالرسول صلى الله عليه وسلم  
وتمسكهم بسنته .

المبحث الثاني : احتياط الصحابة والتابعين وورعهم في رواية الحديث .

المبحث الثالث : تثبيت الصحابة والتابعين في قبول الحديث .

المبحث الرابع : كيف روى الحديث في ذلك العصر باللفظ أم بالمعنى ؟

الفصل الثاني ، وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : النشاط العلمي في عصر الصحابة والتابعين .

المبحث الثاني : انتشار الحديث في عصر الصحابة والتابعين .

المبحث الثالث : الرحلة في طلب الحديث .

الباب الثالث : الوضع في الحديث ، وفيه أربعة فصول :

الفصل الأول : ابتداء الوضع وأسبابه .

الفصل الثاني : جهود الصحابة والتابعين ومن تبعهم في مقاومة الوضع وحفظ الحديث .

الفصل الثالث : آراء بعض المستشرقين وأشياهم في السنة ونقدها .

الفصل الرابع : أشهر ما أُلّف في الرجال والموضوعات ، وهو ثمار جهود العلماء في المحافظة على الحديث .

الباب الرابع : متى دون الحديث ؟ وفيه ثلاثة فصول :

الفصل الأول : حول تدوين الحديث ، وفيه أخبار حول كتابة السنة ، وأخرى حول كراهية كتابتها ، ومناقشة هذه الأخبار ، وخلاصة هذه المناقشة .

الفصل الثاني : مادون في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم وفي صدر الإسلام .

الفصل الثالث : آراء في التدوين .

الباب الخامس : بعض أعلام رواة الحديث من الصحابة والتابعين ، وفيه فصلان :

الفصل الأول : بعض أعلام الرواة من الصحابة .

وفيه تعريف الصحابي ، وعدالة الصحابة ، ثم ترجمة الأكثرين من الحديث منهم ، وهم :

- ١ - أبو هريرة . ٢ - عبد الله بن عمر ٣ - أنس بن مالك
- ٤ - عائشة أم المؤمنين ٥ - عبد الله بن عباس ٦ - جابر بن عبد الله
- ٧ - أبو سعيد الخدري

## الفصل الثانى : بعض أعلام الرواة من التابعين :

- ١ - سعيد بن المسيب .
- ٢ - عروة بن الزبير .
- ٣ - محمد بن مسلم بن شهاب الزهري ٤ - نافع مولى ابن عمر .
- ٥ - عبيد الله بن عبد الله .
- ٦ - سالم بن عبد الله بن عمر .
- ٧ - إبراهيم النخعي .
- ٨ - عامر الشعبي .
- ٩ - علقمة النخعي .
- ١٠ - محمد بن سيرين .

وقد يتبادر للوهلة الأولى أنه يمكننا الاستغناء عن الباب الخامس ، بما جاء في كتب التراجم ، ولكنى رأيت من الأهمية بمكان أن أدرس بعض رجال الحديث من الصحابة والتابعين ، لأقدم نموذجاً عظيماً عن القلوب الواعية التى حفظت السنة ، والأيدى الطاهرة التى نقلتها بأمانة وإخلاص ، على أسلم قواعد التثبت العلمى ، وبخاصة أن بعض أهل الأهواء والمستشرقين ، كانوا قد طعنوا في مشاهير الرواة منهم . فرأيت إتماماً للبحث أن أفند طعومهم واقتراءاتهم حين أترجم لهم ، وأبين الحق من الباطل ، بعد أن أصبحت أمهات كتب تراجم رجال الحديث في عصرنا نادرة جداً ، وقد يعسر على طلاب العلم الرجوع إليها ، فرجح عندى الإقدام على ضم هذا الباب إلى الموضوع ، وبهذا أكون قد بينت حياة السنة في هذه الحقبة ، ودرست مشاهير حفاظها ونقلتها .

وكانت الخاتمة خلاصة عامة للبحث .

وإنى لأرجو الله الكريم أن أكون قد وفقت لعرض الموضوع بشكل يحقق الغاية منه ، فإنى لم آلُ جهداً ، ولم أَدخِرُ وسعاً للوصول إلى الحقيقة ، وأنا مع هذا لا أدعى الكمال فى بحثى ، وكل ما قُت به لا يمدو محاولة علمية لدراسة السنة وتاريخها فى فترة معينة على منهج علمى يسهل الرجوع إليه .

وَأَسْأَلُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يُوَفِّقَ الْأَجْيَالَ إِلَى دَرَسَةِ الشَّرِيعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ  
الْخَالِدَةِ ، وَفَهْمِهَا وَتَطْبِيقِهَا ، وَأَنْ يَجْمَعَ الْعَرَبَ وَالْمُسْلِمِينَ جَمِيعًا عَلَى كِتَابِ اللَّهِ  
وَسُنَّةِ رَسُولِهِ ، لِهَيْتَدَى بِهِ ، وَنَعِيدَ لِلْعَالَمِ نَضَارَتَهُ ، وَنَحَقِّقَ سَعَادَتَهُ ، كَمَا حَقَّقَهَا  
أَسْلَافُنَا الْمَظَامُ .

وَأَخِيرًا أَشْكُرُ فَضِيلَةَ أَسْتَاذِي الْمَشْرِفِ ، الَّذِي شَمَلَنِي بِمُطَقَّةٍ وَتَوْجِيهَاتِهِ ،  
مَعَ كَثْرَةِ وَاجِبَاتِهِ وَتَبَعَاتِهِ ، وَضِيقِ وَقْتِهِ ، كَمَا أَشْكُرُ كُلَّ مَنْ سَاعَدَنِي مِنْ  
أَسَاتِذَتِي وَإِخْوَانِي ، وَسَهَّلَ مَهْمَتِي .

وختاماً أرجو كل من يطالع على هذا البحث فيجد ما يحتاج إلى تعديل  
أو تبديل ، أن يفيدني بما عنده ، والله أسأله الرشاد والسداد .

\* \* \*

محمد عجاج الخطيب

٢٩ جادى الأول ١٣٨٢ هـ  
٢٨ أكتوبر (تشرين أول) ١٩٦٢ م

## تمهيد

- التعريف بالسنة لغة وشرهاً ...
- موضوع السنة ومكانتها من القرآن الكريم .

ختم الله عز وجل رسالات السموات العلا إلى الأرض ، برسالة الإسلام ، فبعث محمداً صلى الله عليه وسلم رسولا هادياً ، مبشراً ونذيراً ، « وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً »<sup>(١)</sup> .

ونبأه بذلك عام ٦١٠ من ميلاد عيسى عليه السلام بعد أربعين سنة من مولده صلى الله عليه وسلم ، فشرفه الله عز وجل بحمل الرسالة السامية الخالدة ، إلى الناس كافة « قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ؛ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ، فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيُّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ »<sup>(٢)</sup> . وأمره أن يبلغ أحكام الإسلام وتعاليمه فقال « يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ، وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ، وَاللَّهُ يَصِصُّكَ مِنَ النَّاسِ ، إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ »<sup>(٣)</sup> .

وأمره أن يدعو أهله وعشيرته إلى الإسلام فقال : « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ، وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ »<sup>(٤)</sup> . ليهدي قومه إلى سبيل الرشاد ، فيحملوا عبء تبليغ الرسالة إلى الأمم الأخرى ،

فيكون لهم شرف المبلغ الهادي ، ويخلد اسمهم أبداً الدهر كما أراد الله للرسول الكريم عليه الصلاة والسلام ، وللأمة العربية التي انطلقت تحرر العالم من الظلم والظلمين ، وتوجه مركب الإنسانية إلى شاطئ السلام ، وتخرجه من الظلمات إلى النور سالكة سبيل الهداية والحق . بعد أن تنكب الناس الصراط المستقيم ، وتخطوا في غياهب الجهالة والضلال . تتقاذفهم أمواج الأهواء كما تشاء ، وتحملهم لمعاصير الجبابرة كالهباء .

إلا أن هداية العرب لم تكن سهلة ، بل تحمل الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام في سبيلها المشاق الكثيرة ، وأذى في جسمه وماله وأهله وأصحابه ووطنه ، وكان يدعو ليلاً ونهاراً وسراً وإعلانياً ، ويسأل الله السداد والرشاد ، متطلماً إلى هداية قومه ليحملوا الرسالة ويؤدوا الأمانة .

لقد أوحى إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقومه على دين آبائهم ، وثنية وأصنام ، يسودهم النظام القبلي ، وتربط بينهم صلة القرابة والدم ، لا يحكمهم نظام عام ، بل يخضعون للعادات والأعراف ، يدفعهم الشرف والمفاخرة بالأنساب إلى المنافسة في المكارم والمروءات ، يعيشون في حلقة القبيلة والأسرة ، في إطار الجزيرة العربية .

وكان لهذا أثر بعيد في صفاء نفوسهم ومحافظةهم على أعبادهم وعاداتهم ، وتقائهم في سبيل منتهى الأعلى ، حتى كانوا يسرفون في ذلك ، فهم كرام يبدلون ما يستطيعون للضيف ، فيبذلون في ذلك حد الإسراف .

ويأبون العار ولو أدى بأعز ما لديهم إلى الردى ، ولهذا وأدوا بناتهم خشية الفقر والزلل . ويحبون تحقيق الأعباد والبطولات ، ولكنهم ضلوا الطريق وحرموا العقيدة الموصلة إلى ذلك ، ترى العفة والكرامة من أخلاقهم ،

والكرم والشجاعة من سجاياهم ، والحمية والثأر تسير في عروقهم ، فلا ينامون على ضيق ، وويل لمن غضب عليه العرب ، إذ كانوا يثورون لأنفه الأسباب ، يكفي أن يستفز القبيلة فرد أهينت كرامته ، فتطلق جميعها كباراً وصغاراً تدفع عنه ما أصابه . لأن كرامة الفرد من كرامة القبيلة ، وإلى هذا يمكننا أن نرد أكثر النزوات والغارات التي كانت بين القبائل قبل الاسلام .

وقد حفظت ذاكرتهم القرية أشعارهم وأنسابهم التي كانت بمثابة سجل تاريخي لهم . وكان كل ذلك من المؤهلات التي أعدتهم لحمل الرسالة الإسلامية فيما بعد .

وإذا كانوا قد عبدوا الأوثان فإنهم لم يروها خالقةً مدبرةً لأمر السكون وشؤونه ، بل عبدوها زلنى إلى الله : « مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْنِي <sup>(١)</sup> » ولم تسكن عقائدهم مقعدة مركبة كما كانت عليه عقائد سكان البلاد المجاورة من الفرس والهند ، بل كانوا أصفياء النفوس ، ويمكننا أن نقول : إن عديم فراغا عقديا نستره تلك العبادات والمعتقدات الأولية ، التي لم تقف على قدميها أمام عقيدة الإسلام المتماسكة الكاملة . ولهذا كان العرب يمتازون عن غيرهم من الأمم بتلك الصفات التي أهلتهم فيما بعد لأن يكونوا جنود الإسلام وحمة لوائه إلى العالم .

ومع هذا لم يكن من السهل أن يستجيب العرب جميعاً إلى دعوة الرسول الكريم ماديء ذي بدء ، إذ كان من الصعب أن يتركوا دين آبائهم وأجدادهم ، فإذا ما دعاهم إلى الله قال له أقرب الناس إليه : تباً لك !! ألهذا دعوتنا ؟ وأودى صلى الله عليه وسلم في سبيل دعوته كثيراً ، ولم يؤمن به إلا نفر قليل : زوجه ،

وبعض ذويه ، وقليل من أهله . وكان لا يفتر عن دعوتهم ، ويستخرون منه فيزداد نشاطا وحيوية وراء أمه ، وبصورهم الله تعالى في قوله : « وَإِذَا قِيلَ لَهُم اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلَىٰ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ » <sup>(١)</sup> « وَإِذَا قِيلَ لَهُم تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ أَرْسُولٍ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ، أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ » <sup>(٢)</sup> . إلا أن الباطل لا يقوى أمام الحق ، فسرعان ما يتقوض ، ويظهر ضعفه ، كما يتلاشى الظلام حين يكون وراءه النور الساطع .

وهكذا بدأ الإسلام يستولى على القلوب في مكة رويداً رويداً ، ثم انتشر بين بعض سكان يثرب ( المدينة المنورة ) ، وازداد إيذاء المشركين للمسلمين واضطروهم إلى هجر وطنهم فراراً بدينهم .

وفي المدينة بدأت الدولة الإسلامية منظمة برياسة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وانتشر خبر الإسلام في أطراف الجزيرة ، ولم تمنع أضراب المشركين العرب من الدخول في دين الله ، دين المساواة والعدالة ، عقيدة سهلة سامية ، إيمان بالله وطاعة لرسول الله ، وعبادات تدخل السعادة والطمأنينة إلى النفوس ، نظام يضبط الجماعة ويؤمن حقوق الأفراد . . . كل هذا جعل القبائل العربية تنهافت إلى المدينة من كل حدب وصوب ، يعلنون إسلامهم ، وعم الإسلام الجزيرة العربية بعد الفتح الأكبر ، ودخل الناس في دين الله أفواجا ، وانقلبت مكة والمدينة بل الجزيرة العربية إلى موطن إسلامي متمسك تنفع منه اشعاعات الهداية لتنير العالم .

وقد تم ذلك للرسول الكريم خلال اثنتين وعشرين سنة وبضعة أشهر .



وحرج العرب باعتناقهم هذا الدين الحنيف من نطاق القبيلة المغلق إلى صعيد الإنسانية الواسع ، ومن إطار الصحراء إلى العالم الشاسع ، وانقلبت رابطة الدم والقرابة إلى الأخوة في الدين ، وانتهى نظام القبيلة وحل مكانه نظام الدولة الإسلامية في مختلف مرافق الحياة وانتقلت حميتهم للقبيلة إلى نصرة الحق ، وأصبح اعتزازهم بالإسلام وبما يقدمونه من تضحيات وخدمات بدلا من اعتزازهم بالأساب . واتجه جهم للأبجاد والبطولات صعداً إلى تحقيق ما يرضى الله ورسوله ، ونحوأت شجاعتهم وجراتهم المحصورة في النطاق القبلي إلى شجاعة وجرأة في سبيل نشر الدين الجديد ، وتحول كرمهم الذي بلغ حد السرف إلى إعانة الفقراء وإغاثة الملهوفين ، وتزويد الجيوش للدفاع عن معتقداتهم وعن إخوانهم في الدين ، وتخبرير الأمم من نير العبودية إلى الحرية وعبادة إله واحد . . . فكان الإسلام شرفاً عظيماً لهم كما قال تعالى : « وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ » <sup>(١)</sup> وكان العرب يحق كما قال تعالى : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ » <sup>(٢)</sup> .

يتبين لنا مما ذكرت أن هؤلاء العرب الذين انطوت نفوسهم على صفات كريمة ، وخصال طيبة ، وراءها دوافع قوية وحيوية فائقة — كان ينقصهم العقيدة الصالحة ، والنظام الحسن ، فما إن وجدوها في الإسلام دين الحنيفية السمحة ، حتى كانوا خير حافظ لها ، وأول داع إليها ، ومن ثم فتحوا قلوبهم للرسول الكريم عليه الصلاة والسلام ، وأصفوا إليه ، والتفوا حوله

(١) ٤٤ : الزخرف ، وإله ذكر : أى لكرف عظيم . انظر تفسير أبي السعود ٤٥ : ج ٥

(٢) ١١٠ : آل عمران .

ينهلون من المعين الذي لا ينضب ، ويتلقون تعاليم الإسلام من رائده ليقوموا بدورهم في هداية الناس جميعاً ، وهكذا تضافر العامل الفطرى الذى يتميز به العرب مع العامل المكتسب الجديد (الروحى) ، فظهر الرعيل الأول الذى حمل مشعل النور والحق إلى العالم ، ونقل القرآن الكريم والسنة الطاهرة بكل أمانة وإخلاص . ولما كان موضوعنا متعلقاً بالسنة ، فلنتقل إلى التعريف بها .

## أولاً - التعريف بالسنة

### ١ - السنة فى اللغة :

السنة : السيرة حسنة كانت أو قبيحة . قال خالد بن عتبة الهذلى :  
فلا تجزعن من سيرة أنت سرتها فأول راضٍ سنةً من يسورها  
وسنتها سنا واستنتها سرتها ، وسنت لك سنة فاتبعوها .  
وفى الحديث : من سنَّ سنةً حسنةً فله أجرها وأجر من عمل بها ، ومن  
سنَّ سنةً سيئةً<sup>(١)</sup> ، يريد من عملها ليفتدى به فيها .  
وكل من ابتدأ أمراً عمل به قوم بعده ، قيل هو الذى سنه .

قال نَصِيب :

كأنى سنَّتُ الحبَّ أول عاشق من الناس إذ أحببتُ من بينهم وحدى

---

(١) روى الإمام مسلم بسنده عن المنذر بن جرير عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من سنَّ فى الإسلام سنة حسنة فله أجرها ، وأجر من عمل بها بعده ، من غير أن ينقص من أجورهم شئ . ومن سنَّ فى الإسلام سنة سيئة ، كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده ، من غير أن ينقص من أوزارهم شئ . صحيح مسلم ص ٧٠ ج ٢ و ص ٢٠٥ ج ١ .

وقد تكرر في الحديث ذكر السنة وما تصرف منها . والأصل فيه الطريقة والسيرة .

وإذا أطلقت في الشرع فإنما يراد بها ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم ، ونهى عنه ، ونذب إليه قولاً وفعلاً ، ولهذا يقال في أدلة الشرع الكتاب والسنة ، أى القرآن والحديث .

وبحوز أن يكون ( لفظ سنة ) من سننت الإبل إذا أحضت رحمتها والقيام عليها <sup>(١)</sup> .

## ٢- السنة في الشرع :

يختلف معنى السنة في اصطلاح المشرعين حسب اختلاف فنونهم وأغراضهم ، فهي عند الأصوليين غيرها عند المحدثين والفقهاء . ولذلك نرى مدلول معناها من خلال أبحاثهم .

(١) فعلماء الحديث إنما بحثوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الإمام الهادي ، الذي أخبر الله عنه أنه أسوة لنا وقدوة ، فنقلوا كل ما يتصل به من سيرة ، وخلق ، وشماثل ، وأخبار ، وأقوال ، وأفعال ، سواء أثبت ذلك حكماً شرعياً أم لا .

(ب) وعلماء الأصول إنما بحثوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المشرع الذي يضع القواعد للمجتهدين من بعده ، ويبين للناس دستور الحياة ، ولذلك عنوا بأقواله ، وأفعاله ، وتقريراته التي تثبت الأحكام وتقررها .

(ج) وعلماء الفقه إنما بحثوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الذي تدلُّ

(١) لسان العرب في مادة ( سنن )

لأفعاله على حكم شرعى ، وهم يبحثون عن حكم الشرع فى أفعال العباد وجوباً ،  
أو حرمة ، أو إباحت ، أو غير ذلك<sup>(١)</sup> .

مما نذكره من النصوص ما يلى :

السنة فى اصطلاح المحدثين هى : كل ما أثر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
من قول ، أو فعل ، أو تقرير ، أو صفة خلقية أو خلقية ، أو سيرة سواء أكان  
ذلك قبل البعثة كتحننه فى غار حراء ، أم بعدها .

والسنة بهذا المعنى مرادفة للحديث النبوى .

السنة فى اصطلاح علماء أصول الفقه هى كل ما صدر عن النبي صلى الله  
عليه وسلم غير القرآن الكريم ، من قول ، أو فعل ، أو تقرير ، مما يصلح  
أن يكون دليلاً لحكم شرعى .

أما القول فهو أحاديثه صلى الله عليه وسلم التى قالها فى مختلف الأغراض  
والمناسبات ، فترتب على ذلك حكم شرعى . كقوله صلى الله عليه وسلم « لا وصية  
لوارث » وقوله « لا ضرر ولا ضرار »<sup>(٢)</sup> وقوله فى زكاة الزروع « فيما سقت  
السماء والميمون أو كان عثرياً : العشر . وما سقى بالنضح : نصف العشر »<sup>(٣)</sup> .  
وقوله فى البحر « هو الظهور مأوّه الحبل مَبْنُتُهُ »<sup>(٤)</sup> .

(١) انظر فتح القار بفتح اللام ص ٧٥ ج ٢ والدخل إلى السنة وعلومها ص ٧ والسنة  
ومكانتها فى التصريح الإسلامى ص ٦١ .

(٢) انظر سبل السلام ص ٨٤ ج ٣ ورواه الإمام أحمد وابن ماجه .

(٣) فتح البازى ص ٩٠ ج ٤ ، والعثرى ما امتدت عروقه فغرب من نهر أو مستنقع من  
غير سقى .

(٤) انظر سبل السلام ص ١٤ ج ١ وقد أخرجه الألبه وأبو بكر بن أبى شيبه

وأما الفعل فهو أفعاله التي نقلها إلينا الصحابة ، مثل أدائه الصلوات الخمس بهيئتها وأركانها ، وأدائه صلى الله عليه وسلم مناسك الحج ، وقضائه بالشاهد واليمين<sup>(١)</sup> ، وما إلى ذلك .

وأما التقرير فكل ما أقره الرسول صلى الله عليه وسلم ، مما صدر عن بعض أصحابه من أقوال وأفعال ، بسكوت منه وعدم إنكار ، أو بموافقة وإظهار استمسانه وتأيده ، فيعتبر ما صدر عنهم بهذا الإقرار والموافقة عليه صادراً عن الرسول صلى الله عليه وسلم . ومن ذلك ما رواه أبو سعيد الخدري رضي الله عنه أنه خرج رجلان في سفر وليس معهما ماء فحضرت الصلاة فتيمما صعيداً طيباً ، فصليا ثم وجدا الماء في الوقت ، فأعاد أحدهما الصلاة والوضوء ولم يعد الآخر ، ثم أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكر ذلك له ، فقال للذي لم يعد : « أَصَبْتَ السُّنَّةَ » وقال للآخر . « لَكَ الْأَجْرُ مَرَّتَيْنِ »<sup>(٢)</sup> .

ومنه أيضاً إقراره لاجتهاد الصحابة في أمر صلاة العصر في غزوة بني قريظة ، حين قال لهم « لَا يَصْلِيَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَصْرَ إِلَّا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ » ، ففهم بعضهم هذا النهي على حقيقته ، فأخروا إلى ما بعد المغرب ، وفهمه بعضهم على أن المتصود حث الصحابة على الإسراع فصلاها في وقتها ، وبلغ النبي عليه الصلاة والسلام ما فعل الفريقان ، فأخروها ولم ينكر على أحدهما<sup>(٣)</sup> . ومنه إقراره لطريقة معاذ بن جبل في القضاء حينما بعثه إلى اليمن . إذ قال له . « كَيْفَ تَصْنَعُ إِنْ قَرَضَ لَكَ قَضَاءٌ ؟ » قَالَ . أَقْضَى بِمَا فِي كِتَابِ اللَّهِ ، قَالَ : فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي كِتَابِ

(١) ثبت قضاء الرسول صلى الله عليه وسلم يشاهد ويمين ، راجع عند الإمام أحمد : الأحاديث رقم ٢٢٢٤ و ٢٨٨٨ و ٢٩٦٩ و ٢٩٧٠ ج ٤ وسبل السلام ص ١٣١ ج ٤ .

(٢) سبل السلام ص ٩٧ ج ١ رواه أبو داود والنسائي .

(٣) المدخل إلى السنة وعلوها ص ١٠ ، والسنة ومكانتها في التفريع الإسلامي ص ٦٠ .

الله ؟ قال : قَبَسَتْهُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ : فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللهِ ؟ قَالَ : اجْتِهَدْ رَأْيِي لَا آلُو ، قَالَ : فَضَرَبَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدْرِي ثُمَّ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ رَسُولِ اللهِ مَا يَرْضَى رَسُولَ اللهِ <sup>(١)</sup> .

— وأما السنة في اصطلاح الفقهاء : فهي كل ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن من باب الفرض ولا الواجب ، فهي الطريقة المتبعة في الدين من غير افتراض ولا وجوب .

— وقد تطلق السنة عند الفقهاء في مقابلة البدعة <sup>(٢)</sup> . والبدعة لغة الأمر المستحدث ، ثم أطلقت في الشرع على كل ما أحدثه الناس من قول وعمل في الدين وشعائره مما لم يؤثر عنه صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ بَدْعٌ » <sup>(٣)</sup> .

ومن ذلك قولهم « فلان على سنة » إذا عمل على وفق ما عمل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، سواء أكان ذلك مما نص عليه في الكتاب أم لم يكن ، وقولهم : « فلان على بدعة » إذا عمل على خلاف ما عملوه أو أحدث في الدين ما لم يكن عليه السلف .

وتطلق السنة أحيانا عند المحدثين وعلماء أصول الفقه على ما عمل به أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، سواء أكان ذلك في الكتاب الكريم أم في المأثور عن النبي

(١) إمام المؤمنين ص ٢٠٢ ج ١ .

(٢) انظر للدخل إلى البدعة وطولها ص ١٠ والسنة ومكانتها في التشريع الاسلامي ص ٦١ من ارشاد النعمان ص ٣١ ، وتحقيق معنى السنة وبيان الحاجة اليها ص ٢٢ وتاريخ التشريع الاسلامي ص ٦٤ .

(٣) صحيح مسلم ص ١٣٤٣ ج ٣ .

صلى الله عليه وسلم أم لا<sup>(١)</sup> . ويحتج لذلك بقوله عليه الصلاة والسلام : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء المهديين الراشدين تمسكوا بها وعصوا عليها بالتواجد<sup>(٢)</sup> » وقوله أيضاً : « تَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُسِّلَهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً ، قَالُوا : وَمَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَحِبَّائِي<sup>(٣)</sup> » .

ومن أبرز ما ثبت في السنة بهذا المعنى « سنة الصحابة » حد الحمر ، وتضمنين الصناعات ، وجمع المصاحف في عهد أبي بكر برأى الفاروق ، وحل الناس على القراءة بحرف واحد من الحروف السبعة ، وتدوين الدواوين . . . وما أشبه ذلك مما اقتضاه النظر المصلحي الذي أقره الصحابة رضي الله عنهم<sup>(٤)</sup> .

وأعني بالسنة في بحثي هذا ما أراده المحدثون ، وهي ما يرادف الحديث عند جمهورهم . وإن كان بعضهم يفرق بينهما . فيرى الحديث ما ينقل عن النبي عليه الصلاة والسلام . والسنة ما كان عليه العمل المأثور في الصدر الأول ، ولذلك قد ترد أحاديث تخالف السنة المعمول بها ، فيلجأ العلماء حينئذ إلى التوفيق والترجيح ، وعلى ذلك يُحْمَل قول عبد الرحمن بن مهادي : لم أر أحداً قط أعلم بالسنة ولا بالحديث الذي يدخل في السنة من حماد بن زيد<sup>(٥)</sup> .

وكذلك قوله عندما سئل عن سفيان الثوري والأوزاعي ومالك : سفيان

(١) انظر للدخل إلى السنة وطولها من ١١ والحديث والمحدثون من ٩ والسنة ومكانتها في التفسير الإسلامي من ٦٠ .

(٢) من حديث طويل رواه الربيع بن سارية : سئل أبي حنيفة عن ٥٠٦ ج ٢ الطلعة للأولى لمصطفى الباني الحلي سنة ١٣٧١ .

(٣) (٤٣) انظر للدخل إلى السنة وطولها من ١١ - ١٣ والسنة ومكانتها في التفسير الإسلامي من ٦٠ .

(٥) نقلة الجرح والتعديل من ١٧٧

الثورى إمام فى الحديث وليس بإمام فى السنة ، والأوزاعى إمام فى السنة وليس بإمام فى الحديث ، ومالك إمام فىهما <sup>(١)</sup> .

ومما يدل على أن السنة هى العمل المتبع فى الصدر الأول قول على بن أبى طالب لعبد الله بن جعفر عندما جلد شارب الخمر أربعين جلدة : « كف » . جلد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين وأبو بكر أربعين ، وكلها عمر ثمانين وكل سنة <sup>(٢)</sup> .

وبعد أن بينت معنى السنة لغة وشرعاً أرى من واجبي أن أبين معانى بعض الألفاظ التى تداولها أهل هذا الفن فى علمهم .

### ٣ — معنى الحديث والخبر والامر :

الحديث لغة : الجديد من الأشياء ، والحديث الخبر يأتى على القليل والكثير ، والجمع أحاديث كقطع وأقاطيع وهو شاذ على غير قياس .  
وقوله تعالى : « إِنَّ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا » <sup>(٣)</sup> . عنى بالحديث القرآن الكريم ، وقوله تعالى : « وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ » <sup>(٤)</sup> . أى بلغ ما أرسلت به <sup>(٥)</sup> .

فالحديث والخبر فى اللغة مترادفان من وجه .

وقد تطور استعمال هذا اللفظ ، وأصبح يطلق على نوع خاص من الأخبار فى الأوساط الدينية بدون أن يخرج ذلك عن معناه العام ، يقول ابن مسعود :

(١) انظر الزرقانى على الموطأ ص ٣ ج ١

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٤٨ - ٤٩ حديث ٦٢٤ ج ٢

(٣) ٦ : الكهف (٤) ١١ : النحر

(٥) لسان العرب فى ماخه ( حديث ) ص ٤٣٨ ج ٢



« إن أحسن الحديث كتاب الله ، وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم »  
وهكذا أصبح القرآن أحسن الحديث . ثم حدد معنى الحديث أخيراً بأخبار  
الرسول ، سأل أبو هريرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال يا رسول الله من  
أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة ؟ فقال له الرسول : لقد ظننتُ يا أبا هريرة  
ألا يسألني عن هذا الحديث أحدٌ أولَ منك ، لما رأيتُ من حرصك على  
الحديث<sup>(١)</sup> .

وقد سبق أن ذكرتُ معنى الحديث مرادفاً للسنة عند المحدثين . وقيل  
الحديث ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم والخبر ما جاء عن غيره ، ومن ثم  
قيل لمن يشتغل بالسنة محدث ، وبالتواريخ ونحوها اخباري<sup>(٢)</sup> .

وقال ابن حجر في شرح نخبه الفسرك : الخبر عند علماء الفن مرادف للحديث  
فيطلقان على المرفوع وعلى الموقوف والمقطوع ، فيشمل ما جاء عن الرسول  
صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين ، وقيل بينهما عموم وخصوص مطلق  
فكل حديث خبر ولا عكس .

وقد يسمى المحدثون المرفوع والموقوف من الأخبار (أثراً) . إلا أن فقهاء  
خراسان يسمون الموقوف بالأثر ، والمرفوع بالخبر<sup>(٣)</sup> .

### فمحصنة القول :

إذا أطلق لفظ ( الحديث ) أريد به ما أضيف إلى النبي صلى الله عليه وسلم

(١) نظره عامة في تاريخ الفقه الإسلامي ص ١١٦ والحديث أخرجه البخاري : فتح الباري  
ص ٢٠٤ ج ١ .

(٢) انظر تدريب الراوي ص ٦ ومنهجي ذوي النظر ص ٨ .

(٣) انظر المرجع السابق ص ٦ ومنهجي ذوي النظر ص ٨ وللمنهج الحديث في علوم  
الحديث ص ٣١ .

من قول، أو فعل، أو تقرير، أو صفة خلقية أو خلقية. وقد يراد به ما أضيف إلى صحابي أو تابعي، ولكن الغالب أن يقيد إذا ما أريد به غير النبي صلى الله عليه وسلم.

ويطلق الخبر والأثر ويراد بهما ما أضيف إلى النبي عليه الصلاة والسلام وما أضيف إلى الصحابة والتابعين وهذا رأى الجمهور. إلا أن فقهاء خراسان يسمون الموقوف أثرًا والمرفوع خبراً.

### الحديث القدسي

وكل حديث يضيف فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قولاً إلى الله عز وجل يسمى بالحديث القدسي أو الإلهي، والأحاديث القدسية أكثر من مائة حديث، وقد جمعها بعضهم في جزء كبير<sup>(١)</sup>، ونسبة الحديث إلى القدس (وهو الطهارة والتزكية) وإلى الإله أو إلى الرب، لأنه صادر عن الله تبارك وتعالى (من حيث إنه المتكلم به أولاً والمتشبه له). وأما كونه حديثاً، فلأن الرسول هو الحاكي له عن ربه عز وجل، والفرق بينه وبين سائر الأحاديث، أن هذه نسبتها إليه، وحكايتها عنه فهو القائل وهو الحاكي عن نفسه، وأما تلك فلا.<sup>(٢)</sup>

(١) انظر قواعد التحديث ص ٣٩، وانظر الفرق بين الحديث القدسي والقرآن الكريم والحديث النبوي لنوح بن مصطفى أئني القونوني مخطوطة دار الكتب المصرية (بمجمع تيمور ٣٣) ص ٧١ - ٧٢.

(٢) الانهج الحديث في علوم الحديث ص ٣٩، وقال: وأما الفرق بينه وبين القرآن فقد ذكرنا للقرآن مزايا لم تكن لتلك الأحاديث فقالوا: (١) القرآن مجزء باقية على مر الدهور محفوظ من التغير والتبدل، متواترة اللفظ في جميع السكتات والحروف والأسلوب. (٢) حرمة روايته بالحنى. (٣) حرمة مسه للحدث وتلاوته لنحو الجنب. (٤) تيمنه في الصلاة. (٥) تسميته قرآناً. (٦) التمسيد بقراءته بكل حرف منه بمصر حنات. (٧) امتناع يسه في روايه أحمد وكراهيته عند الشافعي. (٨) نسبة الجملة منه آية، ومقدار من الآيات مخصوص سورة. =

وقبل أن ندخل الباب الأول من الكتاب أرى من الواجب أن أبين موضوع السنة ومكانتها من القرآن .

ثانياً — موضوع السنة ومكانتها من القرآن الكريم<sup>(١)</sup> :

لم يكن للأحكام في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مصدر سوى الكتاب والسنة . ففي كتاب الله تعالى الأصول العامة للأحكام ، دون التعرض إلى تفصيلها جميعها والتفريع عليها ، إلا ما كان منها متفقاً مع الأصول ثابتاً بثبوتها ، لا يتغير بمرور الزمن ، ولا يتطور باختلاف الناس في بيئاتهم وأعرافهم ، كل هذا حتى يسائر القرآن الكريم كل زمن ، ويبقى صالحاً لكل أمة ، مهما كانت بيئتها وأعرافها ، فتجد فيه ما يكفل حاجتها التشريعية في سبيل النهوض والتقدم . وإلى جانب هذه الأصول في القرآن الكريم نجد العقائد والعبادات وقصص الأمم الغابرة ، والآداب العامة والأخلاق . .

وقد جاءت السنة في الجملة موافقة للقرآن الكريم ، تفسر مبهمه ، وتفصل

== (١) القرآن ما كان لفظه ومعناه من عند الله بوحى جلي ، وأما الحديث القدسي فهو ما كان لفظه من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعناه من عند الله تبارك وتعالى ، بالإلهام أو المنام . وقد يكون بوحى جلي وليس الوحي الجلي شرطاً له بخلاف القرآن الكريم فإنه لا يكون إلا بوحى جلي ، أى ينزل به الملك من عند الله بلفظه ، وعلى هذا قد يكون الحديث النبوي بوحى ، وقد يكون بإجتهاد إلا أن الرسول لا يقر على اجتهاد خطأ . والحديث القدسي لا يكون إلا بوحى أهم من أن يكون جلياً ، أو غير جلي ، فيجوز روايته بالمعنى لأن لفظه لرسول صلى الله عليه وسلم . انظر المنهج الحديث في علوم الحديث ص ٣١ - ٣٢ وهو أمشأ نقلنا عنه بإيجاز ويتصرف .

(١) لمعرفة منزلة السنة من القرآن وعلاقتها به ، راجع :

الرسالة للامام الشافعي رحمه الله ص ٩١ رقم ٢٩٩ ، وأصول التفسير الإسلامي : ص ٤٠ وما بعدها ، والدخل إلى علم أصول الفقه : ص ٥٥ ، والسنة ومكانتها في التفرع الإسلامي : ص ٢٦ وما بعدها ، وأسباب اختلاف الفقهاء : ص ١١ . والدخل إلى السنة وعلومها : ص ١٧ وما بعدها ، وعلم أصول الفقه : ص ٤١ - ٤٣ وتاريخ التفسير الإسلامي المبني وإخوانه : ص ٦٦ وما بعدها : وتاريخ التفسير الإسلامي للشيخ محمد الحصري : ص ٣٥ .

مجمله ، وتقيد مطاقه ، وتخصص عامه ، وتشرح أحكامه وأهدافه كما جاءت بأحكام لم ينص عليها القرآن الكريم ،<sup>(١)</sup> فكانت في الواقع تطبيقاً عملياً لما جاء به القرآن العظيم ، تطبيقاً يتخذ مظاهر مختلفة ، فحيناً يكون عملاً صادراً عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، وحيناً آخر يكون قولاً يقوله في مناسبة ، وحيناً ثالثاً يكون تصرفاً أو قولاً من أصحابه صلى الله عليه وسلم ، فيرى العمل أو يسمع القول ثم يقر هذا وذاك ، فلا يعترض عليه ولا ينكره ، بل يسكت عنه أو يستحسنه فيكون هذا منه تقريراً

وهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبين ما جاء في القرآن الكريم ، والصحابة يقبلون ذلك منه ، لأسهم مأمورون باتباعه وطاعته ، ولم يخطر ببال امرئ منهم أن يترك قول رسول الله عليه الصلاة والسلام أو فعله ، وقد عرفوا ذلك من كتاب الله تعالى ، ففيه « إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ، يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ ، وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا »<sup>(٢)</sup> « وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا »<sup>(٣)</sup> ، « مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ »<sup>(٤)</sup> « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا »<sup>(٥)</sup> ، « فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يَحْكُمُوا بِمَا فِيهَا شَجَرٌ بَيْنَهُمْ ، ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا »<sup>(٦)</sup> .

فتقبل المسلمون السنة من الرسول صلى الله عليه وسلم كما تقبلوا القرآن<sup>(٧)</sup>

(١) انظر من ٢٧ من هذا الكتاب . (٢) : الفتح (٣) ٩٢ : المائدة (٤) ٨٠ : النساء . (٥) ٧ : الحشر (٦) ٦٥ : النساء (٧) انظر كيف تلقى الصحابة السنة وعمكروا بها

الكريم استجابة لله ورسوله ، لأنها المصدر الثاني للتشريع بعد القرآن الكريم  
بشهادة الله عز وجل ورسوله .

وقد بينت السنة القرآن من وجوده<sup>(١)</sup> ، فبينت ما أجمل من عبادات  
وأحكام ، فقد فرض الله تعالى الصلاة على المؤمنين ، من غير أن يبين أوقاتها  
وأركانها وعدد ركعاتها ، فبين الرسول الكريم هذا بصلاته وتعليمه المسلمين  
كيفية الصلاة ، وقال . « صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي »<sup>(٢)</sup> . وفرض الحج من  
غير أن يبين مناسكه ، وقد بين الرسول عليه الصلاة والسلام كيفية ، وقال :  
« خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ »<sup>(٣)</sup> . وفرض الله تعالى الزكاة من غير أن يبين  
ما تحب فيه من أموال وعروض وزروع ، كما لم يبين النصاب الذي تجب فيه  
الزكاة من كل ، فبينت السنة ذلك كله .

ومن بيان الرسول صلى الله عليه وسلم للقرآن تخصيص عامه ، من هذا ما ورد  
في بيان قوله تعالى « يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْوُنثَيْنِ »<sup>(٤)</sup>  
فهذا حكم عام في وراثة الأولاد آباءم وأمهاتهم يثبت في كل أصل مورث ،  
وكل ولد وارث فخصت السنة المورث بغير الأنبياء ، بقوله صلى الله عليه وسلم :  
« نَحْنُ مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ مَا تَرَكَ كَفَاهُ صَدَقَةٌ »<sup>(٥)</sup> وخصت الوارث

(١) راجع المصادر المذكورة في هامش (١) ص ٢٣ . وخاصة أصول التشريع الإسلامي  
لأستاذنا فضيلة الشيخ علي حسب الله : الصفحة ٤٠ وما بعدها . (٢) أخرجه البخاري في حديث  
طويل ، انظر صحيح البخاري بحاشية السندي ج ١ ص ١٢٥ - ١٢٦ و ج ٤ ص ٥٧ وأخرجه  
الداري : سنن الدارمي ١٤٨ ط كافتور سنة ١٢٩٣ وأخرجه الإمام أحمد . (٣) صحيح مسلم  
ص ٩٤٣ حديث ٣١٠ و ج ٢ و راجع جامع بيان العلم ص ١٩٠ ج ٢ (٤) ١١ : النساء  
(٥) فتح الباري ص ٢٨٩ و ٣٣٥ و ٢٣٩ ج ٦ وانظر صحيح مسلم ص ١٣٧٨ - ١٣٨٣  
ج ٣ وسند الإمام أحمد ص ١٥٨ و ١٦٠ ج ١ .

بغير القاتل بقوله صلى الله عليه وسلم : « لَا يَرِثُ الْقَاتِلُ »<sup>(١)</sup> .

ومن بيانه صلى الله عليه وسلم تهديد مطلق القرآن كما في قوله تعالى :  
 « وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا »<sup>(٢)</sup> فإن قطع اليد لم يقيد في الآية  
 بموضع خاص ، فتطلق اليد على الكف وعلى الساعد وعلى الذراع .  
 ولكن السنة قيدت القطع بأن يكون من الرسغ ، وقد فعل ذلك رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عندما « أُتِيَ بِسَارِقٍ فَقَطَعَ يَدَهُ مِنْ مِفْصَلِ السَّكَفِ »<sup>(٣)</sup> .  
 وتأتى سنة الرسول صلى الله عليه وسلم صهبة و مؤكدة لما جاء في القرآن  
 الكريم أو مفرعة على أصل تقرر فيه . ومن ذلك جميع الأحاديث التي تدل  
 على وجوب الصلاة والزكاة والصوم والحج . . .

ومثال السنة التي وردت تقريباً على أصل في الكتاب<sup>(٤)</sup> منع بيع الثمار  
 قبل بدو صلاحها . ففي القرآن الكريم قوله تعالى : « لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ  
 بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ »<sup>(٥)</sup>

وعند ما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ، وجد المزارعين  
 يتبايعون ثمار الأشجار قبل أن يبدو صلاحها ، من غير أن يتمكن المشتري  
 من معرفة كميتها وصلاحها ، فإذا حان جنى الثمار كانت المفاجئات غير الطيبة  
 كثيراً ما تثير النزاع بين المتعاقدين ، وذلك عندما يطرأ طارئ من برد شديد ،  
 أو مراض شجرى يقضى على الزهر ، وينعدم معه الثمر . لذلك حرم رسول

(١) سنن الترمذي كتاب الفرائض الباب (١٧) وسنن ابن ماجه في كتاب الديات باب (١٤)

وكتاب الفرائض باب (١٨) كما أخرجه الإمام مالك وأحمد وغيرهما . (٢) ٣٨ : المائة

(٣) سبل السلام ص ٢٧ و ٢٨ ج ٤ وقد روى هذا من حديث عمرو بن شعيب ، وأخرجه

الدارقطني (٤) انظر المدخل إلى علم أصول الفقه ص ٥٦ (٥) ٢٩ : النساء

الله صلى الله عليه وسلم هذا النوع من البيع ما لم يبدُ صلاح الثمر<sup>(١)</sup> ، ويتمكن المشتري من الثبت من تمام تكونها ، وقال : « لَرَأَيْتَ إِذَا مَتَعَ اللهُ الثَّمَرَ بِحِمٍّ يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ مَالَ أَخِيهِ<sup>(٢)</sup> » .

— وفي السنة أحكام لم ينص عليها الكتاب وليست بيانا له ، ولا تطبيقا مؤكدا لما نص عليه كتحريم الحر الأهليه ، وكل ذى ناب من السباع ، وتحريم نكاح المرأة على عمتها أو خالتها<sup>(٣)</sup> .

بعد هذا التمهيد نتقدم لدراسة السنة ، منذ عهده صلى الله عليه وسلم إلى عصر التصنيف المشهور وبالله التوفيق .




---

(١) راجع فتح الباري ص ٢٩٨ ج ٥ كتاب البيوع باب بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها .  
 (٢) المرجع السابق ص ٣٠٢ ج ٥ كتاب البيوع باب إذا باع الثمار قبل أن يبدو صلاحها ثم أصابه طاعة فهو من البائع . وقد روى هنا الحديث أس بن مالك .  
 (٣) إن النوعين السابقين من البيان : (١) بيان السنة للكتاب بتأكيد ما جاء فيه أم التفريع على أصوله كتطبيق له - (٢) « بيان السنة لجملة وتخصيص عامه وتقييد مطلقة » متفق عليهما إجماعا كما ورد في الرسالة ص ٩١ . وأما هذا النوع فبغير خلاف ، ولطفاء مناهج في تفريع ذلك وتطيله راجع الرسالة ص ٩٢ وما بعدها وإعلام الموفين ص ٢٨٨ - ٢٩٠ ج ٢ وأصول التفرع الإسلامي ص ٤٢ وما بعدها والمراجع المذكورة في الصفحة : ٢٣ من هذا الكتاب





## الباب الأول

### السنة في الغمِّ النبوي

- تحدث في هذا الباب عن الرسول صلى الله عليه وسلم من حيث هو معلم وحبيب وعن تجاوبه مع دعوته ، وموقفه من العلم ، ومنتجه صلى الله عليه وآله وسلم في التعليم .
- وتتناول مادة السنة وحاجة المسلمين إليها ، ثم نبين كيف كان الصعابة يتلقونها عن الرسول صلى الله عليه وسلم .
- ثم نختمه بانتشار السنة في عهد الرسول عليه الصلاة والسلام ، وبيان عوامل هذا الانتشار آنذاك .



## تمهيد :

عرفنا البيئة التي ظهر فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والفترة التي قضاها في دعوته الطاهرة وقد كانت مرحلة تعليمية تطبيقية ، وأساساً متيناً لبنان الحضارة الإسلامية الشامخ ، الذي غير وجه التاريخ ، وأمدّه بذخيرة حضارية في مختلف نواحي الحياة .

فإذا ما نظرنا إلى تلك الحقبة التي لا تتجاوز ربع قرن من عمر الزمن ، منذ بدء دعوة محمد صلى الله عليه وسلم حتى وفاته ، ألفينا أنفسنا أمام مدرسة كبيرة جداً تمر في مرحلة تربوية جديدة ، يشرف على توجيهها وتربية طلابها وتعليمهم محمد صلى الله عليه وسلم ، و « موادها » القرآن والسنة ، وطلابها الصالحون رضوان الله عليهم .

وإذا حاولنا أن نحكم على هذه التجربة التربوية ، حكماً علمياً صحيحاً كان لا بد لنا من أن نستعمل طرق القياس والدراسة التربوية ، لنتمكن من معرفة مدى نجاح تلك المدرسة الكبرى ، ومقدار الإفادة من تلك المادة العلمية التي كانت موضوع الدرس والبحث والتطبيق ، ولا يتحقق لنا هذا إلا بدراسة شخصية المعلم المربي ، وتفاعله مع مادته ورسالته ، وعلاقته بطلابه وتفاعلهم معه ، ومدى تجاوز هؤلاء الطلاب مع مربيهم ومع مادته ، لتعرف من خلال هذا الفائدة العلمية التربوية التي جنوها ، ونطمئن إلى مصير العلم الذي تلقوه وشاركوا في تطبيقه .

لهذا كله كان لزاماً علينا أن نتعرف على شخصية الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام ، مربيًا ومعلمًا ، ونطلع على منهجه وأسلوبه ، وعلى المادة

التي كانت موضوع العناية والتطبيق من حيث اتصالها ببيئة الطلاب وحياتهم اليومية ونطع على منهج الصحابة أنفسهم في التلقي ، ومدى تجاوبهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتفاعلهم مع الشريعة الغراء ، وخاصة السنة الشريفة ، كل هذا ليسكون بحثنا موضوعياً دقيقاً ، بصور الواقع الذي كانت عليه السنة تصوراً صحيحاً .

وإن دراسة المرثي والمادة والطلاب كُتِبْنُ مدى نجاح تلك التجربة لأن لكل جانب من هذه النواحي الثلاثة أثره البعيد في فهم المادة العلمية المدروسة وبقائها مدة طويلة في نفوس الطلاب واضحة جلية ، فكلما تضافرت هذه العوامل الثلاثة في طرق الإيجاب ، كانت الفائدة عظيمة جليلة ، وبقيت المادة في أذهان الطلاب أمداً بعيداً ، وإذا تنافرت هذه العوامل وقل تجاوبها فيما بينها لم تثوأت كلها ، ونضاءت الفائدة المرجوة منها ، وسرعان ما يأتي النسيان على تلك المادة التي كانت موضوع البحث والدراسة والتطبيق ، وعلى ضوء هذا نتناول البحث من أطرافه الثلاثة المذكورة في هذا الباب .

\* \* \*

## ١ — الرسول صلى الله عليه وسلم

### (١) معلم ومرتب :

مهما حاولت أن أصف الدرجة التي وصل إليها الرسول صلى الله عليه وسلم من الخلق الكريم والسلوك المنسجم فلن أستطيع الإحاطة بذلك ، ولا غرابة فأي أديب يمكنه أن يعبر عن العناية الإلهية التي شملت رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع مراحل حياته ؟ وأي مؤرخ يمكنه أن يستقصى جميع أخباره دقيقها

وجلبها في هذا المجال ؟ ومع هذا فإن المؤلفات التي دُوِّنت عن حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم في مختلف ظواهرها لم يُدَوَّن منها لرجل في التاريخ قط . وأحاول الآن أن أتناول الخطوط الكبرى لموضوعنا هذا .

لقد اصطفى الله تعالى محمداً صلى الله عليه وسلم ، ورماه وعلمه بعنايته الإلهية ليتمكن من حمل الرسالة وتبليغها ، فأعَدَّ إعداداً عظيماً ، حتى كان القرآن خلقه : يرضى برضاه ، ويسخط بسخطه <sup>(١)</sup> ، بُعث لينتم مكارم الأخلاق ، « فلم يكن صلى الله عليه وسلم فاحشاً ولا متفحشاً ، وكان يقول : إن من خياركم أحسنكم أخلاقاً » <sup>(٢)</sup> . كان أشد حياءً من المذراء في خدرها <sup>(٣)</sup> ، وإذا كره شيئاً عرف في وجهه <sup>(٤)</sup> ، وإذا سُرَّ استنار وجهه حتى كأنه قطعة قر <sup>(٥)</sup> وكان أصحابه يعرفون ذلك منه . ولم يحقد على إنسان قط لنفسه ، وما انتقم لنفسه « إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم لله بها » <sup>(٦)</sup> .

كان سيد الناس في أخلاقه ومعاملاته ؛ وكيف لا وقد اختاره الله تعالى ليسكون للعالم أسوة حسنة ، وأوحى إليه ليكون لهم بشيراً ونذيراً ؟ « هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَنَیْ ضَالِّينَ » <sup>(٧)</sup> فكانت مهمته عليه

(١) روى من عائشة نحوه ، انظر سنن ابن ماجه : الأحكام .

(٢) روى عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما : فتح الباری ص ٣٨٥ ج ٧ .

(٣) عن أبي سعيد الخدري : فتح الباری ص ٣٨٧ ج ٧ .

(٤) من طريق شعب بن الحجاج : فتح الباری ص ٣٨٨ ج ٧ .

(٥) فتح الباری ص ٣٨٤ ج ٧ .

(٦) المرجع السابق ٣٨٧ ج ٧ من حديث عائشة .

(٧) ٢ : الجمعة .

الصلاة والسلام مهمة صعبة جليلة ، يبلغ الناس آيات الله جل وعلا ، ويفقههم في الدين ، ويطهرهم وينقذهم مما كانوا فيه ، لذلك كله كان صلوات الله وسلامه عليه يتمتع بصفات خلقية سامية ، ويتميز بشخصية تربوية عالية ، تتجلى فيها الآداب الكريمة ، التي تتدفق من خصاله الحميدة الكثيرة ، ويكفيها في ذلك كله شهادة الله سبحانه وتعالى له إذ يقول : « وَإِنَّكَ لَآتَى خُلُقٍ عَظِيمٍ »<sup>(١)</sup> .

أما من الناحية العلمية فقد شرح الله صدره وعلمه ما لم يكن يعلم ، فبلغ صلى الله عليه وسلم من العلم غاية لم يبلغها بشر سواه ، فكان المرجع الأول للمسلمين في أحكام القرآن ، وتعاليم الإسلام ، وعرف سير الأمم الغابرة ، وجمع إلى ذلك علم أهل الكتاب ، وأوتي جوامع الكلم ، إلى جانب معرفته بالعلوم الأخرى التي تتصل بالحياة الإنسانية ، يدرك ذلك من تتبع أخباره صلى الله عليه وسلم وسيرته ، قال تعالى : « ... وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ ، وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا »<sup>(٢)</sup> . فلم دقائق أحكام القرآن فحله إلى الناس ، وبينه بسنته الطاهرة وسلوكه المستقيم ، فكان المعلم الأول ، والمرشد الصادق الأمين إلى الطريق القويم ، وكان بحق رحمة للعالمين .

\* \* \*

### (ب) تجاوب مع دعوته :

لما كان لتجاوب المربي مع مادته أثر بعيد في إفاضة طلابه ، وبقاء المادة العلمية ثابتة راسخة في أذهانهم ، أحيت أن أئمة إلى تجاوب الرسول الكريم مع رسالته ودعوته ، لنذكر فيما بعد أثر ذلك في حفظ السنة الشريفة .

إنه لا يشك إنسان في أن رسول الله عليه الصلاة والسلام ، قد اندفع من صميم قواده وبجميع قواه في سبيل تبليغ رسالته ، وقد تحمل الكثير من الأذى ، وقاسى الصعاب وصبر الصبر الجميل لتدعيم أركان الخيرية السمحة ، واضطهد كثيراً حتى غادر مسقط رأسه . ومع هذا كان يتمنى لقومه الهداية والرشاد ، فيطيب الله خاطره ، ويخفف عنه ، مبيناً أن هدايتهم بيده عز وجل فيقول : « إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ » (١) .

ويصور الله تعالى ضيقه صلى الله عليه وسلم في سبيل هداية قومه فيقول : « فَلَمَّا كَانَ خِزْيٌ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا » (٢) .

حتى إذا مارست دعائم الإسلام وقويت شوكته ، وقامت دولته كان الرسول عليه الصلاة والسلام ، القائد الموجه والرئيس المشرف ، والفقير المعلم ، والمفتي الصادق يمارس كل هذا بنفسه الصافية ، وروحه العالية مندفعاً في أداء الأمانة ففضى عمره داعياً إلى الله معلماً ومرشداً ، يحب أصحابه حباً جماً ، يشاركهم آلامهم وأفراحهم ، وفي هذا كله كان منسجماً انسجماً تاماً مع رسالته سعيداً بدعوته ، خير من يهتدى بسيرته في مختلف مظاهر الحياة ، وقد كان الأسوة الحسنة لأصحابه الذين خالطوه ورأوه وسمعوا منه وعرفوا عنه كل دقيق وجليل ، فنقلوه إلينا بإخلاص ودقة .



### (ج) موقف الرسول صلى الله عليه وسلم من العلم :

لقد نزل الوحي على رسول الله عليه الصلاة والسلام أول ما نزل بآيات توجه  
النظر الإنسانى إلى التعلم ، وتطلبه باقراءة ، فصعد بقوله تعالى : اقرأ باسم  
رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ... (١) «

وإنا لنجد القرآن يدعو إلى التعلم ، ويحض على طلب العلم ، ويبين درجات  
العلماء ، ويخاطب العقلاء ، ويحضهم على التدبر فى آيات الله تعالى وآلآئه ،  
من ذلك قوله تعالى : « ... قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ  
لَا يَعْلَمُونَ (٢) » وقوله سبحانه : « شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ  
وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ (٣) » وقوله : « يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ  
وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ (٤) » ، وقد حض على سؤال العلماء فقال :  
« فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٥) » وأوجب نشر العلم  
وبيان أحكام الله فقال تعالى : « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ  
لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ (٦) » كما حض على طلب العلم والتعليم فقال :  
« قُلُوا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا  
قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ أَعَلَّمَهُمْ نِعَازُونَ (٧) » ، بل حث على الاستزادة  
من العلم فقال : « وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا (٨) » .

(٢) : الزمر  
(٤) : المجادلة  
(٦) : آل عمران  
(٨) : طه .

(١) : الملق : ١  
(٣) : آل عمران : ١٨  
(٥) : البقر : ٤٣  
(٧) : التوبة : ١٢٢



ولسنا هنا بصدد إحصاء آيات العلم والتعليم والعلماء في القرآن الكريم ، فإن المقام لا يتسع لذلك ، وإنما الغاية أن نعرف موقف الرسول صلى الله عليه وسلم من العلم والحث على طلبه ، وتشجيعه العلماء وطلاب العلم على ممارسة التعليم والتعلم ، فنطلع على سنته عليه الصلاة والسلام في ذلك ، لأن لهذا رأياً بعيداً في حفظ « السنة » إلى جانب القرآن الكريم . وإن ما نستعرضه الآن إنما هو غيض من فيض .

### ١ - مرض الرسول على طاب العلم :

بين رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة العلم وحض على طلبه فقال : « مَنْ يَرْدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ <sup>(١)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « قَقِيهِ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ <sup>(٢)</sup> » ، وجعل العلم ركناً من أركان الخير وميز الناس به فقال : « النَّاسُ مُعَادِنُ خِيَارِهِمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فُقِهُوا <sup>(٣)</sup> » .

وجعل طلب العلم الشرعي الذي يحتاج إليه المسلم ليقم أمور دينه فريضة على المسلم فقال عليه الصلاة والسلام : « طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ <sup>(٤)</sup> » ،

(١) رواه الإمام أحمد عن أبي هريرة في مسنده من ١٨٠ حديث ٧١٩٣ ج ١٢ اسناده صحيح . ورواه الطبراني في الصغير ورجاله رجال الصحيح ، انظر مجمع الزوائد من ١٢١ ج ١ وسنن ابن ماجه من ٤٩ ج ١ ، وأخرجه البخاري في صحيحه في غير موضع مسنداً ومسلطاً على صيغة الجزم فهي في حكم المسند .

(٢) رواه ابن ماجه من ٥٠ ج ١ وذكره ابن عبد البر في جامع بيان العلم من ٢٦ ج ١ كما أخرجه الترمذي .

(٣) رواه الإمام أحمد عن جابر بن عبد الله انظر مجمع الزوائد من ١٢٦ ج ١ ولان رجاله رجال الصحيح وانظر جامع بيان العلم من ١٨ ج ١ .

(٤) سنن ابن ماجه من ٥٠ ج ١ ، رواه أنس عن الرسول صلى الله عليه وسلم .

وأما العلوم الأخرى التي يحتاج إليها المسلمون في حياتهم فهي من باب فرض الكفاية ، يأتي جميع المسلمين إذا احتاجوا إلى علم ولم يوجد بينهم من يكفيهم إياه ، ثم لا يتحللون من ذلك حتى يسدوا ذلك النقص .

وجعل العلم من الأمور التي يغتبط فيها ويتنافس في مضارها فقال صلى الله عليه وسلم : « لَأَحْسَدُ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ : رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَتَسَلَّطَ عَلَى هَلَكَّتِهِ فِي الْحَقِّ ، وَآخَرُ آتَاهُ اللَّهُ حِكْمَةً ، فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيَعْلَمُهَا » <sup>(١)</sup> .

وحدث صلى الله عليه وسلم المسلمين على أن يكون لكل منهم نصيب من العلم فقال : « اغْدُ عَالِمًا أَوْ مَعْلَمًا أَوْ مُسْتَمِعًا أَوْ مُحِبًّا ، وَلَا تَكُنِ الْخَامِسَ قَتْلَكَ » <sup>(٢)</sup> ، قال عطاء : قال لي مسر : زدتنا خامسة لم تكن عندنا ، والخامسة أن تبغض العلم وأهله .

وكان الرسول عليه الصلاة والسلام يحض أصحابه على تفهم أمور دينهم ، ويأمرهم أن يسألوا عما يجهلونه ، ويمنعهم أن يفتوا من غير علم ، ومن ذلك ما رواه عبد الله بن عباس : أن رجلاً أصابه جرح في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قد أصابه احتلام ، فأمر بالاغتسال فأت ، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « قَتَلُوهُ ۖ قَتَلَهُمُ اللَّهُ ۖ أَلَمْ يَكُنْ شَقَاءَ الْعِيِّ السَّوَالُ ۚ » <sup>(٣)</sup> .

---

(١) مسند الإمام أحمد عن عبد الله بن عباس ص ٧٨ حديث ٤١٠٩ ج ٦ استاده صحيح ورواه البخاري ومسلم ، وانظر جامع بيان العلم ص ١٧ ج ١ . والراد بالمسد هنا النقطة وهي أن يتبنى المرء مثل ما عند غيره من غير أن يتبنى زواله عنه . وأما المسد فهو أن يتبنى زوال النعمة عن غيره لتسكون له وهو محرم في الإسلام ونهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٢) مجمع الزوائد ص ١٢٢ ج ١ ورجاله موثق بهم ، وقد رواه الطبراني في معجمه الثلاثة ، والبزار .

(٣) مسند الإمام أحمد ص ٢٢ حديث ٣٠٥٧ ج ٥ بإسناد صحيح . وأخرج أبو داود عن جابر بن عبد الله قال : خرجنا في سفر فأصاب رجلاً منا حجر فنبهه في رأسه ثم احتمل ، فقال أصحابه قتلوه : هل تجدون في رخصة في التيمم ؟ فقالوا : ما نجد لك رخصة وأنت تقدر على الماء ،

غَيْرَ خَرَّابٍ وَلَا نَذَامِي . قَالُوا : إِنْ نَأْتِيكَ <sup>(١)</sup> مِنْ شُقَّةٍ بَعِيدَةٍ وَبَيْنَنَا وَبَيْنَكَ هَذَا الْحَيُّ مِنْ كِفَارٍ مُضَرٍّ ، وَلَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَأْتِيكَ إِلَّا فِي شَهْرِ حَرَامٍ ، فَمُرْنَا بِأَمْرٍ نَخْبِرُ بِهِ مَنْ وَرَاءَنَا ، نَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ ، فَأَسْرَمَ بِأَرْبَعٍ ، وَنَهَاهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ . . . . . قَالَ : احْفَظُوهُ وَأَخْبِرُوهُ مِنْ وَرَاءِكُمْ <sup>(٢)</sup> . وَلَمْ يَتْرَكْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَرِيقَةَ مَنْ طَرَقَ التَّبْلِيغَ وَالْإِعْلَامَ فِي ذَلِكَ الْعَصْرِ إِلَّا اسْتَعْمَلَهَا فِي سَبِيلِ تَبْلِيغِ الْإِسْلَامِ ، فَأَرْسَلَ الرُّسُلَ ، وَطَافَ الْكُتُبَ ، وَوَجَّهَ الْأَسْرَاءَ وَالْقَضَاةَ ، فَكَانَ مَثَالًا طَيِّبًا لِنَشْرِ الرِّسَالَةِ ، وَتَبْلِيغِ الْأَمَانَةِ ، وَمَنْعِ كِتْمَانِ الْعِلْمِ : فَقَالَ « مِنْ سُئِلَ عَنْ عِلْمٍ فَكْتَمَهُ ، أَجْلَمَ بِلُجَامٍ مِنْ نَارٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ <sup>(٣)</sup> » وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَثَلُ الَّذِي يَتَعَلَّمُ عِلْمًا ثُمَّ لَا يَحْدُثُ بِهِ مَثَلُ رَجُلٍ رَزَقَهُ اللَّهُ مَالًا فَكَتَمَهُ فَلَمْ يُنْفِقْ مِنْهُ <sup>(٤)</sup> » فَهُوَ بِمَعْنَى آيَةِ الْكَرِيمَةِ : « وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ . يَوْمَ يُخْمَى عَلَىهَا فِي نَارٍ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ

(١) هكذا التمس -

(٢) فتح الباري ص ١٩٤ ج ١ . وتتمة الحديث : أَسْرَمَ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَحْدَهُ ، قَالَ هَلْ تَدْرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَحْدَهُ ؟ قَالُوا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ ، وَصَوْمُ رَمَضَانَ ، وَتَقَطُّوا الْحَمْسَ مِنَ الْمَنَمِ ، وَنَهَاهُمْ عَنِ الدِّبَاءِ ، وَالْحَنَمِ ، وَالزَّفْتِ قَالَ شُعْبَةُ رُبَّمَا قَالَ : النَّقِيرِ ، وَرُبَّمَا قَالَ الْقَعِيرِ . قَالَ : احْفَظُوهُ وَأَخْبِرُوهُ مِنْ وَرَاءِكُمْ .

(٣) مسند الإمام أحمد ص ٥ حديث ٧٥٦١ ج ١٤ و ص ٨٦ حديث ٧٩٣٠ ج ١٥ .

(٤) الجامع لأخلاق الراوى وآدب السامع ص ٧١ : ب .

وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَأَنْفُسِكُمْ أَذْوَاقًا مَا كُنْتُمْ تَكْتَبُونَ<sup>(١)</sup> .

### ٣ — منزلة العلماء (المعلمين) :

يكفي رجال العلم فضلاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأدهم ، وأول من حل لواء التحرير من الجبهة والضلال . وقد بين عليه الصلاة والسلام منزلتهم فقال : « العلماء ورثة الأنبياء<sup>(٢)</sup> » . وحث الأمة على احترام العلماء ومعرفة حقوقهم فقال : ليس من أمتي من لم يُحِلَّ كبيرنا ، ويرحم صغيرنا ، ويعرف لعالمنا حقه<sup>(٣)</sup> . وإن للعالم نصيبه عند الله عز وجل من هذا الأجر كما لطالب العلم نصيبه منه . وفي ذلك يقول عليه الصلاة والسلام : « ... العالمُ والمتعلمُ شريكان في الأجر<sup>(٤)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم : « مُعَلِّمُ الْخَيْرِ يَسْتَفْعَرُ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى الْخَيْثَانُ فِي الْبَحَارِ<sup>(٥)</sup> » .

### ٤ — منزلة طهروب العلم :

من أعظم ميزات الإسلام ، أن كل عمل يقوم به المسلم يعود عليه بالفائدة

(١) ٣٤ و ٣٥ : التوبة .

(٢) مجمع الزوائد ص ١٢١ ج ١ رواه من أبي الدرداء وقال : « العلماء خلفاء الأنبياء » وله في السنن : « العلماء ورثة الأنبياء » وقال : رواه البزار ورجاله موثق بهم .

(٣) مجمع الزوائد ص ١٢٧ ج ١ . رواه الإمام أحمد والطبراني في الكبير وإسناده صحيح .

(٤) جامع بيان العلم وفضله ص ٢٨ ج ١ من حديث طويل ذكره ابن عبد البر عن أبي أمامة الباهلي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٥) مجمع الزوائد ص ١٢٤ ج ١ ، وقد رواه الطبراني في الأوسط ، وفيه إسماعيل ابن عبد الله بن زرارة وجه ابن حبان وقال الأزدي منكر الحديث ، ولا يلتفت إل قول الأزدي في مثله ، وبقية رجاله رجال الصحيح . عن جابر بن عبد الله .

ولم يقتصر حض رسول الله لأصحابه على طلب العلم الشرعي من خلال القرآن والسنة الطاهرة ، بل دعاهم إلى كل علم يفيد المسلمين . حتى إنه أول ما قدم المدينة ، وسمع من زيد بن ثابت بضع عشرة سورة من القرآن ، وهو صغير السن أعجب به ، وأمره أن يتعلم لغة اليهود ، فقال : « يا زيد تعلم لي كتاب يهود ، فإني والله ما آمن يهود على كتابي » وفي رواية : « إني أكتب إلى قوم فأخاف أن يزيدوا عليّ أو يُنقصوا ، فتعلم السريانية » . قال زيد : فعلتها في سبعة عشر يوماً<sup>(١)</sup> .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيراً ما يدعو الله عز وجل فيقول : « اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع ، ومن دعاء لا يسمع ، ومن قلب لا يخشع ، ومن نفس لا تشبع »<sup>(٢)</sup> .

وذكر عليه الصلاة والسلام العلم النافع في ثلاثة لا ينقطع أجرها بعد الموت ، فقال : « إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاثة أشياء : من صدقة جارية ، أو علم يُنتفع به بعده ، أو ولد صالح يدعو له »<sup>(٣)</sup> .

هكذا بين رسول الله صلى الله عليه وسلم مكانة العلم وحض أصحابه

== فاغسل فأت ، فلما قدما على النبي صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك فقال : « نزلوه فخلهم اقه ، ألا سألو إذ لم يعلموا ، فأنما شفاه الله السؤال ، إنما كان يكفيه أن يتيمم . . . وبمصب . . . على جرحه خرقه ثم يجمع عليها ويسدل سائر جده » انظر سنن أبي داود ص ٨٢ ج ١ .

(١) تاريخ دمشق لابن عساکر ص ٢٨٠ و ٢٨١ ج ٦ ، وطبقات ابن سعد ص ١١٥ قسم ٢ ج ٢ ، وللاستزادة راجع كتابنا زيد بن ثابت ص ٤ و ١٧ .

(٢) سنن ابن ماجه ص ٥٦ ج ١ من أبي هريرة وأخرج نحوه زهير بن حرب في كتاب العلم من أنس ، انظر : كتاب العلم ص ١٩٤ .

(٣) جامع بيان العلم ص ١٥ ج ١ من أبي هريرة . ورواه البخاري في الأدب وسلم وأبو داود والنسائي والترمذي .

والمسلمين جميعاً على طلبه ، ولم يسكتف بذلك بل أمر بتبليغه .

## ٢ - مضمّن على تبليغ العلم :

إن الغاية من العلم أن ينتفع أصحابه ، وينفعوا غيرهم به ، ولا فائدة من علم مكنوم أو فقه في صدور العلماء ، لا ينال منه الناس شيئاً ، لذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بنشر العلم ، وحرّم كتمانها ، وذكر ذلك في مناسبات كثيرة ، وشهد على هذا ألوف المسلمين . قال ابن مسعود : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « نَصَرَ اللهُ امرأً سَمِعَ منا حديثاً حَفِظَهُ حتى يبلِّغَهُ ، قُرْبَ مَبْلَغٍ أَحْفَظَ لَهُ مِنْ سَامِعٍ <sup>(١)</sup> » ، والحديث مشهور ، وطرقه كثيرة بالفاظ متقاربة ، منها : « رَبٌّ مَبْلَغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ ، وَرَبٌّ حَامِلٌ فَقْهِ غَيْرِ فَقْهِ ، وَرَبٌّ حَامِلٌ فَقْهِ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ » ، ومنها : « نَصَرَ اللهُ عَبْدًا سَمِعَ مَقَالَتِي فَوَعَاها ثُمَّ أَذَاهَا إِلَى مَنْ لَمْ يَسْمَعْها ، قَرَبَ حَامِلٌ فَقْهِ لَأَفْقَهُ لَهُ ، وَرَبٌّ حَامِلٌ فَقْهِ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ ، ثَلَاثٌ لَا يُقْبَلُ عَلَيْهِنَّ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ ، إِخْلَاصُ الْعَمَلِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَطَاعَةُ ذَوِي الْأَمْرِ ، وَلُزُومُ الْجَمَاعَةِ ، فَإِنْ دَعَوْتَهُمْ تَكُونُ مِنْ وَرَائِهِمْ <sup>(٢)</sup> » .

وكان يبالغ الوفود التي تغد إليه أن يحملوا الإسلام إلى من خلفهم ، ويفقهوهم في الدين ، ومن ذلك ما فعله عندما قدم إليه وفد عبد القيس ، قال صلى الله عليه وسلم : « مَنْ الْقَوْمُ ؟ قَالُوا : رِبِيعَةٌ . قَالَ : سَرَجِيًّا بِالْقَوْمِ — أَوِ الْوَفْدِ —

(١) مستند الإمام أحمد من ٩٦ حديث ٤١٥٧ ج ٦ باسناد صحيح ورواه الترمذى وابن ماجه وابن حبان .

(٢) الجرح والتعديل من ٩ و ١٠ و ١١ ج ١ . وانظر سنن ابن ماجه من ٨٤ - ٨٥ ج ١ ، وجامع بيان العلم من ٣٩ ج ١ رواه عن زيد بن ثابت .

والخير يكتب له به عند الله أجره حتى طلب العلم ، قال صلى الله عليه وسلم :  
 « مَنْ غدا إلى المسجد لا يريدُ إلا أن يتعلَّم خيراً ، أو يعلمهُ كانَ له كأجرِ  
 حاجِرٍ تاماً <sup>(١)</sup> حجَّته <sup>(٢)</sup> » وفي رواية : « كان بمنزلة المجاهد في سبيل الله <sup>(٣)</sup> »  
 و « مَنْ طلبَ علماً فأدركه كتبَ اللهُ له كفلينِ مِنَ الأجرِ ، وَمَنْ طَلَبَ علماً  
 فلم يُدركهُ كتبَ اللهُ له كَفْلاً مِنَ الأجرِ <sup>(٤)</sup> » وقال : « إذا جاء الموتُ  
 طالبَ العلمِ وهو على حالِهِ ماتَ شهيداً <sup>(٥)</sup> . . » وإنَّ فضلَ العلمِ ليربُو على  
 فضلِ العبادةِ أحياناً لقوله صلى الله عليه وسلم : « فضلُ العلمِ خيرٌ مِنْ فضلِ  
 العبادةِ ، ومِلاكُ الدينِ الورعُ <sup>(٦)</sup> . »

وإن منزلة طلاب العلم لتبدو مجسة واضحة فيما روى أبو هريرة عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « . . . وَمَنْ سَلَكَ طريقاً يَلْتَمِسُ فِيهِ علماً سَهَّلَ  
 اللهُ لَهُ بِهِ طريقاً إلى الجنةِ ، وما اجتمع قومٌ في بيتٍ منُ بيوتِ اللهِ ، يتلونَ  
 كتابَ اللهِ ويتدارسُونَهُ بينَهُمْ ، إلا نَزَلَتْ عليهمُ السَّكينةُ ، وغشيتَهُمُ الرَّحمةُ ،

(١) هكذا النص .

(٢ و٣) مجمع الزوائد ص ١٢٣ ج ١ . الأول رواه الطبراني في الكبير عن أبي أمامة  
 ورجاله موقوفون بهم ، والثاني أخرجه الطبراني أيضاً في الكبير عن سهل بن سعد وفي سنده  
 يعقوب بن حديد بن كاسب وثقه البخاري وابن حبان وضعفه الآثي وغيره ولم يستندوا في تضعيفه  
 إلا إلى أنه محدود وسامع صحيح . مجمع الزوائد ص ١٢٣ ج ١ . وانظر سنن ابن ماجه ص ٥١  
 ج ١ وجامع بيان العلم ص ٣٣ ج ١ .

(٤) مجمع الزوائد ص ١٢٣ ج ١ رواه الطبراني في الكبير عن واثقه بن الأسقع ورجاله  
 موقوفون بهم .

(٥) جامع بيان العلم وفضله ص ٣١ ج ١ رواه البزار عن أبي هريرة وأبي ذر .

(٦) المرجع السابق ص ٢٢ ج ١ رواه البزار والطبراني في الأوسط والحاكم .

وحفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ ، وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيمَنْ عِنْدَهُ . وَمَنْ أَبْطَأَ بِهِ عَمَلُهُ ،  
لَمْ يَسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ<sup>(١)</sup> » .

وقال صفوان بن عسال : أتيتُ النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد  
متكىء على برده أحر ، فقلت له : يا رسول الله ، إني جئتُ أطلبُ العلمَ ،  
فقال : « مرحباً بطالبِ العلمِ ، إنَّ طالبَ العلمِ لتتبعه الملائكةُ بأنجنحتها ، ثم  
يركبُ بعضهم بعضاً حتى يبلغوا السماء الدنيا من محبتهم لما يطلب<sup>(٢)</sup> » وفي  
رواية « مِنْ حُبِّهِمْ لِمَا طَلَبَ<sup>(٣)</sup> » .

#### ٥ — وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم بطوبى العلم :

عن أبي هارون العبدى قال : كنا إذا أتينا أبا سعيد الخدرى قال : مرحبا  
بوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : قلنا : وما وصية رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ؟ قال : قال : لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنه سيأتى  
بعبدى قومٌ يسألونكم الحديثَ عني ، فإذا جاؤكمُ فالطِّفُوا بهم ، وحدِّثوهم<sup>(٤)</sup> .  
وفي رواية أنه : إذا رأى الشباب قال : مرحبا بوصية رسول الله صلى الله

(١) مسند الإمام أحمد ص ١٦١ حديث ٧١٢١ ج ١٣ باسناد صحيح ، رواه مسلم وأبو  
داود والترمذى وابن ماجه وابن حبان . ونحوه في مجمع الزوائد ص ١٢٢ ج ١ وسنن ابن ماجه  
ص ٥١ ج ١ .

(٢) مجمع الزوائد ص ٢٣١ ج ٤ رواه الطبراني في الكبير ورجال رجال الصحيح ٢  
واظفر الجرح والتعديل ص ١٣ ج ١ .

(٤) شرف أصحاب الحديث ص ٧٢ : أ ، وقد رواه الشيخ أحمد بن حنبل في مسنده الآتي : أنا أبو  
عمر محمد بن محمد بن علي بن حبيش التمار ، حدثنا أبو علي اسماعيل ابن الصغار إملاء ، حدثنا  
محمد بن علي السرخسي ، حدثنا علي بن عاصم ح وأخبرنا علي بن محمد بن عبد الله بن بشران  
المدلي ، حدثنا أبو عمر عثمان بن أحمد الدقاق إملاء ، حدثنا أبو بكر يحيى بن جعفر الواسطي ،  
أخبرنا علي بن عاصم أخبرنا أبو هارون العبدى ولفظ الحديث لابن بشران .



عليه وسلم ، أوصانا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نوسعَ لكم في المجلس وأن نُفَقِّمَكم ، فإنَّكم خلوفُنا ، وأهلُ الحديثِ بعدنا <sup>(١)</sup> .

وفي رواية أخرى عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يأمرهم بأن يُرحبوا بطلاب العلم ، فيقول : سيأتيكم أقوامٌ يطلبون العلمَ ، فإذا رأيتُمهم فقولوا لهم مرحباً بوصيةِ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأفتوهم <sup>(٢)</sup> .

وفي رواية : « وإيَّهم - أي طلاب العلم - سيأتونكم من أقطارِ الأرض يتفقهون في الدينِ فإذا جاؤكم فاستوصوا بهم خيراً » <sup>(٣)</sup> .

تلك لحظة سريمة عن موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم من العلم ، وتشجيعه العلماء وطلاب العلم على التعليم والتعلم ، فبين فضل العلم والعلماء وطلابه ، ومسرلة كل منهم وأجره ، حتى إن المرء لا يكاد يسمع شيئاً من ذلك ، إلا اندفع تلقائياً ، ليكون أحد أطراف الحياة العلمية ، فهل بعد هذا كله وسيلة تشجيعية لطلاب العلم وتحصيله ؟ وهل وراء ذلك ما ينشئ الصحابة ومن بعدهم عن دراسة الحديث وحفظه وإتقانه ؟

إن التشجيع العلمي بالغ أوجه ، وسبيل العلم متيسر للجميع ليس بينه وبين طلابه حاجز أو مانع ، ومعلم الخير يرحب بكل طالب .

وننتقل بعد هذا إلى منهج الرسول الكريم في تعليم أصحابه

• • •

(١) شرف أصحاب الحديث ص ٧٧ : ب .

(٢) سنن ابن ماجه ص ٥٥ ج ١ .

(٣) سنن ابن ماجه ص ٥٦ ج ١ .

## ( د ) منهج صلى الله عليه وسلم في التعليم :

إن منهج الرسول الكريم في تبليغ أصحابه لا يتمدى منهج القرآن العظيم ، إذ كان الرسول مبلغاً لكتاب الله تعالى ، مبيناً أحكامه ، موضحاً آياته ، وقد نزل القرآن منجماً على محمد صلى الله عليه وسلم خلال ثلاث وعشرين سنة ، والرسول الكريم يبلغ قومه ، ومن حوله ، ويفصل تعاليم الإسلام ، ويطبق أحكام القرآن . فكان معلماً وحاكماً وقاضياً ومفتياً وقائداً طيلة حياته عليه الصلاة والسلام ، فكل ما يتعلق بالأمة الإسلامية في جميع شؤونها ، دقيقها وعظمها ، وكل ما يتناول الفرد والجماعة في مختلف نواحي حياتهم ، مما لم يرد في القرآن فهو من السنة ، العملية أو القولية أو التقريرية ، ومن ثم نجد بين يدينا أحكاماً وآداباً وعبادات وقرمات شرعت وطبقت وسنت خلال ربع قرن ، فلم توضع السنة دفعة واحدة<sup>(١)</sup> كمجموعة من الشرائع الوضعية ، أو الأحكام الخلقية ، التي يملها بعض الحكماء والعواظ ، وإنما شرعت لتربية الأمة دينياً واجتماعياً وخلقياً وسياسياً ، في السلم والحرب ، في الرخاء والعسر ، وتتناول النواحي العلمية والعملية . فلم يكن من السهل أن ينقلب الناس آنئذ فجأة ، ويتحولوا بين عشية وضحاها عن تعاليمهم القديمة ، وديانتهم

---

(١) والسنة لم تكن قط نتيجة للتطور الديني والسياسي والاجتماعي للإسلام في القرنين الأول والثاني كما ادعى « جولد تسيهر » الذي يضيف فيقول : « وليس صحيحاً ما يقال من أنه — أى الحديث — وثيقة للإسلام في عهده الأول عهد الطفولة ، ولكنه أثر من آثار جهود الإسلام في عصر النضوج » راجع نظرة عامة في تاريخ الفقه الإسلامي عن دراسات إسلامية لجولد تسيهر . كما ذكر « غاستون ويت » هذا الرأي لجولد تسيهر في مقاله عن الحديث في « التاريخ العام للديانات » ص ٣٦٦ ج ٤ بالفرنسية . وذكر واضع دائرة المعارف الإسلامية قريباً من هذا القول عن جولد تسيهر في مادة حديث . فخلاص كتابه « دراسات إسلامية » ويرى أن السنة من وضع المسلمين . وهذا عرض افتراء سأفرد له في « باب وضع الحديث » ، فراجع .

وعاداتهم وتقاليدهم إلى الإسلام في نظمهم وتعاليمهم وعقائدهم وعباداتهم .

لقد ندرج القرآن الكريم في انتزاع العقائد الفاسدة والعادات الضارة ، ومحاربة المنكرات التي كان عليها الناس في الجاهلية ، وثبت بالتدرج أيضاً العقائد الصحيحة ، والعبادات ، والأحكام ، ودعا إلى الآداب السامية والأخلاق الفاضلة ، وشجع الذين التفوا حول الرسول صلى الله عليه وسلم على الصبر والثبات وفي هذا كله كان الرسول الكريم يبين القرآن ، ويفتي الناس ، ويفصل بين الخصوم ويقيم الحدود ، ويطبق تعاليم القرآن ، وكل ذلك سنة ، وسنتناول الآن منهج الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام ، في ذلك كله ، متوخين الإيجاز ، وإن لدراسة أسلوبه ومنهجه لأثراً بعيداً في تثبيت سنن الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولولا ذلك لم تتعرض لدراسته .

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اتخذ دار الأرقم مقراً له ولأصحابه حين كانت الدعوة سرية ، فينتف حوله المسلمون الأوائل بعيداً عن المشركين يتذاكرون كتاب الله ، وهو علمهم مبادئ الإسلام ، ويحفظهم ما ينزل عليه من القرآن ، وبعد ذلك أصبح منزل الرسول عليه الصلاة والسلام في مكة ندوة المسلمين ، ومعهدهم الذي يتلقون فيه القرآن الكريم ، وينهلون من الحديث الشريف على يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ولا شك في أن الصحابة كانوا يستظفرون آيات القرآن ، ويتدارسونها فيما بينهم ، في بيوتهم وفي حوائثهم ، في المدينة وفي البداء ، ليثبتوا ما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد يتذاكرون تفسير ما تنقوه ، وما تفسره إلا شرح رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الحديث . فحفظ حديث رسول الله عليه الصلاة والسلام كان متشياً جنباً إلى جنب مع حفظ القرآن العظيم من الأيام

الأولى لظهور الإسلام . وقصة إسلام عمر تثبت أن المسلمين كانوا يقرءون القرآن في بيوتهم ، وبتفقهون في الدين . . .

ثم أصبح المسجد فيما بعد - المسكان المعهود للعلم والفتوى والقضاء ، إلى جانب العبادة وإقامة الشعائر الدينية ، وعرض لأمر العامة على المسلمين . . . ومع هذا لم يقتصر تبليغ الرسول عليه الصلاة والسلام على مكان محدود ولا على مناسبة معينة ، فقد كان يستفتى في الطريق فيفتى ؛ ويسأل في المناسبات فيجيب ، يبلغ الأحكام في كل فرصة تسنح له ، وفي كل مكان يتسع لذلك : في حله وترحاله ، في سلمه وحربه .

وإلى جانب هذا كانت له مجالس علمية كثيرة يتخول فيها أصحابه بالموعظة ، فإذا جلس جلس إليه أصحابه حلقاً حلقاً<sup>(١)</sup> . ويقول أنس رضي الله عنه : إنما كانوا إذا صلوا الغداة قعدوا حلقاً حلقاً ، يقرءون القرآن ، ويتعلمون الفرائض والسنن<sup>(٢)</sup> ومن تاريخ الصحابة وحياتهم العلمية نعلم أن الرسول الكريم لم يكن يرضى على مسلم بالعلم ، وأنه كان يكثر بحالة أصحابه يعلمهم ويذكهم . وسيظهر لنا ذلك من البحث .

عن ابن مسعود قال : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولنا بالموعظة في الأيام كراهة السامة علينا<sup>(٣)</sup> » فقد كان عليه الصلاة والسلام يخشى أن يعلم أصحابه فيتخولهم بالموعظة بين وقت وآخر ، لأن الاستمرار في تعليمهم وتوجيههم ، يدخل الملل إلى نفوسهم ، فتقل الفائدة ، فمن الحكمة سلوك هذا

(١ و ٢) انظر مجمع الزوائد ص ١٣٢ ج ١ . وإن كان في بعض رجالهما مقال فإن الطرق الكثيرة التي روي بها تؤيد صحة الاستشهاد بهما .

(٣) فتح الباري ص ١٧٢ و ١٧٣ ج ١ . وسند الإمام أحمد ص ٢٠٢ حديث ٣٥٨١ ج ٥ .

الطريق في التلميم ، وهو الطريق الذي تعتمد عليه المؤسسات التربوية في مناهجها التعليمية ، وهي خير طريقة لتثيت ما يتلقاه الطالب من المعلومات .

— وكان صلى الله عليه وسلم يخاطب الناس على قدر عقولهم ، فإن الكلام الذي لا يبلغ عقول السامعين ولا يفهمونه قد يكون فتنة لهم ، فيأتى بغير المقصود منه .

قد كان الرسول الكريم يخاطب بحضوره بما يدركونه ، فيفهم البدوى الجافى بما يناسب جفائه وقسوته ، ويفهم الحضري بما يلائم حياته وبيئته ، كما أنه كان يراعى تفاوت المدارك ، واقتباه أصحابه وقدرهم الفطرية والمكتسبة ، فتسكى منه الإشارة إلى الأملئ الذكى ، واللمحة العابرة إلى الحافظ الجيسد .

من ذلك : ما رواه أبو هريرة قال : جاء رجل من بنى فزارة إلى النبى صلى الله عليه وسلم فقال : إن امرأتى ولئت غلاماً أسوداً وإنى أنكرته فقال له النبى صلى الله عليه وسلم : « هل لك من إبلٍ » قال : نعم . قال : « فما ألوانها ؟ » قال : حمر . قال : « هل فيها من أودق ؟ » قال : إن فيها لورقاً . قال : « فأنى أناها ذلك ؟ » قال : عسى أن يكون نزعته عرق . قال : « وهذا عسى أن يكون نزعته عرق <sup>(١)</sup> » .

ومن ذلك أن فتى من قريش أتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ائذن لى فى الزنا ، فأقبل القوم عليه وزجروه فقالوا : مه مه !! فقال : أدنه فدنا منه قريباً . فقال : « أتحبب لأملك ؟ » قال : لا والله جلنى الله

(١) صحيح مسلم ص ١١٣٧ من الحديثين ١٨ و ٢٠ . الأودق الذى فيه سواد ليس بصف . والمراد بالورق هنا الأصل من النسب .

فذلك . قال : « ولا الناس يُحِبُّونَهُ لِأَمَانَتِهِمْ » قال : « أفتَحِبُّهُ لَا بَنَتِكَ ؟ »  
 قال : لا والله يا رسول الله جعلني الله فداك . قال : « ولا الناس يُحِبُّونَهُ  
 لبَنَاتِهِمْ » — ثم ذكر له رسول الله أخته وعمته وخالته ، وفي كل ذلك يقول الفتي  
 مقاتله : « لا والله يا رسول الله جعلني الله فداك » — قال : فوضع يده عليه  
 وقال : « اللهم اغفر ذنبه ، وطهر قلبه ، وحسن فرجه . » قال ( الراوي )  
 فلم يكن بعد ذلك الفتي يلتفت إلى شيء (١) .

لقد اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلوباً جعل الفتي يدرك أثر الزنا  
 في المجتمع ، وكيف أنَّ الناس جميعاً لا يرضونه لأنفسهم وأهلبيهم كما أنه  
 لا يرضاه هو لذنبه ، مما حمله على الاقتناع بالإقلاع عنه ، وخير الأمور ما كان  
 الدافع إليه من قرارة النفس .

وكان يخاطب القوم بلغتهم ولهجتهم ، ومن هذا ما رواه الخطيب  
 البغدادي بسنده عن عاصم الأشعري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول : « ليس من امير امصيام في امسقر . » أراد ليس من البر الصيام  
 في السفر وهذه لغة الأشعريين يلقبون اللام ميم (٢) .

وكان إذا تكلم تكلم ثلاثاً لكي يفهم عنه (٣) ، وإذا تكلم تكلم فصلاً  
 يبينه ، فيحفظه منه من سمعه (٤) .

(١) مجمع الزوائد ص ١٢٩ ج ١ من أبي أمامة الباهلي . رجاله رجال الصحيح وقد رواه  
 الطبراني في الكبير .

(٢) الكفاية ص ١٨٣ وقد أخرجه الإمام أحمد . وأخرج الشيخان ومالك وأبو داود  
 والذئلي « ليس من البر الصوم في السفر » بتيسير الوصول ص ٣١٢ ج ٢

(٣) مجمع الزوائد ص ١٢٩ ج ١ من أبي أمامة رواه الطبراني في الكبير بإسناد حسن  
 وأخرج البخاري نحوه عن انس أنظر صحيح البخاري بحاشية السدي ص ٢٩ ج ١

(٤) كتاب دمية ماورد به الخطيب ص ٢٩ ج ١ رواه من مروءة من عائلة ، مخطوطة المكتبة  
 الظاهرية دمشق مجموع ( ١٨ )

وعن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يسرد الكلام كسر دكم ، ولكن كان إذا تكلم بكلام فصل يحفظه من سمعه <sup>(١)</sup> . وفي رواية إنما كان النبي يحدث حديثاً لوعده العاد لأحصاءه <sup>(٢)</sup> .

ويظهر أنه كان من عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيد كلامه ويكرره على السامعين حتى يدركوه جميعاً فلا يفوت أحدهم بعضه فمن أنس ابن مالك رضى الله عنه أن النبي عليه الصلاة والسلام كان إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثاً حتى تفهم عنه ، وإذا أتى على قوم فسلم عليهم سلم عليهم ثلاثاً <sup>(٣)</sup> ولا يفهم من حديث أنس هذا أنه كان يفعل ذلك دائماً بل بقدر ما تقتضيه الحاجة .

فمن جميع ما سبق يتبين لنا أنه صلى الله عليه وسلم كان يبين للناس الأحكام جيداً حتى لا يبقى لسامع سؤال ، ولا لسائل مشكل يقف عنده . حتى إنه كان يجيب السائل بأكثر مما سأله <sup>(٤)</sup> .

كان يتغياً التيسير في جميع أموره ، وينهى عن التشديد والتعقيد ، يريد من المسلمين أن يأتوا الرخص كما يأتون بالزائم ، وينهى عن التنطع في العبادة . والتضييق في الأحكام ، ولا بعد في ذلك كله ، فإنه ناطق بلسان الشريعة السمحة الميسرة . ويظهر لنا أسلوبه في ذلك كله من تتبع سيرته عليه

(١) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ٩٦ : ب وضع البارى ص ٣٩٠ ج ٧ القسم الأول من الحديث .

(٢) فتح البارى ص ٣٨٩ ج ٧ وقبول الأخبار ومعرفة الرواة ص ٥٨ ذكره أبو القاسم البلخي يريد الطن في أبي هريرة فلم يطلع .

(٣) فتح البارى ص ١٩٨ و ١٩٩ ج ١ ، ولعل المراد باللام هنا سلام الاستئذان في الدخول .

(٤) انظر في ذلك فتح البارى ص ٢٤١ ج ١ باب من أجاب السائل بأكثر مما سأله .

الصلاة والسلام . ويتجلى مع هذا حلمه تارة ، وحبه لأمته تارة أخرى وغضبه  
 لحق حيناً ، ونهيه عن التعقيد أحياناً . من ذلك ما رواه أبو هريرة رضى الله  
 عنه ، قال : « دخل أعرابي المسجد فصلى ركعتين ، ثم قال اللهم :  
 ارحمني ومحمداً ولا ترحم معنا أحداً !! فالتفت (إليه) النبي صلى الله عليه وسلم ،  
 فقال : « لقد تمجّرتَ واسعا !! ثم لم يلبث أن بال في المسجد !!  
 فأمرع الناس إليه ، فقال لهم رسول الله عليه الصلاة والسلام : « إِنَّمَا بُسِّمُ  
 مُبْتَسِرِينَ ، ولم تُبْعَثُوا مَعْسَرِينَ ، أَهْرِيقُوا عَلَيْهِ دَلْوا من ماء أو سِجْلاً  
 من ماء . » <sup>(١)</sup>

وكان يدعو لى التيسير دائماً ، فعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم أنه قال : « عَلِّمُوا وَيَسِّرُوا . وَلَا تُعَسِّرُوا ، وإذا غضبَ أحدكم  
 فَلْيَسْكُتْ <sup>(٢)</sup> » وعن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خيرُ  
 دينِكُم أيسرُهُ ، وخيرُ العبادةِ الفقه <sup>(٣)</sup> . » كما كان ينهى عن الأغلوطات

---

(١) القسم الثانى من الحديث أى بول الاعرابى فى المسجد ذكره البخارى عن أنس وعن  
 أبى هريرة ، انظر فتح البارى ص ٣٣٥ و ٣٣٦ ج ١ وقصة الدعاء فى موضع آخر . والحديث  
 المذكور أخرجه الإمام أحمد بإسناد صحيح فى مسنده ، انظر المسند ص ٢٤٤ حديث ٢٢٥٤  
 ج ١٢ ص ٢٠٩ حديث ٧٧٨٦ ج ١٤ ، قوله صلى الله عليه وسلم « تمجرت واسماً » :  
 أى خيفت ما وسعته الله ، يقال حجرت الأرض واحتجرتها إذا ضربت عليها مناراً تمنعها به عن  
 غيرك . ويرد الأستاذ أحمد محمد شاكر على المستشرق بروكلمان لنبهه هذا الحديث فهما خاطئا  
 راجع هاشم ص ٢٤٥ ج ١٢ منه .

(٢) مسند الإمام أحمد : ص ١٢ حديث ٢١٣٦ ص ١٩١ حديث ٢٥٥٦ ج ٤ ص ١٥٠  
 حديث ٣٤٤٨ ج ٥ وجميع الزوائد ص ١٣١ ج ١ ، وراجع فتح البارى ص ١٩٦ ج ١ .  
 فيه غيبة ممن يطول الصلاة وفى الصلوات الضعيف وذو الحاجة ، وطلب ممن يصل بالناس  
 التعنيف لذلك .

(٣) جامع بيان العلم وفضله ص ٢١ ج ١ وقال رواه البخارى فى الأدب المفرد .



وصحاب المسائل <sup>(١)</sup> . ومشهور عن معلم الخير صلى الله عليه وسلم أنه « ما خُيرَ بين أمرين إلا أخذَ <sup>(٢)</sup> أيسرهما ما لم يكن إلماً ، فإن كان إلماً كان أيسر الناس منه . وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه إلا أن تُنذرت حرمة الله فينتقم الله بها <sup>(٣)</sup> » .

— وكان صلى الله عليه وسلم في معاملته للمسلمين جميعاً أحماً متواضعاً ومعلماً حليماً ، بل كان أباً رحيماً ، فإذا ما أراد أن يعلم أصحابه بعض الآداب خاطبهم ألين الخطاب وأحبه إلى نفس الخطاب ، فيقول مثلاً : « إلماً أنا لكم مثلُ الوالدِ إذا أُتيتمُ الغائطُ فلا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ ولا تَسْتَدْبِرُوهَا <sup>(٤)</sup> » . وإذا ما أعجب أصحابه به ، وحاول بعضهم الثناء عليه أو اطراءه أبى ذلك وقال : « لا تطروني كما أطرتِ النصارى عيسى بن مريم ، فإنما أنا عبدٌ ، فقولوا عبده ورسوله <sup>(٥)</sup> » فلم يرض أن يرفعوه عن درجة البشر ويمضاهم ، وما كان ينتظر منهم جزاء ولا شكوراً .

### تعاليم النساء :

جاء نسوة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلن يا رسول الله ما تقدر

(١) اظر حيون الأخبار ص ١١٧ ج ٢ ، ذكر حديثاً عن معاوية بن أبي سفيان قال :  
نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأغلوطنه . قال الأوزاعي : يعني أصحاب المسائل .  
(٢) كذا في النص .

(٣) فتح الباري في حديث عائشة رضي الله عنها ص ٣٨٥ و ٣٨٦ ج ٢

(٤) مسند الإمام أحمد ص ١٠٠ حديث ٧٣٦٢ ج ١٣ ونحوه في فتح الباري ص ٢٥٥ ج ١

(٥) مسند الإمام أحمد ص ٢٢٦ حديث ١٦٤ ج ١ باسناد صحيح عن ابن عباس عن عمر

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

عليك في مجلسك من الرجال، فواعدنا منك يوماً تأتيك فيه ، قال : « موعِدُكُنَّ بَيْتُ فُلَانٍ » وَأَتَاهُنَّ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ ، وَلِذَاكَ الْمَوْعِدِ ، قَالَ (أَبُو هُرَيْرَةَ) : فَكَانَ عَمَّا قَالَ لَهَا : « مَا مِنْ امْرَأَةٍ تَتَدَمُّ ثَلَاثًا مِنْ الْوَلَدِ تَحْتَسِبُنَّ إِلَّا دَخَلَتِ الْجَنَّةَ » فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ : أَوْ اثْنَتَانِ ؟ قَالَ : « أَوْ اثْنَتَانِ <sup>(١)</sup> . »

وكان النساء يسألن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجيبهن عن أمور دينهن ولم يكن ذلك صدقة أو نادراً ، بل خصص لهن أوقاتاً خاصة يجلسن فيها إليه ، ويتفقن عنه تعاليم الإسلام ، ويفتيهن ، قالت عائشة رضي الله عنها : نعم النساء نساء الأنصار ، لم يمنعن الحياء أن يتفقن في الدين <sup>(٢)</sup> .

وها هي ذى أم سليم — وهي بنت ملحان والدة أنس بن مالك — تأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم — وأم سلمة حاضرة — فتقول : يا رسول الله إن الله لا يستحي من الحق ، فهل على المرأة من غسل إذا احتلمت ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ » فغسلت أم سلمة — تعني وجهها — وقالت : يا رسول الله ، أو تحتلم المرأة ؟ قال : « نَعَمْ ، تَرَبَّتْ يَمِينُكَ ، فَبِمَ يَشْبُهُهَا وَلَدُهَا <sup>(٣)</sup> ؟ » .

بهذه الروح الطيبة ، والنفس السامية ، والصدر الرحب ، والمهج التبروي الصحيح كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم أصحابه والمسلمين عامة أحكام الإسلام وتعاليمه وآدابه ، ولم يكن بين الرسول الكريم والمسلمين حاجب

(١) مسند الإمام أحمد ص ٨٥ حديث ٧٣٥١ ج ١٣ وفتح الباري ص ٢٠٦ ج ١ ، تحفبهين أي تحب أجراً على الله في الصبر على المصيبة .

(٢) فتح الباري ص ٢٣٩ ج ١

(٣) فتح الباري ص ٢٣٩ ج ١ عن همام بن عروة عن زبيب ، ابنة سلمة عن أم سلمة قالت جاءت أم سليم . (أو تحلم) من غير همزة في الأصل وفي رواية الكشي (أو تلم)

كالمملوك والقياصرة ، بل كان المسجد معبده يعلم فيه المسلمين الشريعة ، وقد يروونه في الطريق فيسألونه ، فيبش لهم ويحييهم ، وقد يمترضونه في مناسكه وحجه ، أو على راحلته يستفتونه فيفتيهم<sup>(١)</sup> والابتسامة لا تفارق ثغره ، وقد تكون إجابته لسائل عن مسألة وحوله جمع قليل أو كثير ، وقد يكون على منبر مسجده يبلغ الناس الإسلام وتعاليمه ، ويفصل الأحكام ويشرحها . . . . . فينقل السامعون ما تلقوه إلى إخوانهم وذويهم فإن من سمع وشاهد ووعى ستبقى آثار ما تلقاه واضحة جليلة في نفسه أمدأ طويلا ، حتى إذا ماشك فيما سمع ، عاد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ليزيل وهمه ، ويثبت على الصواب ويرده إلى الحق .

من كل ما سبق يتبين لنا أن منهج رسول الله صلى الله عليه وسلم كفصل بأن يحقق ما كان يريد به الرسول الكريم من تعليم أصحابه وتربيتهم وتطبيق أحكام الشريعة ، وكفيل بأن يثبت تلك الأحكام والتعاليم في قلوبهم .

بعد هذا نقدم على دراسة « المادة » لمرى تفاعل الصحابة معها وتجاوبهم

(١) راجع مسند الإمام أحمد ص ١٧ حديث ٥٦٢ ج ٢ حول حج رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه . . . . . واستفته جارية شاة من خنم فقالت : إن أبي شيخ كبير قد أفند ، وقد أدركته فريضة الله في الحج فهل يجزى عنه أن أؤدى عنه ؟ قال : نعم ، فأدى عن أبيك ، قال ( على بن أبي طالب ) وقد لوى عنق الفضل ، فقال له العباس : يا رسول الله لم لويت عنق ابن عمك ؟ قال : رأيت شاباً وشابة ، فلم آمن من الشيطان عليهما ، قال : ثم جاءه رجل فقال : يا رسول الله خلقت قبل أن أنحر ؟ قال انحر ولا حرج ، ثم أتاه آخر فقال يا رسول الله إنى أفقت قبل أن أخلق ؟ قال : أخلق أو أنصر ولا حرج . . . . .

إن هذا القدم من الحديث يطينا صورة حية من فتاوى الرسول صلى الله عليه وسلم للمسلمين .  
وراجع فتح الباري ص ١٩١ و ٢٣٣ ج ١

ولأياها ، ثم ننتقل إلى الصحابة وكيفية تلقيهم الشريعة عن الرسول صلى الله عليه وسلم

\* \* \*

## ٢ — مادة السنة

عرفنا في مقدمة هذا الباب أن السنة هي المادة التي تلقاها الصحابة رضي الله عنهم مع القرآن الكريم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وشاركوا في تطبيقها واتباعها .

وإنا نرى هذه المادة تتعلق بالمسلمين في جميع أمور حياتهم : في عقائدهم وعباداتهم ، ومناسكهم ، وبيوعهم ومعاملاتهم ، وفي أحوالهم الشخصية ، وفي آدابهم ، كما تتصل اتصالاً وثيقاً بمختلف مظاهر حياتهم اليومية في السلم والحرب في السر والسر .

والمادة التي تتصف بهذه الصفات تجعل التلميذ متعلقاً بها محباً لها ، حريصاً عليها ، لأنها الناظم لأمواله وتصرفاته . وقد كان الصحابة حريصين على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم محبين لها ، يتسابقون إلى مجالس الرسول صلى الله عليه وسلم ، يدفعهم إلى ذلك إيمانهم القوي وحبههم لمعلمهم الكبير ، وقد سمعوا وعرفوا ما للأعلم من فضل ومكانة ، وما للألماء وطلاب العلم من منزلة وأجر فأقبلوا على تلقى السنة وتطبيقها من قلوبهم صادقين مخلصين . وبظهر لنا ذلك جلياً في دراسة كيفية تلقيهم السنة عن الرسول صلى الله عليه وسلم .

### ٣ - كيف كان الصحابة يتلقون السنة

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟

ما كان الإيمان بخالط قلوب المسلمين أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وينير سبلهم - حتى عرفوا عظمة الإسلام . فانكبوا ينهلون من القرآن الكريم : ذلك المعين الذي لا ينضب بعد أن رأوا فيه المعجزة الكبرى والهداية المظلى وامتألت قلوبهم حبا لله ورسوله عليه الصلاة والسلام ، فقفناوا في الدفاع عن مبادئهم وحماية قائدهم ومعلمهم ، حتى إن الرجل منهم ليفديه بماله ودمه وولده . لقد تحولت جميع قوائم القطرية ، وفضائلهم الطبيعية ، وحيوياتهم الدائمة ، وتضافرت للمحافظة على الإسلام ونشره ، وإن التاريخ ليحفظ تلك المفاخر الخالدة من التضحيات العظيمة النادرة ... فإذا ما دعت الحاجة إلى المال سارع المسلمون متنافسين في تقديم أموالهم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا يتبرع بثلث ماله ، وذلك بنصف ماله ، وآخر بماله كله ... ١١ وقد تضيق الحال بالمسلمين أنفسهم ، فترى عثمان رضى الله عنه يهب قافلته التجارية القادمة من الشام للمسلمين ، ويأبى أن يبيعها بالمبالغ المخرية التي عرضت عليه ويقول : دفع لي بها أكثر من ذلك ..

وقد بذلوا نفوسهم للذود عن حياض الإسلام ، وفدوا الرسول صلى الله عليه وسلم بأرواحهم فإذا ما نزل بهم الخطب في غزوة أحد رأيتهم يتسابقون للدفاع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا أبو دجانة يحمل ظهره ترسا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى انمخته الجراح ، وإلى جانبه على يذب عنه بسيفه ، وسعد بن أبي وقاص يرمى بقوسه حتى كتب لهم النصر ..

هذه نماذج قليلة لتفاني الصحابة وبذلهم في سبيل عقيدتهم ودينهم وبهذه الروح السامية والحموية الدائمة أقدموا على تلقى العلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

كان الصحابة يتعلمون من النبي صلى الله عليه وسلم القرآن الكريم آيات معدودات : يتفهمون معناها ، ويتعلمون فقهها ، ويطبقونه على أنفسهم ، ثم يحفظون غيرها ، وفي ذلك يقول أبو عبد الرحمن السلمي : « حدثنا الذين كانوا يقرؤننا القرآن : كعبان بن عفان ، وعبد الله بن مسعود ، وغيرهما — أنهم كانوا إذا تعلموا من النبي صلى الله عليه وسلم عشر آيات ، لم يتجاوزوها حتى يتعلموا ما فيها من العلم والعمل ... قالوا ففعلنا القرآن والعلم والعمل جميعا <sup>(١)</sup> » .

وكان بعضهم يقيم عند الرسول صلى الله عليه وسلم يتعلم أحكام الإسلام وعباداته ، ثم يعود إلى أهله وقومه يعلمهم ويفقههم ، ومن هذا ما أخرجه البخاري عن مالك بن الحويرث قال : « أتينا النبي صلى الله عليه وسلم ونحن شببة متقاربون ، فأقننا عنده عشرين ليلة ، فظن أنا اشتقنا أهلنا ، وسألنا عن تركنا في أهلنا ، فأخبرنا ، وكان رفيقا رحيا ، فقال : « ارجعوا إلى أهلبيكم فاعلموهم ومروهم ، وصلوا كما رأيتموني أصلي ، وإذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم ، ثم ليؤمكم أكبركم <sup>(٢)</sup> » .

وكان الصحابة يحرصون على حضور مجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) المدخل لدراسة القرآن الكريم ص ٢٤ ، وأبو عبد الرحمن السلمي هو عبد الله بن حبيب ابن ربيعة أحد كبار التابعين الذين سموا من علماء رضي الله عنه وابن مسعود وزيد بن ثابت توفي سنة ٧٢ هـ وقال البخاري بين سنتي ( ٧٠ و ٨٠ ) أنظر طبقات ابن سعد ص ١١٩ ج ٦ وتهذيب التهذيب ص ١٨٣ ج ٥ .

(٢) صحيح البخاري بحاشية السندی ص ٥٢ ج ٤ وسنن الدارمی ص ١٤٨ طبعة كاهنور سنة

حرصاً شديداً ، إلى جانب قيامهم بأعمالهم المعاشية من الرعاية والتجارة وغيرها ، وقد يمسر على بعضهم الحضور ، فيتناوبون مجالسه عليه الصلاة والسلام ، كما كان يفعل ذلك عمر رضى الله عنه ، قال : « كنت أنا وجارلى من الأنصار فى بى أمية بن زيد ، وهى من عوالى المدينة ، وكنا تتناوب النزول على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ينزل يوماً ، وأزل يوماً ، فإذا نزلت جئته بنجر ذلك اليوم من الوحى وغيره . وإذا نزل فعل مثل ذلك <sup>(١)</sup> » ...

ويقول البراء بن عازب الأوسى رضى الله عنه : « ما كل الحديث سمعناه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان يحدثنا أصحابنا ، وكنا مشتغلين فى رعاية الإبل ، وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يطلبون ما يفوتهم سماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيسمعون من أقرانهم ، ومن هو أحفظ منهم ، وكانوا يشددون على من يسمعون منه <sup>(٢)</sup> » . وفى رواية عنه : « ليس كلنا كان نسمع حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كانت لنا ضيعة وأشغال ولكن الناس لم يكونوا يكذبون يومئذ ، فيحدث الشاهد الغائب <sup>(٣)</sup> » .

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه : « .. ليس كل ما نحدثكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعناه ( منه ) ولكن كان يحدث بعضنا بعضاً ولا يتهم بعضنا بعضاً <sup>(٤)</sup> » . وفى رواية عن قتادة أن أنسا حدث بحديث فقال له رجل :

(١) فتح البارى ص ١٩٥ ج ١ .

(٢) معرفة علوم الحديث ص ١٤ .

(٣) المحدث الفاضل بين الراوى والراوى ص ٣٢ - ٣٣ . والجامع لأخلاق الراوى وآداب

السامع ص ١٢ : آ ونحوه فى قبول الأخبار ومعرفة الرجال : ٩ و ١٠ .

(٤) قبول الأخبار ص ٩ . أورد أبو القاسم البجلي فى الصفحات الأولى من كتابه من

( ١ - ٤٦ ) أخباراً جيدة عن السنة والحديث وسمع الصحابة ثم ما لبث أن قلب ظهر الحين

لهم وبدأ يظن فى أهل الحديث ، وهو متولى مشهور وفاته ( ٣١٧ أو ٣١٩ هـ ) وسأعرض

لرد عليه فى مواطن أخرى من هذا الكتاب .

سمعت هذا من رسول الله ؟ قال : نعم . أو حدثني من لم يكذب والله ما كنا  
نكذب ولا كنا ندرى ما الكذب (١) .

وكان الصحابة يتذاكرون دائماً ما يسمعون من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ، قال أنس بن مالك : كنا نكون عند النبي صلى الله عليه وسلم فنسمع  
منه الحديث فإذا قمنا تذاكرناه فيما بيننا حتى نحفظه (٢) .

وإلى جانب هذه المجالس ، كان الصحابة يتلقون السنة عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من وجوه يمكن حصرها فيما يأتي :

(١) حوادث كانت تقع للرسول نفسه ، فيبين حكمها ، وينتشر هذا الحكم  
بين المسلمين بمن سمعوه منه ، وقد يكون هؤلاء كثرة تمكنهم كثرتهم من  
إذاعة الخبر بسرعة ، وقد يكونون قلة فيبعث الرسول الكريم عليه الصلاة  
والسلام من ينادي في الناس بذلك الحكم .

مثال ذلك ما رواه أبو هريرة رضى الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ، مر برجل يبيع طعاماً فسأله كيف تبيع فأخبره ، فأوحى إليه أدخل  
يدك فيه ، فأدخل يده ، فإذا هو مجلول ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
« ليسَ مِنَّا مَنْ عَشَّ » (٣) .

ومثال ذلك ما رواه القاسم بن محمد أن عائشة أخبرته : أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم دخل عليها وهي مستقرة بقرام (٤) فيها صورة تماثيل ، فتلون

(١) الجامع لأخلاق وإبراهيم وآداب السامع ص ١٧ : آ ورواه السيوطي في مفتاح الجنة .

(٢) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ٤٦ : ب

(٣) مسند الإمام أحمد ص ١٨ حديث ٧٢٩٠ ج ١٣ بإسناد صحيح

(٤) القرام بكسر القاف ثوب من صوف ملون . . وهو صفيق يتخذ ستراً وقيل هو الشعر

الرقيق وقيل هو ستر فيه رمل وقشور وجه قرم . انظر لسان العرب ص ٣٧٤ ج ١٥



وجهه ، ثم أهوى القرام ، فهتكه بيده ، ثم قال : « إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُشْمِهُونَ بِخَلْقِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ <sup>(١)</sup> » .

وقد يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يسمع صحابياً يخطئ ، فيصحح له خطأه ، ويرشده ، من ذلك ما رواه عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه رأى رجلاً توضاً للصلاة ، فترك موضع ظفر على ظهر قدمه ، فأبصره النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « ارْجِعْ فَأَحْسِنْ وَضُوءَكَ » فرجع فتوضاً ثم صلى <sup>(٢)</sup> .

ومن ذلك ما رواه عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : لما كان يوم خير أقبل نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : فلان شهيد ، فلان شهيد حتى مروا على رجل فقالوا : فلان شهيد ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كلاً ، إني رأيته في النار في بردة غلها أو عباءة ، ثم قال صلى الله عليه وسلم : يا ابن الخطاب : اذهب فناد في الناس أنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون . قال : فخرجت فناديت : ألا إنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون <sup>(٣)</sup> .

(ب) حوادث كانت تقع للمسلمين ، فيسألون الرسول عنها ، فيفتيهم ويحييهم ، مبيناً حكم ما سألوا عنه ، من هذه الحوادث ما يتناول خصوصيات السائل نفسه ، ومنها ما يتعلق بغيره ، وجميعها من الوقائع التي تعرض للإنسان في حياته فتري الصحابة لا يتجلبون في ذلك كله ، بل يسرعون إلى المعلم

(١) معرفة علوم الحديث للعاظم ١٢٩ ونحوه في صحيح مسلم من ١٦٦٧ حديث ٩١ ج ٣

(٢) مسند الإمام أحمد من ٢١٤ حديث ١٢٤ ج ١ باستناد صحيح وراه مسلم أيضاً .

(٣) مسند الإمام أحمد من ٢٤٢ ج ١ ، وإسناده صحيح .

الأول ، ليقفوا على حقيقة نطمئن قلوبهم إليها ، وتلج صدورهم عندها .  
وقد يجبل الصحابي من الرسول صلى الله عليه وسلم فيكلف غيره عبء السؤال ،  
من ذلك ما يرويه علي بن أوطالب قال : كنت رجلاً مذاء ، فكنت  
أستحي أن أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم لمكان ابنته ، فأمرت  
المقداد بن الأسود<sup>(١)</sup> ، فسأله فقال : يغسل ذكره ويتوضأ<sup>(٢)</sup> .

وروى قيس بن طلق عن أبيه أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم أو سأله  
رجل فقال : بينا أنا في الصلاة ذهبت أحك فخذي ، فأصابت يدي ذكرى ؟  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هل هو إلا بضعة منك<sup>(٣)</sup> ؟ » .

وقد يسألونه صلى الله عليه وسلم عن أخص من ذلك كما روى عروة عن  
عائشة رضي الله عنها ، قال : جاءت امرأة رفاعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال : إن رفاعة طلقني ، فأبت<sup>(٤)</sup> طلاق ، فتزوجت عبد الرحمن بن الزبير ،  
وإن ما معه مثل هدية الثوب . فقال : « أتريدن أن ترجعي إلى رفاعة ؟ لا ،  
حتى تذوق عسيلته وذوق عسيلتك » وأبو بكر عند النبي صلى الله عليه وسلم ،  
وخالد بن سعيد ينتظر أن يؤذن له ، فقال : يا أبا بكر ، ألا تسمع ما تجهر  
به عند رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٥)</sup> ؟

لقد كان المسلمون يسألونه عن أمورهم وأحوالهم ، لا يجيبهم عنه حاجب ،

(١) فتح الباري ص ٢٩٤ ج ١ وصحيح مسلم ص ٢٤٧ حديث ١٧ ج ١ .

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٣٩ حديث ٦٠٦ و ص ٤٦ حديث ٦١٨ ج ٢ بإسناد صحيح  
وفتح الباري ص ٢٩٤ و ٣٩٤ ج ١ ، وصحيح مسلم ص ٢٤٧ حديث ١٧ - ١٩ ج ١ .  
(٣) معرفة علوم الحديث ص ١٣٢ وقال الحاكم . . . لم يذكر الزيادة في حك الفخذ غير  
عبد الله بن وجاء عن همام بن يحيى وهما ثقتان .

(٤) بت وأبت أي طلقني ثلاثا . وأبى القطع . ورفاعة المذكور هو رفاعة القرظي .

(٥) معرفة علوم الحديث ص ١٣٠ وصحيح مسلم ص ١٠٥٥ حديث ١١١ وما بعده ج ٢ .

ولا يمنعهم منه مانع ، لذلك نرى الأعرابي البعيد عنه يسأله كما يسأله الصحابي الملائم له ، كلهم يريدون الحق ، قال علي رضي الله عنه : جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله ، إنا نكون بالبادية ، فتخرج من أحدنا الرويحة<sup>(١)</sup> ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله عز وجل لا يستحي من الحق » ، إذا فعل أحدكم فليتوضأ ، ولا تأتوا النساء في أعجازهن<sup>(٢)</sup> .

إن هؤلاء الصحابة الذين يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مثل هذه الأمور الشخصية التي قد ينجل منها غيرهم ، كانوا لا يحجبون عن سؤاله في معاملاتهم وعباداتهم وعقائدهم وسائر أمورهم ، بل إن بعضهم كان إذا وصله خبر عن رسول الله عليه الصلاة والسلام ، يعود إليه لينهل من معينه ، ويتزود من علمه ، كما حدث لضمام بن ثعلبة وقومه حين جاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأنطلق ضمام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان حوله أصحابه ، فدخل المسجد على رجل ، قال أنس : « . . فأناخه في المسجد ، ثم عقله ، ثم قال لهم : أيكم محمد ؟ والنبي متكئ بين ظهرانيهم . فقلنا : هذا الرجل الأبيض المتكئ . فقال له الرجل ( ضمام ) : ابن عبد المطلب ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : قد أجبتك . فقال الرجل للنبي صلى الله عليه وسلم : إني سائلك فشدد عليك في المسألة ، فلا تجذ علي في نفسك . فقال : سل عما بدا لك قال أسألك بربك ورب من قبلك ، آله أرسلك إلى الناس

(١) الرويحة تصغير رائحة وكفى بها هنا من الريح التي يطلق من البطن عن طريق الفرج .

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٦٤ حديث ٦٥٥ ج ٢ ( وقال مرة في أدبارهن ) .

(٣) انظر معرفة علوم الحديث ص ٥ وقد أخرجه مسلم .

كلهم ؟ فقال : اللهم نعم . قال : أنشدك بالله ، الله أمرك أن تصلي الصلوات الخمس في اليوم والليلة ؟ قال : اللهم نعم . . . فقال الرجل : آمنت بما جئت به ، وأنا رسول من ورأى من قومي ، وأنا ضمام بن ثعلبة أخو بني سعد بن بكر<sup>(١)</sup> . ومن ذلك ما حدث لأحد الصحابة حين قيل أسرانه وهو صائم ، « فوجد من ذلك وجدا شديدا ، فأرسل امرأته تسأل عن ذلك ، فدخلت على أم سلمة أم المؤمنين فأخبرتها ؟ فقالت أم سلمة : إن رسول الله يقبل وهو صائم . فرجعت المرأة إلى زوجها فأخبرته ، فزاده ذلك شرا ! ! وقال : لسا مثل رسول الله ، يحل الله لرسوله ما شاء . فرجعت المرأة إلى أم سلمة ، فوجدت رسول الله عندها ، فقال رسول الله ما بال هذه المرأة ؟ فأخبرته أم سلمة ، فقال : ألا أخبرتها أني أفعل ذلك ؟ ! فقالت أم سلمة : قد أخبرتها فذهبت إلى زوجها فأخبرته فزاده ذلك شرا ، وقال : لسا مثل رسول الله ، يحل الله لرسوله ما شاء ، فغضب رسول الله ، ثم قال : والله إني لأتقاكم لله ولأعلمكم محدوده<sup>(٢)</sup> . »

لقد حمله ورعه أن يظن هذا الحكم خاصا بالرسول حتى أكد الرسول عليه الصلاة والسلام أنه حكم عام .

وقد كانت السيدة عائشة أم المؤمنين لا تسمع شيئا لا تعرفه إلا راجعت فيه حتى تعرفه<sup>(٣)</sup> .

(١) فتح الباري ص ١٥٩ ج ١ ونحوه في معرفة علوم الحديث ص ٥ .

(٢) الرسالة ص ٤٠٤ فقرة ١١٠٩ وهكذا الآية ثابتة في الأصل في (أعلمكم) .

(٣) انظر فتح الباري ص ٢٠٧ ج ١ .

وقد يختص مسلمان في قضية أو حكم ، فيرجعان إلى رسول الله عليه الصلاة والسلام ليفصل بينهما ويبين وجه الصواب . من ذلك ما رواه السُّورُ بن خَرْمَةَ : أن عمر بن الخطاب قال « سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان ، قرأ فيها حروفا لم يكن نبيُّ الله صلى الله عليه وسلم أقرأ فيها ، قال : فأردت أن أساوره وأنا في الصلاة ، فلما فرغ قلت : من أقرأك هذه القراءة ؟ قال : رسول الله صلى الله عليه وسلم . قلت : كذبت والله ، ما هكذا أقرأك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخذت بيده أقوده ، فأنطلقت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله ، إنك أقرأني سورة الفرقان ، وإنى سمعت هذا يقرأ فيها حروفا لم تكن أقرأتنيها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اقرأ يا هشام ، قرأ كما كان قرأ ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هكذا أنزلت<sup>(١)</sup> ثم قال لي : اقرأ ، فقرأت ، فقال : هكذا أنزلت . إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف ، فاقروا ما تيسر<sup>(٢)</sup> » .

إن في هذه الأجوبة والفتاوى والأقضية مادة كثيرة في مختلف أبواب كتب السنة ، حتى إنها تؤلف جانباً كبيراً من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويبعد أن ينسى هذه الحوادث من وقعت له وسأل عنها الرسول صلى الله عليه وسلم ، لأنها جزء من حياة السائل بل واقعة بارزة من وقائع عمره .

(ج) وقائع وحوادث شاهد فيها الصحابة تصرفات الرسول صلى الله عليه وسلم . وهذه كثيرة في صلاته وصيامه وحجه وسفره وإقامته ... فنقلوها إلى التابعين الذين بنّوها إلى من بعدهم وهي تؤلف جانباً كبيراً من السنة ، وخاصة

(١) مستند الإمام أحمد ص ٢٢٤ حديث ١٥٨ ج ١ باسناد صحيح .

(٢) مستند الإمام أحمد ص ٢٧٤ حديث ٢٧٧ ج ١ باسناد صحيح ، وليس في هذه الرواية مساورة عمر لهشام في الصلاة . وأخرج البخاري ومسلم نحوه ، انظر فتح الباري ص ٣٩٩ ج ١٠ وصحيح مسلم ص ٥٦٠ حديث ٢٧٠ ج ١ .

هديه صلى الله عليه وسلم في العبادات والمعاملات وسيرته ... ومن ذلك سؤال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم عن الإيمان ، والإسلام والإحسان وعلم الساعة ، وإجابته صلى الله عليه وسلم عن ذلك كله ، وبعد ما انصرف جبريل الثفت الرسول صلى الله عليه وسلم إلى من حوله وقال : « يا عمرُ ، أتدرى من السائلُ ؟ قال عمرُ : قلت : الله ورسوله أعلم . قال : فإنه جبريلُ أتاكم يعلمكم دينكم » (١) .

ومن ذلك ما رواه علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أول الليل وآخره وأوسطه فأنهى وتره إلى السحر (٢) .

ومن ذلك أيضا ما رواه سالم بن عبد الله عن أبيه عبد الله بن عمر : أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر يمشون أمام الجنائزة (٣) .

ومن ذلك ما رواه علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نصلى ، إذ انصرف ونحن قيام ، ثم أقبل ورأسه يقطر ، فصلى لنا الصلاة ، ثم قال : « إني ذكرتُ أني كنتُ جنباً حين قُتُ إلى الصلاة ، لم أغتسل ، فدنَّ وجدَ منكم في بطنه رِزاً (٤) أو كانَ على مثلي ما كنتُ عليه فليَنصرف حتى يفرغَ من حاجتِه أو غُسلِه ، ثم يمسود إلى

(١) شرح الأربعين النووية ص ١٢ رواه مسلم وانظر فتح الباري ص ١٢٣ - ١٣٢ ج ١ ومسنَد الإمام أحمد ص ٣١١ حديث ٣٦٧ ج ١ باسناد صحيح . وكان جبريل عليه السلام قد جاء إلى الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه حوله على هيئة رجل شديد يبيض الثياب شديد سواد الشعر لا تظهر عليه علامة السفر قال عمر ( ر ) ولا يعرفه منا أحد . والحديث مشهور عن عمر رضى الله عنه .

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٦٤ حديث ٦٥٣ ج ٢ باسناد صحيح .

(٣) المرجع السابق ص ٢٤٧ حديث ٤٥٣٩ ج ٦ باسناد صحيح .

(٤) الرز : الصوت الخفي ويريد به التفرقة ، وقيل هو غمز الحديث وحركته للتفريق .

صَلَاةٍ<sup>(١)</sup>». وما رواه أيضا فقال: كان آخر كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم: « الصَّلَاةُ الصَّلَاةُ ، اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم<sup>(٢)</sup> » .

مما سبق يتضح لنا أن عوامل ثلاثة تضامنت وتضافرت في سبيل حفظ السنة المشرفة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، وهذه العوامل هي : شخصية الرسول من حيث هو مرب ومعلم ، وفوق هذا ، وأكثر من هذا من حيث هو رسول رب العالمين ، والسنة من حيث مادتها ، والصحابة وهم الطلاب الذين تلقوا السنة وشاركوا في تطبيقها ، وتجاوبوا مع المعلم الأول والمادة مخلصين ، بقلوب عظيمة انطوت على رغبة ملحة ، وإرادة قوية في اتباع ما به يتم إيمانهم ، ويقطع صلهم بما كانوا فيه من ضلال . كل ذلك كان له الأثر الكبير في حفظ الصحابة للسنة دقيقا وجليلا ، ثم نقلها إلى التابعين الذين نقلوها إلى من بعدهم طبقا لما قاله صلى الله عليه وسلم لأصحابه : « تَسْمَعُونَ وَيُسْمَعُ مِنْكُمْ وَيُسْمَعُ مِنْ يَسْمَعُ مِنْكُمْ<sup>(٣)</sup> » .

ويمكننا أن نقول - ونحن واثقون مطمئنون - : إن السنة في عهد رسول الله عليه الصلاة والسلام كانت محفوظة عند الصحابة جنبا إلى جنب مع القرآن الكريم ، وإن كان نصيب كل صحابي منها يختلف عن نصيب الآخر ، فمنهم الأكثر من حفظها ، ومنهم الأقل ، ومنهم المتوسط في ذلك . ومن ثم نستطيع تأكيد أنهم قد أحاطوا بالسنة ، وتكفلوا بنقلها إلى التابعين .

وبخاطي من يدعى أن بعض السنن فات الصحابة جميعا بعد أن رأينا مدى

(١) مسند الإمام أحمد ص ٧٤ رقم ٦٦٨ ج ٢ .

(٢) المرجع السابق ص ٢٩ ج ٢ وإسناده صحيح .

(٣) مسند الإمام أحمد ص ٣٤٠ حديث ٢٩٤٧ ج ٤ وانظر الجرح والتعديل ص ٨ ج ١ .

عنايتهم بها ، وحرصهم عليها . فكيف يغيب عنهم شيء منها ، وهم الذين صحبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نيفا وعشرين عاما قبل الهجرة وبعدها ، حفظوا عنه أقواله وأفعاله ، « ونومه ويقظته ، وحركته وسكونه ، وقيامه وقعوده ، واجتهاده وعبادته ، وسيرته وسراياه ومغازيه ، ومزاحه وزجره ، وخطبه وأكله وشربه ، ومعاملته أهله ، وتأديبه فرسه وكتبه إلى المسلمين والمشركين ، وعهوده ومواثيقه ، والحاظه وأنفاسه وصفاته ، هذا سوى ما حفظوا عنه من أحكام الشريعة ، وما سأله عن العبادات والحلال والحرام أو تحاكموا فيه إليه »<sup>(١)</sup> فكانوا بحق خير خلف لخير سلف رضى الله عنهم .

\* \* \*

## ٤ — انتشار السنة في عهد الرسول

عليه الصلاة والسلام

انتشرت السنة مع القرآن الكريم منذ الأيام الأولى للدعوة ، يوم كان المسلمون قلة يجتمعون سرا في دار الأرقم بن عبد مناف ، يتلقون تعاليم الدين الجديد يقرءون القرآن ، ويقيمون شعائرهم ، وما لبث النبي عليه الصلاة والسلام أن صدع بأمر الله تعالى ، وكثر المسلمون ، وعم الإسلام الجزيرة العربية ، وكان الرسول صلى الله عليه وسلم في جميع مراحل الدعوة يبلغ الناس ، ويفتيهم ويقضى بينهم ، ويخطبهم ويسوسهم في السلم والحرب ، وفي الشدة والرخاء ، ويعلمهم فيحفظون الأحكام ويطبقونها . وقد تضافرت عوامل عدة تسكفت بنشر السنة في الآفاق ، منها :

(١) المدخل إلى كتاب الإكامل في أصول الحديث ص ٢ - ٨ .



١ - نشاط رسول الله عليه الصلاة والسلام ، وجده في تبليغ دعوته ونشر الإسلام ، فلم يترك وسيلة للدعوة إلا استفاد منها ، ولا سبيلا إلا سلكها ، فعرض نفسه على القبائل ، وتحمل الصعاب وصنوف الأذى ، واتصل بوفود المواسم وعرض عليهم الإسلام . . . فلم يأل جهدا في تبليغ الرسالة . . . حتى عز الإسلام وقويت دولته . . . وفي جميع تلك التطورات كانت السنة تأخذ مكانها في نفوس المسلمين .

٢ - طبيعة الإسلام ونظامه الجديد ، الذي جعل الناس يتساءلون عن أحكامه ، وعن رسوله وأهدافه ، فكان بعض من يسمع بالدعوة يقبل على رسول الله عليه الصلاة والسلام ، يسأله عن الإسلام فيعلن إسلامه ، وينطلق إلى قومه ليبلغهم ما رأى ويخبرهم ما سمع . . .

٣ - نشاط أصحاب الرسول عليه الصلاة والسلام ، واندفاعهم في طلب العلم وحفظه وتبليغه ، وقد سبق أن تكلمت مفصلا عن نشاطهم العلمي في بحث « كيف كان الصحابة يتلقون السنة ؟ » .

٤ - أمهات المؤمنين رضى الله عنهن :

كان لأمهات المؤمنين فضل عظيم في تبليغ الدين ، ونشر السنة بين نساء المسلمين ، فقد كان بعض النساء ينجطن من أن يسألن رسول الله عليه الصلاة والسلام عن أمورهن فيجذن عند أزواجه ما يشين غليلهن ، لأنهن على صلة دائمة به ، يتعلمن منه الأحكام ، وينقلن منه ما لا يتاح لغيرهن نقله ، وقد اشتهرت السيدة عائشة رضى الله عنها بعلمها الفزير ، وحرصها على فهم الأحكام ، فمن ابن أبي مبيكة « أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم . كانت لا تسمع شيئا لا تعرفه إلا راجعت فيه حتى تعرفه ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

مَنْ حُسِبَ عَذَبٌ ، قَالَتْ عائشة : قُلْتُ : أَوَلَيْسَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى «... فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا » ؟ قَالَتْ : فَقَالَ : إِنَّمَا ذَلِكَ الْعَرْضُ وَلَكِنْ مَنْ نُوقِشَ الْحِسَابَ يَهْلِكُ <sup>(١)</sup> » .

وقد عرف المسلمون سمو مكانتها ، وتعمقها في أحكام الإسلام ، فكانت - بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم - محط أنظار طلاب العلم والمستفتين ومرجعهم في كثير من أمور دينهم .

• - الصحابييات : كان للنساء أثر عظيم في حفظ السنة وتبليغها لا يقل عن أثر الصحابة رضي الله عنهم ، وقد رأينا حرصهن على حضور مجالس الرسول عليه الصلاة والسلام ، حتى إذا مارأين الرجال قد غلبوهن على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، طلبن منه أن يعين لهن جلسات خاصة بهن يسألنه فيها عن أمورهن ويتعلمن أحكام الإسلام . . . كما أنهن كن يشهدن بعض المواسم كصلاة العيد ويستمعن إلى أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد كان لهؤلاء الصحابييات أثر عظيم في حمل أحكام كثيرة تتعلق بالنساء وحياتهن الزوجية ، كان من الصعب أن يسأل الصحابة عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم

٦ - رسله صلى الله عليه وسلم وبعوثه وولاته :

أصبحت المدينة بعد الهجرة مقر الدولة الإسلامية ، وقاعدة الدعوة : تنبعث منها الهداية إلى الآفاق ، وتتعظم على إثرها أصدان الشرك ، وتنفوس أمامها عروش الطغيان ، فمن يثرب انطلق رسل النبي صلى الله عليه وسلم إلى القبائل المجاورة والثائية ، يدهونهم إلى الإسلام ، ويعلمونهم أحكامه ونظمه ، عندما كانت قريش تحول بين القبائل المسلمة والنبي عليه الصلاة والسلام ، وكان

رسول الله صلى الله عليه وسلم يوجه رسله ويرشدهم ويعلمهم أصول الدعوة ويأمرهم أن يدعوا إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة ، ومن ذلك وصيته لمعاذ ابن جبل ولأبي موسى الأشعري عندما وجههما إلى الين<sup>(١)</sup> : قال عليه الصلاة والسلام « بَسْرًا وَلَا تَعْسْرًا ، وَبَشْرًا وَلَا تَنْفَرًا » ، وقال لمعاذ رضي الله عنه : « إِنَّكَ سَتَأْنِي قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ، فَادْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلَمِهِمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَعْلَمِهِمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تَوْخِذُ مِنْ أَغْنِيائِهِمْ فَتَرَدُّ فِي فُقَرَائِهِمْ ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ فَأَيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ ، وَاتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ ، فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ »<sup>(٢)</sup> : « وَكَانَ بِشَجْعٍ عَمَالَهُ وَقَضَايَهُ ، قَالَ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : « بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْيَنِّ ، فَقَاتَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ تَبْعُنِي إِلَى قَوْمٍ هُمْ أَسْنُّ مِنِّي لِأَقْضِي بَيْنَهُمْ ، قَالَ : اذْهَبْ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَيَبِّتُ لِسَانَكَ وَيَهْدِي قَلْبَكَ »<sup>(٣)</sup> .

وقد كانت بعوثه عليه الصلاة والسلام وولائه خير من يحمل الرسالة ويؤدي الأمانة .

وفي السنة السادسة كثرت بعوثه صلى الله عليه وسلم ، فقد وجه بعد صلح الحديبية رسله إلى الملوك ، يحملون إليهم كتبه ، ففي يوم واحد انطلق ستة نفر إلى جهات مختلفة يتكلم كل واحد منهم بلسان القوم الذين بعث إليهم<sup>(٤)</sup> ،

(١) انظر صحيح البخاري بحاشية السندی ص ٧٢ ج ٣ وكان ذلك في السنة التاسعة للهجرة .

(٢) صحيح مسلم ص ٥٠ حديث ٢٩ و ٣٠ ج ١ .

(٣) مسند الإمام أحمد ص ٧٣ حديث ٦٦٦ ج ٢ باسناد صحيح .

(٤) انظر الصباح المضي ، ص ٤٠ .

فقد اشتهر أنه أرسل رسله إلى قيصر الروم (١)، وإلى أمير بصرى، وإلى الحارث بن أبي شمر أمير دمشق من قبل هرقل، وإلى المفوقس أمير مصر من قبل هرقل يدعواهم إلى الإسلام، كما وجه كتبه إلى النجاشي ملك الحبشة، وإلى كسرى ملك الفرس، وإلى المنذر بن ساوى ملك البحرين، وأرسل كتبه ورساله إلى عمان واليمامة وغيرها.. وكان الرسل يجيئون عما يسألهم عنه الملوك والأمراء ورؤساء القبائل، ويبينون لهم الإسلام وغاياته على ضوء ما يزودهم به الرسول عليه الصلاة والسلام من التوجيه والإرشاد، وكان عليه الصلاة والسلام يولى على كل قوم قبلوا الإسلام كثيرهم، ويعدم من يفتهمهم ويعلمهم.

#### ٧ - غزوة الفتح (الفتح الأعظم) :

فى سنة ثمان من الهجرة نقضت قريش صلح الحديبية، فدعا رسول الله القبائل المسلمة أن تحضر رمضان فى المدينة، وانطلق بعشرة آلاف (٢) مجاهد إلى مكة، ففتحها وقوض الوثنية وحطم الأصنام، ثم قام خطيباً فى ألوف المسلمين والمشرىكين فغفا عن أعدائه الذين اضطهدوه وآذوه. ثم أعلن كثيراً من الأحكام، منها ألا يقتل مسلم بكافر، ولا يتوارث أهل ملتين مختلفتين، ولا تنكح المرأة على عمتها أو خالتها... ثم أقبل الناس يبايعون رسول الله عليه الصلاة والسلام...

لقد كان فتح مكة حدثاً تاريخياً عظيماً، نقله جموع غفيرة، ونقلت معه خطبة الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام إلى الآفاق، كما نقل المسلمون

(١) انظر سيرة ابن هشام ص ٢٧٩ ج ٤ وصحيح مسلم ص ١٣٩٣ و ١٣٩٧ ج ٣ وانظر أخبار الرسل إلى الملوك والإمراء مفصلة فى الصباح النهى، ص ٦٠ - ١١٤.

(٢) انظر سيرة ابن هشام ص ١٧ ج ٤

الجدد ما سمعوا من إرشاد وتوجيه إلى أهلهم وذوهم في مكة وغيرها .

#### ٨ - حجة الوداع :

خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر ذى الحجة من السنة العاشرة للهجرة ، إلى مكة المكرمة وحج بالناس ، وكان معه جمع عظيم يبلغ تسعين<sup>(١)</sup> ألفاً ، ووقف في عرفة في هذه الجموع الكثيرة وخطب خطبة جامعة بين فيها كثيراً من الأحكام ، منها حرمة دماء المسلمين وأموالهم ، وأداء الأمانة ، ووضع ربا الجاهلية وإبطاله ، كما وضع دماء الجاهلية التي كانت بينهم ومنع العادات الباطلة . . . ومنع النسيء تأكيداً لما في كتاب الله ، وبين بعض حقوق الرجال وحقوق النساء وحث على حسن معاملتهن . . . ومنع الوصية للوارث . . .

لقد كانت هذه الخطبة الجامعة من أهم العوامل في انتشار السنة بين القبائل العربية ، لأنه سمعها عدد كبير جداً ، ونقلوها إلى الآفاق ، طبقاً لما جاء فيها من قوله صلى الله عليه وسلم « أَلَا هَلْ بَلَّغْتُ ؟ اللَّهُمَّ اشْهَدْ ، فليبلغ الشاهد منكم الغائب »<sup>(٢)</sup> .

#### ٩ - الوفود بعد الفتح الأعظم وحجة الوداع :

بعد فتح مكة أقبلت وفود العرب من سائر أطراف الجزيرة العربية يبايعون الرسول صلى الله عليه وسلم وينضمون تحت لواء الإسلام ، وتتابع هذه الوفود وكثرت بعد حجة الوداع ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحب بالوافدين ، ويعلمهم الإسلام ، ويزودهم بنصائحه وإرشاداته ، وكانت بعض الوفود تقيم

(١) اختلف في عدد من حضر حجة الوداع وفي رواية من أبي زرعة أنهم أربعون ألفاً انظر تلخيص فہوم أهل الآثار ص ٢٧ : ب .

(٢) انظر سيرة ابن هشام ص ٢٧٦ ج ٤ ، ونحوه في صحيح مسلم ص ١٣٠٦ ج ٣ .

عنده أيا ما ثم تعود إلى قبائلها تبليغهم الدين الحنيف ، ومن هذه الوفود وفد ضمام بن ثعلبة الذي علمه الرسول صلى الله عليه وسلم الإسلام ، فعاد إلى قومه ودعاهم فأسلموا ، وفد عبد القيس ، ووفود بني حنيفة وطىء وكندة وأزدشنوة ، وفد رسول ملوك حير ، الذين أسلموا وأرسلوا رسولهم بذلك إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ، فبعث إليهم عليه الصلاة والسلام كتابا يخبرهم أنه علم بإسلامهم ، ويحثهم على طاعة الله والتمسك بدينه ، وفيه وصيته لهم برسله وبيعوته ، ويوصيهم الخير في الرعية . . . كما قدمت وفود همدان ، وتجييب - قبيلة من كندة - ووفود ثعلبة وبني سعد من هذيم ووفود كثيرة بضيق المقام عن ذكرها <sup>(١)</sup> .

لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى في هذه الوفود الخير ، فيكرمهم ويعلمهم ، وكانوا يسألونه ويحييهم ، وقد سمعوا حديثه ، وشهدوا بعض مواقفه ، وشاركوه في العبادة ، ورأوا كثيرا من تصرفاته . فكان لهذه الوفود أثر عظيم في نقل السنة وانتشارها .

ونرى أن تلك العوامل الكثيرة كانت كافية لنشر السنة وتبليغها للمسلمين ، في مختلف أرجاء الدولة الإسلامية آنذاك .

تلك لحظة مريعة عن انتشار السنة في عهده صلى الله عليه وسلم ، وقد حرص الصحابة والمسلمون جميعا على حفظها وتبليغها ، ولم ينتقل رسول الله عليه الصلاة والسلام إلى الرفيق الأعلى إلا بعد أن انتشر الإسلام في الجزيرة العربية كلها وساد ربوعها ، وملا القرآن والسنة صدور أهلها ، مصداقا لقوله عز وجل ، « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ، وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ، وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا » <sup>(٢)</sup> .

(١) انظر سيرة ابن هشام ص ٢٢١ ج ٤ .

(٢) ٣ : المائدة .



## الباب الثاني

# السنة في عصر الصحابة والتابعين

### الفصل الأول :

- ١ — اقتداء الصحابة والتابعين بالرسول صلى الله عليه وسلم .
- ٢ — احتياط الصحابة والتابعين وورعهم في رواية الحديث .
- ٣ — ثبت الصحابة والتابعين في قبول الحديث .
- ٤ — كيف روى الحديث في ذلك العصر . . . باللفظ أم بالمعنى ؟

### الفصل الثاني :

- ١ — النشاط العلمي في عصر الصحابة والتابعين .
- ٢ — انتشار الحديث في عصر الصحابة والتابعين .
- ٣ — الرحلة في طلب الحديث .



## الفصل الأول

### بين برى الفصل :

كان مصدر التشريع في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم كتاب الله وسنة رسوله : ينزل الوحي ، فيبلغه النبي الكريم عليه الصلاة والسلام إلى الناس كافة ، ويبين مقاصده ، ثم يطبق أحكامه ، فكان صلى الله عليه وسلم المرجع الأعلى في جميع أمور الأمة ، في القضاء والفتوى ، والتنظيم المالى والسياسى والعسكرى : يعالج الأمور على مرأى من أصحابه رضى الله عنهم ، وعلى ضوء القرآن الكريم ، فإن وجد حكماً للقضية فصل فيها ، وإن لم يجد اجتهد فيها حيناً ، أو انتظر الوحي أحياناً ، ليعرف حكم الله تعالى ، وقد يجتهد فينزل الوحي مصححاً لاجتهاده ، لأن الله عز وجل لا يقر رسوله على الخطأ .

ثم ما لبث أن انتقل محمد صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى ، وانقطع الوحي . ولم يبق أمام الأمة إلا القرآن العظيم والسنة الشريفة ، مصداقاً لقوله صلى الله عليه وسلم : « تركتُ فيكم أمرين لن تضلّوا ما تمسكتم بهما : كتاب الله وسنتى <sup>(١)</sup> » . وتمسك الصحابة والتابعون بسنته عليه الصلاة والسلام اتباعاً لأوامر الله تعالى بطاعته وقبول حكمه في قوله تعالى : « وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا <sup>(٢)</sup> » ، وقوله : « فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ

(١) أخرجه الحاكم في المستدرك ، وانظر جامع بيان العلم وفضله ص ١٨٠ ج ٢ .

(٢) ٧ : الحشر

حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيَسْلَمُوا تَسْلِيمًا<sup>(١)</sup> » وقوله : « وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ<sup>(٢)</sup> » .

والاستجابة لرسول الله صلى الله عليه وسلم واجبة في حياته وبعد وفاته .  
وقد امثل الصحابة لأوامر الله تعالى في عهد الرسول عليه الصلاة والسلام  
وفقدوها مخلصين ، وحوا الشريعة بالمال والدماء ، وكذلك فعلوا بعد وفاته ،  
وقفوا عند وصيته عليه الصلاة والسلام ، التي سمعها منه الصحابة رضوان الله  
عليهم ، ورووها العرياضُ بن سارية رضى الله عنه فيقول : « وعظنا رسولُ الله  
صلى الله عليه وسلم موعظةً وُجِلَتْ منها القلوبُ ، وَدَرَفَتْ منها العيونُ ، فقلنا :  
يا رسولَ الله ، كأنها موعظةٌ مودِّعٌ ، فأَوْضَنَا . قَالَ : أَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ  
عَزَّ وَجَلَّ ، وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَإِنْ تَأَمَّرَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ ، فَإِنَّهُ مِنْ بَعْشٍ مِنْكُمْ  
فيسرى اختلافاً كثيراً ، فعلمكم بَسُنَّتِي وَسُنَّةَ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ ،  
عَصُوا عَلَيْهَا بِالتَّوَاجِدِ ، وَإِيَّاكُمْ وَمَحْدَثَاتِ الْأُمُورِ ، فَإِنْ كَلَّ بَدْعَةٌ ضَلَالَةً<sup>(٣)</sup> . »  
فأخذوا بسنته عليه الصلاة والسلام ، وتمسكوا بها ، وأبوا أن يكونوا ذلك الرجل  
الذى ينطبق عليه قوله عليه الصلاة والسلام : « يُوشِكُ الرَّجُلُ مُمْسِكِنًا عَلَى  
أُرْيَكْتِهِ يُحَدِّثُ بِحَدِيثٍ مِنْ حَدِيثِي فَيَقُولُ : بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ كِتَابُ اللَّهِ عَزَّ  
وَجَلَّ ، فَمَا وَجَدْنَا فِيهِ مِنْ حَلَالٍ اسْتَحْلَمْنَاهُ ، وَمَا وَجَدْنَا فِيهِ مِنْ حَرَامٍ

(٢) ١٣٢ : آل عمران

(١) ٦٥ : النساء

(٣) الحديث الثامن والعشرون من الأربعين النووية ص ٦٧ وقال رواه أبو دواد والترمذي  
وقال بحديث حسن صحيح . وأقول رواه أيضا الدارمي في سننه انظر سنن الدارمي ص ٢٦ ،  
طبعة سنة ١٢٩٣ هـ .

حَرَّمَاهُ ، أَلَا وَانَّ مَا حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ مِثْلُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ<sup>(١)</sup> » ، بل وقفوا من السنة موقفا عظيما ، وردوا على كل من فهم ذاك الفهم . روى أبو نضرة عن عمران بن حصين : « أن رجلا أتاه فسأله عن شيء ، فحدثه ، فقال الرجل حدثوا عن كتاب الله عز وجل ، ولا تحدثوا عن غيره . فقال إنك امرؤ أحق أن أتجد في كتاب الله صلاة الظهر أربعاً لا يجهر فيها ، وعد الصلوات ، وعد الزكاة ونحوها ، ثم قال : أتجد هذا مفسراً في كتاب الله ؟ كتابُ الله قد أحكم ذلك ، والسنة تُفسرُ ذلك<sup>(٢)</sup> . » ، وقال رجل للتابعي الجليل مُطَرِّف ابن عبد الله بن الشَّخِير : لا تحدثونا إلا بالقرآن . فقال له مطرف : « والله ما نريد بالقرآن بدلا ، ولكن نريد من هو أعلم بالقرآن منا<sup>(٣)</sup> » .

ونسنعرض الآن تأسي الصحابة والتابعين بالرسول وتمسكهم بالسنة المطهرة ، ثم احتياطهم وورعهم في رواية السنة ، ثم تثبتهم في قبول الأخبار والآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم .

---

(١) سنن ابن ماجه ص ٥ ج ١ وسنن البيهقي ص ٦ ج ١ رواه المقدم بن معدي كرب  
 (٢) كتاب العلم للقمي غطلوة الظاهرية ص ٥١ وجامع بيان العلم وفضله ص ١٩١ ج ٢  
 (٣) جامع بيان العلم وفضله ص ١٩١ ج ٢ .

## اقتداء الصحابة بالرسول صلى الله عليه وسلم

لقد استجاب المسلمون الأوائل إلى قوله عز وجل : « لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ <sup>(١)</sup> » ، فتقاناوا في اتباع محمد صلى الله عليه وسلم ، وساروا على هديه ، وهذه صور سريعة عن تمسكهم بالسنة النبوية، تتناول أحوال الرعية والرعاة في مختلف جوانب الحياة .

فما هو ذا أبو بكر الصديق بعقد لواء أسامة بن زيد ، ويأبى أن يحتفظ بحيشه وهو في أشد الحاجة إليه ، ويقول : ما كان لي أن أحل لواء عقده رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويعقد اللواء لخالد بن الوليد ليقاقل المرتدين ، ويقول : إني سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقول : « نِعَمَ عَبْدُ اللَّهِ وَأَخُو الْعَشِيرَةِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ ، وَسَيْفٌ مِنْ سَيَوفِ اللَّهِ سَلَّهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ <sup>(٢)</sup> » .

وتأتيه فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، تطلب سهم رسول الله عليه الصلاة والسلام ، فيقول لها : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَطْعَمَ نَبِيًّا طَعْمَةً ، ثُمَّ قَبِضَهُ جَعَلَهُ لِلَّذِي يَقُومُ مِنْ بَعْدِهِ ، فَرَأَيْتَ أَنْ أُرَدَّ عَلَى الْمُسْلِمِينَ ، فَقَالَتْ : فَأَنْتَ وَمَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلَمُ <sup>(٣)</sup> » وقال في رواية : « لَسْتُ تَارِكًا شَيْئًا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

(١) ٢١ : الأحزاب .

(٢) مسند الامام أحمد ص ١٧٣ ج ١ باسناد صحيح عن أبي بكر .

(٣) مسند الامام أحمد ص ١٦٠ ج ١ باسناد صحيح ونحوه في ص ١٧٧ و ١٧٨ ج ١ .

عليه وسلم يعمل به إلا علمت به ، وإني أخشى إن تركتُ شيئاً من أمرِهِ أن أزيغ «<sup>(١)</sup> .

ولما ارتد مسيلةُ الكذاب وقومه قال عمر لأبي بكر رضي الله عنهما : « تقائلهم وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ( أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَإِذَا قَالُوا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بَجْحَهَا ، وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ) - ؟ فقال أبو بكر : والله لا أفرق بين الصلاة والزكاة ، ولأقاتِلَنَّ من فرق بينهما . قال أبو هريرة فقاتلنا معه فرأينا ذلك رشداً<sup>(٢)</sup> » .

وعن السائب بن يزيد ابن أختِ عُمَرَ أَنَّ حُوَيْطِبَ بْنَ عَبْدِ الْعُزَّى أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ السَّعْدِيِّ أَخْبَرَهُ : أَنَّهُ قَدِمَ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي خِلَافَتِهِ ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ أَلَمْ أُحَدِّثْ أَنَّكَ تَتْلِي مِنْ أَعْمَالِ النَّاسِ أَعْمَالًا ، فَإِذَا أُعْطِيََتِ الْعِمَالَةُ كَرِهَتَهَا ؟ قَالَ : قُلْتُ : كَيْلَى . فقال عمر : فأتريد إلى ذلك ؟ قال : قلت : إن لي أفراساً وأعبداً وأنا بخير ، وأريدُ أن تكونَ عَمَّالِي صدقةً على المسلمين ، فقال عمر : فلا تفعل ، فإني قد كنت أردت الذي أردت ، فكان النبي صلى الله عليه وسلم يعطيني العطاء فأقول : أعطه أفقرَ إليه مني ، حتى أعطاني مرةً مالاً . قلت : أعطه أفقرَ إليه مني ، قال : فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « خذه فتموِّله وتصدَّقْ به ، فسا جاءك من هذا المال ، وأنتَ غيرُ مشرفٍ ولا سائلٍ فخذهُ ، وما لا تَقْبَلُهُ نَفْسُكَ<sup>(٣)</sup> » .

(١) مسند الإمام أحمد ص ١٦٧ ج ١ باسناد صحيح من حديث طويل .

(٢) مسند الإمام أحمد ص ١٨١ ج ١ باسناد صحيح ، ما بين القوسين الكبيرين نص الحديث الذي ذكره أبو هريرة أولاً ثم ذكر مناقفة عمر وأبي بكر رضي الله عنهما .

(٣) مسند الإمام أحمد ص ١٩٧ ج ١ باسناد صحيح قال الحافظ ابن حجر في التهذيب =

وعن فروخ مولى عمان : أن عمر - وهو يومئذ أمير المؤمنين - خرج إلى المسجد ، فرأى طعاماً منشوراً ، فقال : ما هذا الطعام ؟ فقالوا : طعام جلب إلينا . قال : بارك الله فيه وفيمن جلبه ، قيل يا أمير المؤمنين : فإنه قد احتسكرك ، قال : ومن احتسكركه ؟ قالوا : فروخ مولى عمان وفلان مولى عمر ؛ فأرسل إليهما فدعاها ، فقال : ما حملكما على احتكار طعام المسلمين ؟ قالا : يا أمير المؤمنين ، نشترى بأموالنا ونبيع . فقال عمر : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من احتسكرك على المسلمين طعامهم ضربته الله بالإفلاس أو بجذام » فقال فروخ عند ذلك : يا أمير المؤمنين ، أعاهد الله وأعاهدك أن لا أعود في طعام أبداً ، وأما مولى عمر فقال : إنما نشترى بأموالنا ونبيع قال أبو يحيى : فلقد رأيت مولى عمر مجذوماً<sup>(١)</sup> .

وفي وقعة اليرموك كتب القادة إلى عمر بن الخطاب : « إنه قد جاش إلينا الموت » يستمدونه ، فكان فيما أجابهم « إني أدلكم على من هو أعز نصراً ، وأحضر جنداً ، الله عز وجل ، فاستنصروه ، فإن محمداً صلى الله عليه وسلم ، قد نصر يوم بدر في أقل من عدتكم ، فإذا أناكم كتابي هذا فقاتلوه ولا تراجعوني<sup>(٢)</sup> » ١١

هكذا كان الصحابة يتمسكون بهدى النبي صلى الله عليه وسلم

---

== ج ٣ ص ٦٦ - ٦٧ في ترجمة حبيب ( روى له الشيخان والنسائي حديثاً واحداً في المعاليه ، وهو الذى اجتمع في إسناده أربعة من الصحابة ) يريد هذا الحديث والصحابة الأربعة : هم السائب وحبيب وعبد الله ابن السمدي وعمر ( انظر هامش ص ١٣٧ ج ١ من مسند أحمد . ومعنى مشرف في الحديث : متطلع إلى المآل .

(١) مسند الإمام أحمد ص ٢١٤ حديث ١٣٥ ج ١ باسناد صحيح وأبو يحيى للكى هو راوى الحديث عن فروخ .  
(٢) مسند الإمام أحمد ص ٣٠٤ ج ١ .

وسنته ، ولو كانوا يشرفون على الموت والهلاك .

وكان الصحابة جميعاً يحرصون على سنن النبي عليه الصلاة والسلام ، ويأسر بعضهم بعضاً باتباعها ، من ذلك أن عمر بن الخطاب رأى زيد بن خالد الجهني يركع بعد العصر ركعتين فشى إليه وضربه بالدرة ، فقال له زيد : يا أمير المؤمنين ، اضرب فوالله لا أدعهما بعد أن رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليهما ، فقال له عمر : يا زيد ، لولا أني أخشى أن يتخذ الناس سلكاً إلى الصلاة حتى الليل لم أضرب فيها<sup>(١)</sup> .

ويرى عمر رضي الله عنه الناس قد أقبلوا على طيبات الدنيا مما أحل لهم الله تعالى ، فيذكروهم برسولهم صلى الله عليه وسلم ، فيقول : « لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يظل اليوم يلتوي ، ما يجد دقلاً يملأ به بطنه<sup>(٢)</sup> .

لقد كان عمر رضي الله عنه ومحباه رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأسون برسول الكريم ما استطاعوا في جميع أحوالهم ، فلما طعن عمر رضي الله عنه قيل له : ألا نستخلف ؟ فقال : إن أترك فقد ترك من هو خير مني : رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإن استخلف فقد استخلف من هو خير مني : أبو بكر<sup>(٣)</sup> .

حدث مالك بن عبد الله الزيادي عن أبي ذر : أنه جاء يستأذن على عثمان ابن عفان فأذن له ويده عصاه ، فقال عثمان : يا كعب ، إن عبد الرحمن توفي وترك مالا فما ترى فيه ؟ فقال : إن كان يصل فيه حق الله فلا بأس عليه ، فرفض

(١) كتاب الإجابة لإيراد ما استدركته عائشة على الصحابة من ٩٢ ، وقد روى الإمام مسلم عن أنس قال : كنت عمر يضرب الأيدي على صلاة بعد العصر .

(٢) مسند الإمام أحمد من ٣٠٧ و ٢٢٤ ج ١ باسناد صحيح ، والذوق هو رديء التمر ويابه .

(٣) المرجع السابق من ٢٨٤ ج ١ .

أبو ذر عصاه فضرب كعبها ، وقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ما أحبُّ لو أن لي هذا الجبلَ ذهباً أنفقته ويَتَقَبَّلُ مني أذرُّ خاني منه ستَ أواق » ، أنشدك الله يا عُمَانُ ، أسمعتَه ؟ ثلاث مرّات قال : نعم <sup>(١)</sup> .

وقال عطاء الخراساني : سمعت سعيد بن المسيب يقول : رأيت عُثْمَانَ قاعداً في المقاعد ، قد عا بطعام مما مسته النار فأكله ، ثم قام إلى الصلاة فصلى ، ثم قال عُثْمَانُ : قعدت مقعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأكلت طعام رسول الله وصليت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> .

وعن ميسرة بن يعقوب الطهوي قال : رأيت علياً يشرب قائماً . قال فقلت له : تشرب قائماً ؟ فقال : إن أشرب قائماً فقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب قائماً ، وإن أشرب قاعداً فقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب قاعداً <sup>(٣)</sup> .

وعن عبد خَير بن يزيد الخيواني الهمداني (تابعي) عن علي (رضي الله عنه) قال : كنت أرى أن باطن القدمين أحقّ بالمسح من ظاهرهما ، حتى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح ظاهرهما <sup>(٤)</sup> .

وعن علي بن ربيعة قال . رأيت علياً أتى بدابة ليركها ، فلما وضع رجله في الركاب قال : بسم الله ، فلما استوى عليها قال : الحمد لله ، سبحانه الذي

(١) مسند الإمام أحمد ص ٣٥٧ ج ١ باسناد صحيح .

(٢) المرجع السابق ص ٣٧٨ ج ١ باسناد صحيح . ويظهر أن المقاعد مكان في المسجد كانوا يتوضؤون عنده ، وقد ورد ذكره في حديث رواية عُثْمَانَ لوضوء الرسول صلى الله عليه وسلم .

(٣) مسند الإمام أحمد ص ١٧٩ حديث ٩١٦ ج ٢ باسناد حسن ومن طريق زاذان أن علي بن أبي طالب شرب قائماً فنظر إليه الناس كأنهم أنكروه ، فقال : ما تنظرون ؟ إن أشرب قائماً الحديث باسناد صحيح نفس المرجع ص ١٣٠ ج ٢ حديث ٧٩٥ .

(٤) مسند الإمام أحمد ص ١٠٣ حديث ٧٣٧ و ٩١٧ ج ٢ باسناد صحيح .



سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ، وإنا إلى ربنا المنقلبون ، ثم حمد الله ثلاثاً وكبر ثلاثاً ، ثم قال : سبحانك لا إله إلا أنت ، قد ظلمت نفسي ، فاغفر لي ، ثم ضحك ، فقلت : مم ضحكت يا أمير المؤمنين ؟ قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل مثل ما فعلت ، ثم ضحك فقلت : مم ضحكت يا رسول الله ؟ قال : « يعجبُ الربُّ من عبده إذا قالَ ربَّ اغفر لي ، ويقولُ عَمَّ عبدي أَنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ غَيْرِي <sup>(١)</sup> . »

وكان الصحابة يتأسون بالرسول الكريم ، ويحافظون على سنته ، سواء أعرفوا علّة ذلك أم لم يعرفوا ، وسواء أتوقعوا حكمة لما يفعلون أم لم يتوقعوا ، وقد اشتهر عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما بمحافظته الشديدة على سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان الرسول أسوته في كل شيء ، في صلاته وحجه وصيامه ، حتى في قضاء حاجته <sup>(٢)</sup> وكان كثيراً ما يقول : « لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ <sup>(٣)</sup> » ، وكان إذا سمع من الرسول صلى الله عليه وسلم شيئاً ، أو شهد معه مشهداً ، لم يُقصر دونه أو يعدوه <sup>(٤)</sup> ، كان يقف عند الحد الوارد في الحديث أو الفعل النبوي من غير إفراط ولا تفريط . عن مجاهد قال كنا مع ابن عمر في سفر ، فرج مكان فخاد عنه ، فسئل : لم فعلت ؟ فقال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل هذا ففعلت <sup>(٥)</sup> ، وكان يأتي

(١) مسند الإمام أحمد ص ١٠٩ حديث ٧٥٣ ج ٢ .

(٢) راجع مسند الإمام أحمد ص ١٩١ حديث ٦٣٩١ و ٦١٥١ ج ٩ .

(٣) ٢١ : الأحزاب .

(٤) انظر مسند الإمام أحمد ص ٢٩٧ حديث ٥٥٤٦ ج ٧ باسناد صحيح ، وسنن ابن ماجه

ص ٣ ج ١ .

(٥) مسند الإمام أحمد ص ٥٤ حديث ٤٨٧٠ ج ٧ باسناد صحيح .

شجرة بين مكة والمدينة فيقبل تحتها ، ويخبر أن النبي عليه الصلاة والسلام كان يفعل ذلك<sup>(١)</sup> .

ووقف عمر بن الخطاب على الركن قائلا : « إني لأعلم أنك حجر ، ولو لم أر حبيبي صلى الله عليه وسلم قبلك أو استلمك ما استلمتك ولا قبلتك ( لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة )<sup>(٢)</sup> » .

وكان ينهى أن يزيد إنسان على ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعلى بن أمية : طفت مع عمر بن الخطاب ، فلما كنت عند الركن الذي يلي الباب مما يلي الحجر ، أخذت يده ليستلم ، فقال : أما طفت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قلت : بلى ، قال : فهل رأيته يستلمه ؟ قلت : لا . قال : فاقضُ عنك ، فإن لك في رسول الله أسوة حسنة<sup>(٣)</sup> .

وقال علي رضي الله عنه في القيام للجنائز : قد رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قام فقمنا ، وقعد فقمنا<sup>(٤)</sup> .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر الصحابة ومن معه يوم الفتح بأن يكشفوا عن مناكبهم ، ويهرولوا في الطواف ، ليرى المشركون قوتهم وجلدهم ، وقويت دولة الإسلام ورأى عمر أن هذا الأمر قد ذهب علة ، ولكنه قال : « فيم<sup>(٥)</sup> الرملان الآن والكشف عن المناكب ، وقد أطأ الله الإسلام ونفى الكفر

(١) نظرة عامة في تاريخ العقيدة الإسلامية ص ١٢٦ وقد أخرجه البزار .

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٢١٣ و ١٩٧ ج ١ باسناد صحيح .

(٣) المرجع السابق ص ٢٦٥ ج ١ باسناد صحيح .

(٤) مسند الإمام أحمد ص ٥٢ ج ٢ باسناد صحيح .

(٥) في الأصل ( فيهما ) وانظر الماخذ التالية .

وأهله ؟ ومع ذلك لا ندع شيئاً كنا نفعله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup>  
 وقيل لعبد الله بن عمر : لا نجد صلاة السفر في القرآن ؟ فقال ابن عمر :  
 إن الله عز وجل بعث إلينا محمداً صلى الله عليه وسلم ، ولا نعلم شيئاً فإنما نفعل<sup>٢</sup>  
 كما رأينا محمداً صلى الله عليه وسلم يفعل<sup>(٢)</sup> . وفي رواية قال : وكنا ضُلَّالاً  
 فهذانا الله به ، فيه تقتدى<sup>(٣)</sup> .

كان الصحابة رضى الله عنهم لا يرضون ترك سنة كان عليها رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ولا يقبلون مع السنة رأى أحد مهما كان شأنه ، ومهما  
 علت مكانته بل كانوا يعضضون غضباً شديداً وينكرون إنكاراً قوياً على  
 من لا يستجيب لسنة منها الرسول الكريم ، أو يخلق تخلفاً به ، ولو كان من  
 ينكرون ذلك عليهم ولهم أو أقرب الناس إليهم .

من ذلك ما رواه سميد بن جبير عن عبد الله بن مُغفل<sup>(٤)</sup> أنه كان جالساً  
 إلى جنبه ابن أخ له . فَخَذَفَ<sup>(٥)</sup> ، فنهأه وقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 نهى عنها وقال : إنها لا تصيد صيداً ولا تنكى عدواً ، وإنها تكسر السن ،

(١) مسند الإمام أحمد ص ٢٩٣ حديث ٣١٧ ج ١ باسناد صحيح . أظن : نبت وأزى  
 والهزم فيه بدل واو ( وطأ ) . فيها : استهامية وظاهر كلام النعوين وجوب حذف ألفها  
 إذا دخل عليها حرف الجر ، ولكن قرأ عبد الله وأبى وعكرمة وعيسى ( عما يشاؤون ) بالألف .

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٦٨ حديث ٥٦٨٣ ج ٨ ص ٢٠٩ حديث ٥٢٣٣ ج ٧  
 والسائل في الحديث المذكور هو خالد بن أسيد .

(٣) المرجع نفسه ص ٧٧ حديث ٥٦٩٨ ج ٨ .

(٤) عبد الله بن مغفل صحابي جليل من أصحاب الشجرة روى عن النبي ( ص ) وعن أبي  
 بكر وعثمان وغيرهم ، وعنه روى ثابت البناني . . سكن المدينة ثم تحول إلى البصرة وتوفى فيها  
 سنة ( ٥٧ ) هـ وقيل ٦١ وقيل ٦٠ . انظر تهذيب التهذيب ج ٦ ص ٤٢ .

(٥) خذف : من الخذف وهو أن يجعل الحصة أو النواة بين سبائيه ويرى بها .

وتفقاً للمين . قال : فعاد ابن أخيه يخذف فقال : أحدثك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها ، ثم عدت يخذف إذا لا أكلمك أبداً (١)

وعن سالم عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا تمنعوا إماء الله أن يصلين في المسجد ، فقال ابن له : إنا لنمنعن ، فقال : فغضب غضباً شديداً وقال : أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول : إنا لنمنعن (٢) . وفي رواية فأنهره عبد الله ، قال : أف لك !! أقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول : لا أفعل (٣) .

وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : تمتع النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال عروة بن الزبير : نهى أبو بكر وعمر عن المتعة !! فقال ابن عباس : ما يقول عروة ؟ قال : يقول نهى أبو بكر وعمر عن المتعة !! فقال ابن عباس : أراهم سبهل سكون ! أقول : قال النبي صلى الله عليه وسلم ، ويقول : نهى أبو بكر وعمر (٤) !!

وهذا عبادة بن الصامت الأنصاري ، النقيب ، صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، غرام مع معاوية أرض الروم ، فنظر إلى الناس وهم يتبايعون كسراً الذهب بالدنانير ، وكسراً الفضة بالدرهم ، فقال : يا أيها الناس ، إنكم تأكلون الربا ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : هذ لا تتبايعوا الذهب

(١) سنن ابن ماجه ص ٦ ج ١ .

(٢) سنن ابن ماجه ص ٦ ج ١ ونحوه في مسند الإمام أحمد ص ٢٦٦ حديث ٥٤٦٨ ج ٧ باسناد صحيح . وابن عبد الله بن عمر هذا هو بلال : كما ذكره في الحديث رقم ٥٦٤٠ من المسند في ص ٤٣ ج ٨ .

(٣) مسند الإمام أحمد ص ٢٩٠ حديث ١-٦٩ ج ٨ وص ١٣٢ حديث ٦٢٩٦ ج ٩ باسناد صحيح وانظر نحوه في جامع بيان العلم ص ١٩٥ ج ٢ .

(٤) مسند الإمام أحمد ص ٤٨ حديث ٣١٢١ ج ٥ باسناد صحيح .

بالذهب إلا مثلاً بمثل ، لا زيادة بينهما ، وَلَا نَظَرَةً » ، فقال له معاوية :  
يا أبا الوليد لا أرى الربا في هذا إلا ما كان من نظرة ، فقال عبادة : أحدثك  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحدثني عن رأيك ، إني أخرجني الله  
لا أسأكنك بأرض لك على فيها إمرةٌ فلما قفل لحق بالمدينة ، فقال له عمر بن  
الخطاب : ما أقدمك يا أبا الوليد ؟ فقص عليه القصة ، وما قال من مسأكنته .  
فقال : ارجع يا أبا الوليد إلى أرضك ، قبح الله أرضاً لست فيها وأمثالك ،  
وكتب إلى معاوية ، لا إمرة لك عليه ، وأجمل الناس على ما قال ، فإنه  
هو الأمر<sup>(١)</sup> .

أولئك صحابة رسول الله الذين حفظوا سنته ، ووجهوا الأمة إلى السبيل  
القويم ، وحلوا الأسراء على تطبيق أحكام الشريعة ، وأبوا أن يماروا في دين  
الله صادعين بالحق ، لا يخافون فيه لومة لائم .

وعن الزبير بن عري قال : سمعت رجلاً يسأل ابن عمر عن الحجر قال :  
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله ، فقال رجل : رأيت إن  
زُحمتُ ؟ فقال ابن عمر : اجعل ( رأيت ) باليمين ١١ رأيت رسول الله  
يستلمه ويقبله<sup>(٢)</sup> .

وعن وبرة بن عبد الرحمن قال : أتى رجل إلى ابن عمر فقال : أيسلحُ أن  
أطوفَ بالبيت وأنا محرم ؟ قال : ما يمنعك من ذلك ؟ قال : إن فلانا ينهانا عن

---

(١) سنن ابن ماجه ص ٧ ج ١ . كسرة القه كالفظة لفظاً ومعنى ، وجهها كسر كقطع .  
نظرة : انتظار أى أجل .

(٢) مسند الإمام أحمد ص ١٩٤ ج ٩ باسناد صحيح وقد أخرجه البخارى . ومن الخطأ أن  
يظن ظان من قول ابن عمر أن اليمين كانت تعتمد على الرأي إنما ضرب اليمين مثلاً لجهة قاصية يرمي  
إليها هذا الافتراض أدياً مع السنة النبوية ، مبيتاً أنه لا مجال للسؤال والجواب إذا ما وجدت السنة  
في أمر ما ، وبديل على ، ذلك رواية الطيالسي وفيها اجعل ( رأيت ) مع هذا الكوكب .

ذلك حتى يرجع الناس من الموقف ، ورأيت أنه مالت به الدنيا ، وأنت أعجب إلينا منه . قال ابن عمر : حج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فطاف بالبيت ، وسمى بين الصفا والمروة ، وسنة الله تعالى ورسوله أحق أن تتبع من سنة ابن فلان ، إن كنت صادقا<sup>(١)</sup> . وفي رواية أخرى صرح بأن الذي كنى عنه يفلان هو ابن عباس .

وكان عبد الله بن عمر يفتي بالذي أنزل الله عز وجل من الرخصة بالتتابع وبما سن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ، فيقول ناس لابن عمر : كيف تخالف أباك وقد نهى عن ذلك ؟ فيقول لهم عبد الله : ويلكم !! ألا تتقون الله ؟ إن كان عمر نهى عن ذلك فينتفى فيه الخير يلتزم به تمام العمرة ، فلم تحرمون ذلك وقد أحله الله وعمل به رسول الله عليه الصلاة والسلام ؟ ! أفرسول الله صلى الله عليه وسلم أحق أن تتبعوا سنته أم سنة عمر ؟ إن عمر لم يقل لكم إن العمرة في أشهر الحج حرام ، ولكنه قال إن أتم العمرة أن تفردوها من أشهر الحج<sup>(٢)</sup> .

وفي ختام ذلك أسوق تمسك عبد الله بن عمرو بن العاص بعبادته التي فارق عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد كان عبد الله بن عمرو من أعبد الصحابة وأورعهم وأزهدهم ، كثير الصيام والقيام ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) مسند الإمام أحمد ص ١٦٩ حديث ٥١٩٤ ج ٧ بإسناد صحيح .

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٧٧ حديث ٥٧٠٠ ج ٨ وإسناده صحيح . وفي الموطأ كما رواه محمد : مالك عن نافع ، أن عمر بن الخطاب قال : « افصلوا بين حجكم وعمركم ، فإنه أتم لحج أحدكم وأتم لعمركم أن يشر في غير أشهر الحج » انظر هامش صفحة ٧٨ في الجزء الثامن .

قد رخص له أن يصوم أياماً من كل شهر إلا أنه وجد في نفسه القوة على الصيام  
وأراد أن يصوم الدهر كله ، وفي آخر أيامه ضعف من ذلك فقال : « لَأَنْ أَكُونَ قَبْلَتْ  
رخصة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحبُّ إليَّ مما عُذِلَ به أو عُدِّلَ .  
لكفى فارقته هل أسوأ كره أن أخالفه إلى غيره <sup>(١)</sup> .

---

• • •

---

(١) مسند الإمام أحمد ص ٢٤٠ حديث ٦٤٧٧ ج ٩  
عُدِّلَ به : أى وزن . أى من كل شيء يقابل ذلك من التنبؤات ، أو عدل أى ساوى  
والمعنى مقارب في المراتب :  
واظفر الرسالة ص ٤٤٦ فيها أخبار عن تمسك بعض الصحابة بالسنة وعدم قبول رأى لأحد  
مع حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم .

## اجتِباط الصحابة والتابعين في رواية الحديث

لقد عرف الصحابة مَنزلة السنة فتمسكوا بها ، وتبعوا آثار الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأبو أن يخالفوها متى ثبتت عندهم ، كما أبوا أن ينحرفوا عن شيء ، فارقهم عليه ، واحتاطوا في رواية الحديث عنه عليه الصلاة والسلام ، خشية الوقوع في الخطأ ، وخوفاً من أن يتسرب إلى السنة المظهرة الكذب أو التحريف ، وهي المصدر التشريعي الأول بعد القرآن الكريم ، ولهذا اتبعوا كل سبيل يحفظ على الحديث نوره ، فأثروا الاعتدال في الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بل إن بعضهم فضل الإقلال منها ، قال ابن قتيبة : « كان عمر شديد الإنكار على من أكثر الرواية ، أو أتى بخبر في الحكم لا شاهد له عليه ، وكان يأمرهم بأن يقلوا الرواية ، يريد بذلك ألا يتسع الناس فيها ، ويدخلها الشوب ، ويقع التدليس والكذب من المناق والمناج والأعرابي ، وكان كثير من جلة الصحابة وأهل الخلاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم ، كأبي بكر والزبير وأبي عبيدة والعباس بن عبد المطلب — يقولون الرواية عنه ، بل كان بعضهم لا يكاد يروى شيئاً كسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ، وهو أحد العشرة المشهود لهم بالجنة<sup>(١)</sup> . »

والتزم الصحابة — في الخلافة الراشدة — منهاج عمر رضي الله عنه ، وأنفقوا أداء الحديث ، وضبطوا حروفه ومعناه<sup>(٢)</sup> ، وكانوا يخشون كثيراً أن يقعوا في الخطأ ، لذلك رى بعضهم — مع كثرة تحملهم عن الرسول صلى

(١) تأويل مختلف الحديث : ٤٨ - ٤٩ .

(٢) انظر البحث الرابع من الفصل الأول في الباب الثاني فيما يلي ، وقد بينت فيه كيف

روى الحديث .



الله عليه وسلم — لا يكثر من الرواية في ذلك العهد ، حتى إن منهم من كان لا يحدث حديثاً في السنة ، ونرى من تأخذه الرعدة ، ويقشعر جلده ، ويتغير لونه ورعاً واحتراماً لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن هذا ، ما رواه عمرو ابن ميمون قال : ما أخطأني بن مسعود عشية خيس إلا أتته فيه ، قال : فما سمعته يقول بشيء قط « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم » فلما كان ذات عشية قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : فنكس ، قال فنظرت إليه ، فهو قائم بحلة أزرار قميصه ، قد اغرورقت عيناه ، واستفخت أوداجه ، قال : أودون ذلك ، أو فوق ذلك ، أو قريباً من ذلك ، أو شبيهاً بذلك <sup>(١)</sup> . »

وقال أنس بن مالك رضى الله عنه : لولا أبى أخشى أن أخطيء لحديثكم بأشياء سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> . وكان إذا حدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً ففرغ منه ، قال : أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> ، وكذلك كان يفعل أبو الدرداء وغيره .

وجالس الشعبي ابن عمر سنة فما سمعه يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً <sup>(٤)</sup> .

وروى عن أنس أنه قال : إنه لينبئني أن أحدثكم حديثاً كثيراً

(١) سنن ابن ماجه ص ٨ ج ١ • نكس أى طأطأ رأسه وجهه .

وانظر نحوه في مسند الإلهام أحد ص ٤٦ حديث ٤٠١٥ ج ٦ وفي الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ٩٨ : آ .

(٢) سنن الداريمى ص ٧٧ ج ١ .

(٣) سنن ابن ماجه ص ٨ ج ١ وسنن الداريمى ص ٨٤ ج ١ والسنن الكبرى للبيهقي

ص ١١ ج ١ .

(٤) سنن الداريمى ص ٨٤ ج ١ وانظر السنن الكبرى ص ١١ ج ١ وأخرجه ابن ماجه

في سننه ص ٨ ج ١ .

« أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ نَعِمَدَ عَلَى كَذِبٍ فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ »<sup>(١)</sup> .

وعن ثابت البناني : أن بنى أنس بن مالك قالوا لأبيهم : يا أبا ناس ، ألا تحدثنا كما تحدث الغرباء ؟ قال : أي بنى إنه من يكثير بهجر<sup>(٢)</sup> .

وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى : « أدركت مائة وعشرين من الأنصار من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، ما منهم أحد يحدث بحديث إلا ود أن أخاه كفاء إياه ، ولا يستفتي عن شيء إلا ود أن أخاه كفاء إياه » . وفي رواية : « بسأل أحدم المسألة فيردها هذا إلى هذا حتى ترجع إلى الأول »<sup>(٣)</sup> .

وقال مجاهد : سمعت ابن عمر من مكة إلى المدينة . فما سمعته يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا هذا الحديث : مثل المؤمن مثل النخلة<sup>(٤)</sup> .

وقال السائب بن يزيد إنه سمع سعد بن أبي وقاص من المدينة إلى مكة ، قال : فما سمعته يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا حتى رجع<sup>(٥)</sup> .

وعن عبد الله بن الزبير . قال : قلت للزبير بن العوام : مالي لا أسمعك تحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أسمع ابن مسعود وفلانا وفلانا ؟ قال : أما إنى لم أفارقه منذ أسلمت ، ولكنى سمعت منه كلمة يقول : « من كذب

(١) (صحيح البخاري بحاشية السندي ص ٣١ - ٦)

(٢) طبقات ابن سعد ص ١٤ ج ٧ .

(٣) مختصر كتاب المؤمل للرد إلى الأمر الأول ص ١٣ .

(٤) انظر صحيح مسلم ص ٢١٦٥ ج ٤ ، وقبول الأخبار ص ٢٥ .

(٥) طبقات ابن سعد ص ١٠٢ قسم ١ ج ٣ ، وانظر سنن ابن ماجه ص ٩ ج ١ وسنن

البيهقي ص ١٢ ج ١ ، وانظر للمحدث القائل ص ١٣٤ : آ وقبول الأخبار ص ٢٥ أنه سمع طلحة بن عبيد الله وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص ، والمقداد بن الأسود ... الحديث .

على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار<sup>(١)</sup> » وفي رواية : سمعته يقول : « من كذب على فليتبوأ مقعده من النار<sup>(٢)</sup> » .

وعن عبد الرحمن بن أبي الليلى قال : قلنا لزيد بن أرقم : حدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : كبرنا ونسينا ، والحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شديد<sup>(٣)</sup> .

هكذا تشدد الصحابة في الحديث ، وأمسك بعضهم عنه كراهية التحريف ، أو الزيادة والنقصان في الرواية عن الرسول صلى الله عليه وسلم لأن كثرة الرواية كانت في نظر كثير منهم مظنة الوقوع في الخطأ ، والكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد نهى رسول الله عن الكذب عليه وعن رواية ما يرى أنه كذب ، من ذلك قوله عليه الصلاة والسلام : « مَنْ رَوَى عَنِّي حَدِيثًا وَهُوَ يَرَى أَنَّهُ كَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ<sup>(٤)</sup> » .

وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كفى بالمرء كذباً أَنْ يُحَدِّثَ بِكُلِّ مَا سَمِعَ<sup>(٥)</sup> » .

وكان الصحابة رضى الله عنهم يخشون أن يقوموا في الكذب عامة ، فكيف

(١) سنن ابن ماجه ص ١٠ ج ١ وقوله « أما إني لم أألفه » يعني به أن ذلك ليس لغة صحبه

(٢) السكفاية ص ١٠٢ وأخرجه البخارى كذلك : انظر فتح البارى ص ٢١٠ ج ١ وانظر الصباح المضيء ص ٢٠ : ب وتبميز المرفوع عن الموضوع ص ٢ : ب . وفي رواية السكفاية قال قلت لأبي الزبير . . . الحديث

وانظر طبقات ابن سعد ص ٧٥ قسم ١ ج ٣ من طريق وهب بن جرير وقال بعد رواية الحديث : والله ما قال متعمداً وانهم يقولون متعمداً .

(٣) سنن ابن ماجه ص ٨ ج ١ وسنن البيهقي ص ١١ ج ١٠ والمحدث الفاضل ص ١٣٢ : آ

(٤) مقدمة التمهيد لابن عبد البر ص ١١

(٥) مقدمة التمهيد ص ١١ وفي رواية ابن مسعود ( إنما ) بدل ( كذب ) وانظر تذكره الحفاظ ص ١٥ ج ١ .

يكذبون على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قل على رضى الله عنه : إذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً فالأن آخر من السماء أحب إلى من أن أكذب عليه . . . (١) »

وقد تشدد عمر بن الخطاب في تطويق هذا المنهج ، فحمل الناس على الثبوت مما يسمعون ، والتروى فيما يؤدون ، فكان له الفضل الكبير في صيانة الحديث من الشوائب والدخل ، وقد طبق ذلك الصحابة أيضاً ، يقول ابن مسعود :  
لمس العلم بكثرة الحديث ، ولكن العلم الخشية (٢) .

وبصور لنا أبو هريرة رضى الله عنه محافظة الصحابة على السنة في عهد عمر بإجابته عن سؤال طرحه عليه أبو سلمة ، قال له : أكنت تحدث في زمان عمر هكذا ؟ فقال : لو كنت أحدث في زمان عمر مثل ما أحدثكم لضربني بمخفقتي (٣) .  
وفي رواية قال : لقد حدثتكم بأحاديث لو حدثت بها زمن عمر لضربني عمر بالدرة (٤) .

وقد كان تشدد عمر هذا والصحابة معه للمحافظة على القرآن الكريم ، بجانب المحافظة على السنة ، فقد خشى أن يشتغل الناس بالرواية عن القرآن الكريم ، وهو دستور الإسلام ، فأراد أن يحفظ المسلمون القرآن جيداً ، ثم يعتنوا بالحديث الشريف الذي لم يكن قد دَوّن كله في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم كالقرآن . فنهج لهم التثبت العلمى والإقلال من الرواية مخافة الوقوع

(١) مسند الإمام أحمد ص ٤٥ ج ٢ .

(٢) مختصر كتاب المؤمل في الرد إلى الأمر الأول ص ٦ .

(٣) تذكرة الحفاظ ص ١٧ ج ١ وانظر في هذا الكتاب أبا هريرة القاسم الثاني في دفع شبهات عنه ، وقد اشتهرت الرواية عن أبي هريرة بأن عمر سمع له بالرواية عند ما عرف خشية وورعه .

(٤) جامع بيان العلم وفضله ص ١٢١ ج ٢ .

في الخطأ ، وقد عرف اتقان بعض الصحابة وحفظهم الجيد فسمح لهم بالتحديث .

ويتجلى منهاج أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه في وصيته التي أوصى بها وفده إلى الكوفة فيما روى عن قرظة بن كعب أنه قال : « بعثنا عمر بن الخطاب إلى الكوفة ، وشيعنا إلى موضع قرب المدينة يقال له : صرار ، قل : أتدرون لم مشيت معكم ؟ قال : قلنا : لحق صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولحق الأنصار . قال : لكنني مشيت معكم لحديث أردت أن أحدثكم به ، فأردت أن تحفظوه لمشاى معكم : لأنكم تقدمون على قوم للقرآن في صدورهم هزيز كهزيز المرجل ، فاذا رأوكم مددوا إليكم أعناقهم ، وقالوا أصحاب محمد ، فأقلوا الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنا شريككم »<sup>(١)</sup> وفي رواية : فلما قدم قرظة بن كعب قالوا : حدثنا ، فقال : نهانا عمر رضى الله عنه<sup>(٢)</sup> .

وروى عن أمير المؤمنين عثمان رضى الله عنه أنه اتبع منهج الخليفة الراشد عمر بن الخطاب رضى الله عنه ومنع الإكثار من الرواية ، قال محمود بن لبيد : سمعت عثمان على المنبر يقول : لا يحل لأحد يروى حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أسمع به في عهد أبي بكر ولا عهد عمر ، فإنه لم يمنعنا أن نحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أكون أوعى لأصحابه عنه ، ألا إني سمعته يقول :

(١) سنن ابن ماجه ص ٩ ج ١ وطبقات ابن سعد ص ٢ ج ٦ ، والهزيز : الصوت . وقوله وأما شريككم أى شريككم في الإفلال أى أنصحكم بذلك وأعمل ببلصيقى لا كما ذهب إليه الهندى من أنه شريك في الأجر بسبب أنه الدال الباءت لهم على الخير . انظر هلمس ص ٩ ج ١ من سنن ابن ماجه ، ذلك لأن المقام لا يحتمله .

(٢) تذكر الحفاظ ص ٧ ج ١ وجامع بيان العلم ص ١٢٠ ج ٢ وشرف أصحاب الحديث ص ٩٧ : آ ، وانظر سنن الدارنى ص ٨٥ ج ١ ، وسنن البيهقى ص ١٢ ج ١ .

« من قال على ما لم أقل فقد تبوأ مقعده من النار » (١) .

وقد سبق لي أن بينت تطبيق الإمام على رضى الله عنه لمنهج الصحابة رضوان الله عليهم .

وبروى أن معاوية كان يقول : اتقوا الروايات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ما كان يذكر منها في زمن عمر ، فإن عمر كان يخوف الناس في الله تعالى (٢) .

تلكم طريقة الصحابة ومنهجهم في المحافظة على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، خشية الوقوع في الخطأ ، أو تسرب الدس إلى الحديث الشريف من الجهلاء وأصحاب الأهواء ، أو أن تحمل بعض الأحاديث على غير وجه الحق والصواب ، فيسكون الحكم بخلاف ما أخذ به . فملوا ذلك كله احتياطاً للدين ورعاية لمصلحة المسلمين ، لا زهداً في الحديث النبوي

ولا تمطيلاً له . فلا يجوز لإنسان أن يفهم من مناجاة الصحابة ومن تشدد

عمر خاصة — هجر الصحابة للسنة أو زهدهم فيها ، معاذ الله أن يقول هذا إلا

جاهل أو صاحب هوى ، لا علم له بقليل من السنة ، ولم تخالط قلبه روح الصحابة ،

ولا أنار سبيله قيس من هدام ، فقد ثبت عن الصحابة جميعاً تمسكهم بالحديث

الشريف وإجلالهم إياه ، وأخذهم به ، وقد تواتر خبر اجتهاد الصحابة إذا

وقعت لهم حادثة شرعية من حلال أو حرام ، وفزعهم إلى كتاب الله تعالى ، فإن

وجدوا فيه ما يريدون تمسكوا به ، وأجروا (حكم الحادثة) على مقتضاه ، وإن لم

(١) قبول الأخبار ص ٢٩ . والحديث بإسناد في مسند الإمام أحمد ص ٣٦٣ ج ١

بإسناد صحيح .

(٢) رد الدارمي على بشر المريسي ص ١٣٥ ، وانظر تذكرة الحفاظ ص ٧ ج ١ .

يُجدوا ما يطلبون فزعوا إلى « السنة » ، فإن روى لهم خبر أخذوا به ، ونزلوا على حكمه ، وإن لم يجدوا الخبر فزعوا إلى الاجتهاد بالرأى <sup>(١)</sup> .

... وطريقة أبي بكر وعمر في الحكم مشهورة : كان أبو بكر الصديق إذا ورد عليه حكم نظر في كتاب الله تعالى ، فإن وجد فيه ما يقضى به قضى به ، وإن لم يجد في كتاب الله نظر في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن وجد فيها ما يقضى به قضى به ، فإن أعياء ذلك سأل الناس : هل علمتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى فيه بقضاء ؟ فربما قام إليه القوم فيقولون : قضى فيه بكذا وكذا ، فإن لم يجد سنة منها النبي صلى الله عليه وسلم جمع رؤساء الناس فاستشارهم <sup>(٢)</sup> .. وكان عمر رضي الله عنه يفعل ذلك .

هكذا كان منهج الصحابة جميعاً في كل ما يرد عليهم ، وليس لأحد بعد هذا أن يتخذ بعض ما ورد عن الصحابة ذريعة لهواه . ونستعرض موقف بعض علماء الحديث من ذلك .

#### ١ - رأى ابن عبد البر :

قال : ( احتج بعض من لا علم له ولا معرفة من أهل البدع وغيرهم ، الطاعنين في السنن ، بحديث عمر هذا قوله : « أقلوا الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم » .. وجعلوا ذلك ذريعة إلى الزهد في سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، التي لا يوصل إلى مراد كتاب الله إلا بها ، والطنن على أهلها ولا حجة في هذا الحديث ، ولا دليل على شيء مما ذهبوا إليه من وجوه قد ذكرها أهل العلم ، منها :

(١) انظر الملل والنحل لشمس الدين ص ٤٤٦ - ٤٤٧

(٢) إمام الوقفين ص ٦٢ ج ١ عن كتاب القضاء لأبي عبيد

— أن وجه قول عمر إنما كان أقوم لم يكونوا أحصوا القرآن فخشى عليهم الاشتغال بغيره عنه ، إذ هو الأصل لكل علم . هذا معنى قول أبي عبيد في ذلك .

— وقال غيره إن عمر إنما نهى عن الحديث عما لا يفيد حكماً ولا يكون سنة .

— وطمع غيرهم في حديث قرظة هذا ورده ، لأن الآثار الثابتة عن عمر خلافه ، منها ما روى مالك ومعه وغيرهما عن ابن شهاب ، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، عن عمر بن الخطاب ، في حديث السقيفة أنه خطب يوم جمعه ، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعد فإني أريد أن أقول مقالة قد قدر لي أن أقولها ، من وعاءها وعقلها وحفظها فليحدث بها حيث تنتهي به راحته ، ومن خشى أن لا يعيها فإني لا أحل له أن يكذب علي . . . (١) وهذا يدل على أن نهيه عن الإكثار ، وأمره بالإقلال من الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما كان خوف الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وخوفاً من يكونوا - مع الإكثار - يحدثون بما لم يتيقنوا حفظه ، ولم يعوه ، لأن ضبط من قلت روايته أكثر من ضبط المستكثر ، وهو أبعد من السهو والغلط الذي لا يؤمن مع الإكثار ، فلمذا أمرهم عمر بالإقلال من الرواية ، ولو كره الرواية ، وذهب لنهي عن الإقلال منها والإكثار ، ألا تراه يقول : فن حفظها ووعاها فليحدث بها ، فكيف يأمرهم بالحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وينهاهم عنه ؟ هذا لا يستقيم ، بل كيف ينهوا عن الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) انظر هذا القول نمر رضي الله عنه رواه الخطيب البغدادي عن ابن عباس



عليه وسلم ويأمرهم بالإفلال منه ، وهو يندبهم إلى الحديث عن نفسه ، بقوله :  
 من حفظ مقالتي ووعاها فليحدث بها حيث تنتهي به راحلته؟ ثم قال : ومن خشي  
 أن لا يعيها فلا يكذب عليّ ، وهذا يوضح لك ما ذكرنا ، والآثار الصحاح عنه  
 من رواية أهل المدينة بخلاف حديث قرظة هذا ، وإنما يدور على ( بيان<sup>(١)</sup> ) عن  
 ( الشعمي ) وليس مثله حجة في هذا الباب ، لأنه يعارض السنن والكتاب .

قال الله عز وجل « لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ<sup>(٢)</sup> »  
 وقال : « وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا<sup>(٣)</sup> » .....  
 ومثل هذا في القرآن كثير ، ولا سبيل إلى اتباعه<sup>(٤)</sup> والتأسي به ، والوقوف عند  
 أمره ، إلا بالخير منه ، فكيف يقوم أحد على عمر أنه يأمر بخلاف ما أمر الله  
 به . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نَصَرَ اللَّهُ عَبْدًا سَمِعَ مَقَالَتي فَوَعَاها ،  
 ثُمَّ أَذَاهَا إِلَى مَنْ لَمْ يَسْمَعْهَا ... الحديث » ، وفيه الحض الوكيد على التبليغ عنه  
 صلى الله عليه وسلم ، وقال : « خُذُوا عَنِّي فِي غَيْرِ مَا حَدَّثْتُ وَبَلَّغُوا عَنِّي » ،  
 والكلام في هذا أوضح من النهار لأولى النهي والاعتبار . ولا يخلو الحديث عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن يكون خيرا أو شرا . فإن كان خيرا  
 ولا شك في أنه خير فالإكثار من الخير أفضل ، وإن كان شرا - فلا<sup>(٥)</sup>

(١) هو بيان بن بشر الاحمي أبو بشر الكوفي كما في الملامة . وهو ثقة وطن مبد البر في  
 روايته هذه لأنه خاف من هو أوثق منه . وهذا لا يمنع صحتها ، وأرى أن جميع ما ورد عن  
 عمر غير متعارض كما أئنه بد قبل وطن ابن حزم في حديث قرظة أيضاً ، وناقشني عمر رضي  
 الله عنه عن الإكثار من البعد مناقشة طيبة قريبة من مناقشة ابن عبد البر انظر الأحكام  
 من ١٣٧ ج ٢ وما بعدها .

(٢) ٧ : الحضر

(٣) ٢١ : الأحزاب

(٤) أي اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم

(٥) في الأصل ( ولا ) وقد تكون خطأ من الناسح فأثبتناها ( فلا ) لأن التاء رابطة

لجواب ( إن ) الصرطية .

ينحوز أن يتوهم أن عمر يوصيهم بالإفلال من الشر<sup>(١)</sup> . وهذا يدلّك أنه إنما أمرهم بذلك خوف مواجهة الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وخوف الاشتغال عن تدبر السنن والقرآن ، لأن المكثرات لا تكاد تراه إلا غير متدبر ولا متفقه .

وذكر مسلم بن الحجاج في كتاب التمييز ..... عن قيس بن عباد قال : سمعت عمر بن الخطاب يقول : من سمع حديثاً فأداه كما سمع فقد سلم . وما يدلّ على هذا ما ذكرناه فيما يروى عن عمر أنه كان يقول : تعلموا الفرائض والسنة كما تتعلمون القرآن . فسوى بينهما ، ..... وكتب عمر تعلموا السنة والفرائض واللعن كما تتعلمون القرآن .... قالوا : اللعن معرفة وجوه الكلام وتصرفه والحجة به ، وعمر هو الناشد للناس في غير موقف بل في مواقف شتى : مَنْ عنده علم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في كذا ، نحو ما ذكره مالك وغيره عنه في توريث المرأة من دية زوجها ، وفي الجنين يسقط ميتاً عند ضرب بطن أمه وغير ذلك ... وكيف يتوهم على عمر ما توهمه الذين ذكرنا قولهم وهو القائل : « إياكم والرأى ، فإن أصحاب الرأى أعداء السنن ، أعيبتهم الأحاديث أن يحفظوها » ... وعمر أيضاً هو القائل خير الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو القائل سيأتى قوم يجادلونكم بشبهات القرآن فخذوهم بالسنن فإن أصحاب السنن أعلم بكتاب الله ...

ويقول ابن عبد البر : « وقد يحتمل عندى أن تكون الآثار كلها من عمر صحيحة متفقة ، ويخرج معناها على أن من شك في شيء تركه ، ومن حفظ شيئاً وأتقنه جاز له أن يحدث به ، وإن كان الإكثار يحمل الإنسان على التحمق في

(١) انظر ما روى عن عمر رضي الله عنه في الحرمر على السنن لإعلام المؤمنين ص ٥٥ ج ١ .

أن يحدث بكل ما سمع من جيد وردى ، وغشوسمين ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كفى بالمرء كذباً أن يحدث بكل ما سمع » رواه مسلم ... ولو كان مذهب عمر ما ذكرنا ، لكانت الحجة في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم دون قوله ، فهو القائل : « نَصَرَ اللَّهُ عَبْدًا سَمِعَ مَقَاتِي فَوَعَاها ، ثُمَّ أَدَاها وَبَلَّغَهَا » ... وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « تَسْمَعُونَ وَيُسَمِعُ مِنْكُمْ » ، رواه أبو داود والامام أحمد والحاكم .<sup>(١)</sup>

## ٢ - رأى الخطيب البغدادي :

قال الخطيب : (إن قال قائل : ما وجه إنكار عمر على الصحابة روايتهم<sup>(٢)</sup> عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتشديده عليهم في ذلك ، قيل له : فمل ذلك عمر احتياطاً للدين وحسن نظر للمسلمين ، لأنه خاف أن يتكلموا عن الأعمال ، ويتكلموا على ظاهر الأخبار ، وليس حكم جميع الأحاديث على ظاهرها ولا كل من سمعها عرف فقها ، فقد يرد الحديث مجملًا ويستنبط معناه وتفسيره من غيره ، فخشى عمر ، أن يحمل حديث على غير وجهه ، أو يؤخذ بظاهر لفظه والحكم بخلاف ما أخذ ، ونحو من هذا ، الحديث الآخر ... عن معاذ قال كنت ردف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، على حمار له يقال له عُفَيْر فقال : « يا معاذ ، أتدري ما حق الله على العباد ، وما حق العباد على الله ؟ قلت : الله ورسوله أعلم . قال : فإن حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به ، قلت أفلا

(١) جامع بيان العلم وفضله ص ١٢١ - ١٢٤ ج ٢ باختصار .

(٢) لم ينكر عمر رضي الله عنه على الصحابة روايتهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إنما أنكر الإكثار منها عند عدم الحاجة ، ولا يكون إكثار إلا عند عدم الحاجة إلى الإكثار .

أبشر الناس ؟ قال : لا ، فيتكلموا<sup>(١)</sup> » . . .

وأخبرنا الحسن بن أبي بكر ، قال : قال لنا أبو علي الطوماري كنا ند  
أبي العباس أحمد بن يحيى تغلب ، فقال له رجل : ايش معنى قول النبي  
صلى الله عليه وسلم لعل وقد أقبل أبو بكر وعمر فقال : « هذان سيدا كهول  
أهل الجنة<sup>(٢)</sup> » ، لا تخبرهما يا علي ، قل أشفق من التقصير في العمل . قال  
الشيخ أبو بكر الحافظ : وكذلك نهى عمر الصحابة أن يكثرُوا رواية الحديث ،  
إشفاقاً على الناس أن يتركوا عن العمل إنسكالا على الحديث .

وفي تشديد عمر أيضاً على الصحابة في رواياتهم — حفظ الحديث رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وترهيب لمن لم يكن من الصحابة أن يدخل في السنن  
ما ليس منها ، لأنه إذا رأى الصحابي المقبول القول ، المشهور بصحة النبي صلى  
الله عليه وسلم ، قد تشدد عليه في روايته ، كان هو أجدر أن يكون للرواية  
أهيب<sup>(٣)</sup> . وبهذا يسلّم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلا يتطرق إليه  
الكذب ، ولا يزداد عليه ما ليس منه .

وروى الخطيب عن عبد الله بن عامر البحصي ، قال : ( سمعت معاوية  
على المنبر بدمشق يقول : أيها الناس ، إياكم وأحاديث رسول الله صلى الله عليه  
وسلم إلا حديثاً كان يذكر على عهد عمر رضي الله عنه ، فإن عمر كان يخيف الناس

(١) ونحو هذا الحديث رواه البخاري في صحيحه عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ومعاذ رديفه على الرحل قال : يا معاذ بن جبل الحديث وقال في آخر الحديث وأخبر  
بها معاذ عند موته تأثماً . أنظر فتح الباري ص ٢٣٦ ج ١

(٢) انظر مسند الإمام أحمد ص ٣٧ حديث ٦٠٢ ج ٢ ذكر نحوه بإسناد صحيح وفيه  
زيادة ( سيدا كهول أهل الجنة وشبابها بعد النبيين والمرسلين ) .

(٣) شرف أصعاب الحديث ص ٩٧ - ٩٨ : ب

في الله عز وجل»<sup>(١)</sup> . وإلى هذا المعنى الذي ذكرناه ذهب عمر في طلبه من أبى موسى الأشعري أن يحضر معه رجل يشهد أنه سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث السلام ، لكن فعله على الوجه الذي بيناه من الاحتياط ، لحفظ السنن والترهيب في الرواية والله أعلم . انتهى<sup>(٢)</sup> .

كما سبق يتبين لنا أن الصحابة جميعا كانوا يتثبتون في الحديث ، ويتأنون في قبول الأخبار وأدائها ، وكانوا لا يتحدثون بشيء إلا وهم واثقون من صحة ما يروون ، وقد حرصوا على المحافظة على الحديث بكل وسيلة نفى إلى ذلك ، فاتبعوا منهجا سليما يمنع الشوائب من أن تدخل السنة النبوية تفسدها .

وقد حمل لواء هذه المحافظة والحرص على السنن جميع الصحابة ، وتميز منهم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب . وقد ظهر لنا مما روى عنه اهتمامه بالسنة النبوية وإجلاله للحديث الشريف . وإن الأخبار التي رويت عنه في هذا الشأن ليدعم بعضها بعضا في سبيل نشر العلم والحرص على سلامة السنة ، ومن ثم ليس لأحد أن يرى تناقضا بين وصية عمر لأهل العلم والآثار الأخرى المروية عنه ، فهو إذا طلب الإقلال من الرواية فإنما يطلبه من باب الاحتياط

لحفظ السنن والترهيب في الرواية ، وأما من كان يتقن ما يحدث به ويعرف فقهه وحكمه فلا يتناوله أمر عمر رضي الله عنه ، فكل ما ورد عن أمير المؤمنين إنما يدل على المحافظة على السنة ونشرها وتبليغها صحيحة ، ولا يتيسر نشرها صحيحة ما لم يتثبت حاملوها من مروياتهم ، والإقلال من الرواية مظنة عدم

(١) انظر نحو هذا القول عن معاوية في كتاب رد القاري على بشر المريسي ص ١٣٥ ،

وتذكرة الحفاظ ص ٧ ج ١ .

(٢) شرف أصحاب الحديث ص ٩٩ : آ .

الوقوع في الخطأ، ولهذا أمر به رضى الله عنه . وهذا ما رآه ابن عبد البر والخطيب البغدادي وغيرهما من أئمة الحديث ، وإليه أذهب ، وبه أقول ، فالصحابة لم يزهدوا في السنة ، بل كان لهم الفضل الأول في المحافظة عليها .

وقبل أن نختم هذا الفصل لابد لنا من أن نتعرض لما روى عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب من أنه حبس بعض الصحابة لأنهم أكثروا الرواية عن رسول الله عليه الصلاة والسلام ! فتناول هذا الخبر من حيث صحته ، ثم لو صح هذا الخبر فكيف كان ذلك الحبس ؟

روى الحافظ الذهبي<sup>(١)</sup> عن سعد بن إبراهيم عن أبيه أن عمر حبس ثلاثة : « ابن مسعود<sup>(٢)</sup> ، وأبا الدرداء<sup>(٣)</sup> ، وأبا مسعود الأنصاري<sup>(٤)</sup> » ، فقال : قد أكثرتم الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . « هؤلاء ثلاثة من جلة أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأتقاهم وأورعهم . هل يعقل من مثل عمر بن الخطاب أن يحبسهم ؟ وهل يكفي لحبسهم أنهم أكثروا من الرواية ؟ »

(١) تذكرة الحفاظ ص ٧ ج ١ ، وفيه سعد بن إبراهيم والصواب سعد ، وهو حفيد عبد الرحمن بن عوف كما في تهذيب التهذيب ، والمحدث الفاضل ص ١٣٣ : آ ، وانظر جمع الزوائد ص ١٤٩ ج ١ .

(٢) عبد الله بن مسعود الهذلي صحابي جليل من السابقين إلى الإسلام كان مخاطبا لرسول الله ( ص ) وصاحب وساده وسواكه ونظيره ، وجهه عمر رضى الله عنه إلى الكوفة - وأمن على أهلها به - ليفقههم في الدين ويطلعهم القرآن ، وقد جمع القرآن في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقراءته مشهورة تولى سنة ٣٢ هـ في المدينة . انظر بسط ترجمته في سير أعلام النبلاء ص ٣٣١ - ٣٥٧ ج ١ .

(٣) أبو الدرداء عويمر بن مالك بن قيس صحابي أنصاري خزرجي كان حكيما ، ولي القضاء لحواصة في دمشق بأمر عمر بن الخطاب ، وهو أحد من حفظ القرآن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوفي في الشام سنة ٣٢ ، انظر تاريخ الإسلام للذهبي ص ١٠٧ ج ٢ .

(٤) أبو مسعود الأنصاري هو عتيبة بن عمرو بن ثعلبة الأنصاري البصري كان أصغر من شهد العقبة مع الأنصار ، توفي في الكوفة سنة ٣٩ أو ٤٠ هـ ، انظر خلاصة الخزرجي ، وتهذيب التهذيب ص ٢٧ ج ٢ .

إن المرء ليقف متسائلاً أمام هذا المظهر ويعتريه الشك فيه ، ويتبادر إلى نفسه أن يتساءل عن الحد الذي يمكن أن يعرف به الإقلال والإكثار ؟ وقد ناقش الإمام ابن حزم هذا ورده ، وقال : « هذا مرسل ومشكوك فيه من (شعبة) فلا يصح ، ولا يجوز الاحتجاج به ، ثم هو في نفسه ظاهر الكذب والتوليد ، لأنه لا يحلو عمر من أن يكون اتهم الصحابة ، وفي هذا ما فيه ، أو يكون نهى عن نفس الحديث ، وعن تبليغ سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المسلمين ، وأزمهم كتمانها وجعلها وأن لا يذكروها لأحد ، فهذا خروج عن الاسلام ، وقد أعاذ الله أمير المؤمنين من كل ذلك ، ولئن كان سائر الصحابة متهمين بالكذب على النبي صلى الله عليه وسلم ، فاعمر إلا واحد منهم ، وهذا قول لا يقوله مسلم أصلاً ، ولئن كان حبسهم وهم غير متهمين لقد ظلمهم ، فليختر المحتج لمذهبه الفاسد بمثل هذه الروايات الملعونة أى الطريقتين الخبيثتين شاء ، ولا بد له من أحدهما ... »

ثم قال : « وقد حدث عمر بمحدث كثير ، فإنه قد روى خمسمائة حديث ونيفاً على قرب موته من موت النبي صلى الله عليه وسلم ، فهو كثير الرواية ، وليس في الصحابة أكثر رواية منه إلا بضعة عشر منهم <sup>(١)</sup> . »

ولو سلمنا جدلاً بصحة الرواية فهناك خلاف في المحبوسين ، فالذهبي يذكر ابن مسعود ، وأبا الدرداء ، وأبا مسعود الأنصاري ، بينما يذكر ابن حزم — ابن مسعود ، وأبا الدرداء ، وأبا ذر ، فهل تكرر الحبس من عمر ؟ ولو تكرر لاشتهر ثم إن حادثة كهذه سيظهر خبرها في الآفاق من غير أن تحتل الشك في المحبوسين ، لأنهم من أعيان الصحابة ، ولو سلمنا أن العبرة في الحادثة نفسها من حيث حبه

(١) الإحكام لابن حزم ص ١٣٩ ج ٢ وما بعدها .

بعض الصحابة، دون نظر إلى أعيانهم وأشخاصهم، لأنهم أكثروا الرواية، قلنا: قد كان غير هؤلاء أكثر منهم حديثاً، ولم يردنا خبر عن حبسهم، فلا يعقل أن يحبس أمير المؤمنين بعضاً دون بعض في قضية واحدة، هم فيها سواء، وهي الإكثار من الحديث، معاذ الله أن يفعل هذا عمر رضي الله عنه، فيحبس هؤلاء ويترك أبا هريرة مثلاً وهو أكثر حديثاً منهم. فقد روى عن أبي هريرة (٥٣٧٤) خمسة آلاف وثلاثمائة وأربعة وسبعون حديثاً وعن ابن مسعود (٨٤٨) ثمانمائة وثمانية وأربعون حديثاً، وعن أبي الدرداء (١٧٩) مائة وتسعة وسبعون حديثاً، وعن أبي ذر (٢٨١) مائتان وواحد وثمانون حديثاً<sup>(١)</sup>.

فإن قيل إن أبا هريرة لم يكن من الرواية في عهد عمر رضي الله عنه لأنه خشيته. فنقول لِمَ لَمْ يخشِه هؤلاء؟ بل إن عمر نفسه سمح لأبي هريرة أن يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، عندما عرف ورعه وخشيته من الله عز وجل، روى الذهبي عن أبي هريرة قال: «بلغ عمر حديثي فأرسل إلي، فقال: كنت معنا يوم كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت فلان؟ قلت: نعم، وقد علمت لأى شيء سألتني. قال: ولم سألتك؟ قلت: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال يومئذ: من كذب على متعمداً، فليتبوأ مقعده من النار. قال: أما لا، فاذهب فحدث<sup>(٢)</sup>.» فهل يتصور إنسان أن يحبس عمر ابن مسعود وأبا الدرداء وأبا ذر أو أبا مسعود الأنصاري وقد عرف حفظهم وورعهم؟ بل إن أمير المؤمنين امتن على أهل العراق كما أسلفنا عند ما أرسل

(١) ذكر ذلك الإمام الحافظ بقى بن مخلد في مسنده، انظر البارع الفصيح في شرح الجامع الصحيح لأبي الجاه الأحمدي الشافعي مخطوطة دار الكتب المصرية ص ٩-١٣: ب

(٢) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٤ ج ٢



إليهم عبد الله بن مسعود فكتب إلى أهل الكوفة ؟ « إني والله لا إله إلا هو آثرتمكم به على نفسي فخذوا منه <sup>(١)</sup> » وذكر عمر ابن مسعود قتل : كنيف ملىء علماً ، آثرت به أهل القادسية <sup>(٢)</sup> كيف يأمر الناس بالأخذ منه ، وبشهد له بالعلم ، ثم يحبس ١١ ؟

وما ورد على حبس ابن مسعود برد على حبس الصحابة الباقين ، فقيهم أبو الدرداء إمام الشام وقاضها ومعلمها القرآن ..

وبهذا البيان ، لا يرقى إلى الصحة خير حبس عمر للصحابة رضى الله عنهم ، لأنهم أكثروا من الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بل إنه يروى عن ابن مسعود أنه نهى عن الاكثار من الرواية ، فهل يتصور منه أن ينهى عن شيء وهو يفعله ؟ وقد روى عنه قوله : « ليس العلم بكثرة الحديث ، ولكن العلم الخشية <sup>(٣)</sup> » .

وفي رواية سعد بن إبراهيم عن أبيه ، التي ذكرها الخطيب ، ما يدل على أنه استبقاهم في المدينة حتى عرف لفظهم سواء . وهذه هي رواية الخطيب . قال : بعث عمر بن الخطاب إلى عبد الله بن مسعود وإلى أبي الدرداء ، وإلى أبي مسعود الأنصاري فقال : ما هذا الحديث الذي تكثرون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فحبسهم بالمدينة حتى استشهد لفظهم سواء <sup>(٤)</sup> . فيكون هذا من باب تثبت عمر رضى الله عنه في الحديث ، وهذه الرواية تثبت أنه لم يزوج بهم في السجن ، بل استبقاهم في المدينة ريثما يتثبت من لفظهم ، فإن صح هذا فلا خير عليهم .

(١) و (٢) سير أعلام النبلاء ص ٣٥١ ج ١ ، والكنيف : الوعاء .

(٣) مختصر كتاب المؤمل في الرد إلى الأمر الأول ص ٦

(٤) نثر أصحاح الحديث ص ٩٧ : آ .

وعما يؤكد لنا أنه لم يحبس أحدا - وهو ما استنبطناه من مناقشة الروايات السابقة - ما يرويه الراهب رمزي عن شيخه ابن البري من طريق سعد بن إبراهيم عن أبيه : ( أن عمر بن الخطاب حبس بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فيهم ابن مسعود وأبو الدرداء فقال : قد أكثرتم الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قل أبو عبد الله بن البري : يعنى منعهم الحديث ولم يكن لعمر حبس<sup>(١)</sup> ) فقد فسر ابن البري الخبر تفسيراً جيداً وإن جاء مقتضياً ، فهو يريد أنه منعهم كثرة الحديث ، خوفاً من أن لا يتدبر السامعون كلام رسول الله عليه الصلاة والسلام إذا كثرت عليهم .

كل ما سبق يبنى صحة ماورد من أخبار حول حبس عمر رضي الله عنه لأصحابه لأنهم أكثروا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وفي عهد التابعين ازداد النشاط العلمي لا تنشر الصحابة في الأمصار ، ثم ما لبث التابعون أن تصدروا للرواية ، ومع هذا سلكوا سبيل الصحابة ، وساروا على نهجهم ، فكانوا على جانب عظيم من الورع والتقوى ، وليس بعيداً ما نقول ، لأنهم تخرجوا في مدارس الصحابة تلامذة رسول الله عليه الصلاة والسلام ، فتسمع الشعبي - وهو أحد كبار التابعين الحفاظ الثقات - يقول : لبتني أنقلت من علي كفاً لا لي ولا علي<sup>(٢)</sup> . وكأنه يشعر بأنه أكثر من التحديث فيقول : « كرة الصالحون الأولون الاكثر من الحديث ، ولو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما حدثت إلا بما أجمع عليه أهل الحديث<sup>(٣)</sup> » . وكان شعبة ابن

(١) المحدث الأنامل ص ١٣٣ : آ

(٢) جامع بيان العلم ص ١٣٠ ج ٢ و يروى نحوه عن سفيان الثوري انظر : السكامل ص

٥ : ب . ج ٣ في المجلد الأول في دار الكتب المصرية تحت رقم ( ٩٥ ) ، مصطلح الحديث .

و جامع بيان العلم وفضله ص ١٢٩ ج ٢

(٣) تذكرة الحفاظ ص ٧٧ ج ١

الحجاج يقول : التدليس في الحديث أشد من الزنا ، ولأن أسقط من السماء إلى الأرض أحب إلى من أن أدلس<sup>(١)</sup> . وفي رواية عنه أنه كان يقول : لأن أقع من فوق هذا القصر — لدار حياله<sup>(٢)</sup> — على رأسي أحب إلى من أن أقول لكم : قال فلان ، لرجل ترويه ، أرى قد سمعت ذاك منه ولم اسمعه<sup>(٣)</sup> .

ومنه من كان يقتصد في رواية الحديث على طلابه ليفهموا ما يحدثهم به ويعقلوه ويتدبروه ، ومن هذا ما رواه خالد الخذاء قال كنا فأتى أبا قلابة ، فإذا حدثنا بثلاثة أحاديث قال : قد أكثرت<sup>(٤)</sup> ، ويؤكد هذا ما قاله ابن عبد البر : « إنما عابوا الإكثار خوفا من أن يرتفع التدبر والتفهم ، ألا ترى إلى ما حكاه بشر بن الوليد عن أبي يوسف قال : « سألت الأعمش عن مسألة وأنا وهو لا غير فأجبت ، فقال لي : من أين قلت هذا يا يعقوب ؟ فقلت : بالحديث الذي حدثني أنت ، ثم حدثته ، فقال لي : يا يعقوب ، إني لأحفظ هذا الحديث من قبل أن يجمع أبواك<sup>(٥)</sup> ما عرفت تأويله إلى الآن<sup>(٦)</sup> » . وروى نحو هذا : أنه جرى بين الأعمش وأبي يوسف وأبي حنيفة ، فكان من قول الأعمش : « أنتم الأطباء ونحن الصيادلة<sup>(٧)</sup> » .

\* \* \*

(١) مقدمة التمهيد ص ٥ : ب

(٢) هكذا النص والمعنى لدار قريبة منه .

(٣) مقدمة الجرح والتعديل ص ١٧٤ ، وروى نحوه عن مطرف بن طريف انظر نفس المصدر ص ٤٢ .

(٤) انظر المحدث الفاضل ص ١٤٥ - ١٤٦

(٥) أي من قبل أن يخلق ، كناية عن أنه حفظه منذ زمن بعيد .

(٦) هكذا النص والأصواب أن تكون إلا .

(٧) جامع بيان العلم وفضله : ص ١٣٠ ج ٢

## تَبَيَّنَ الصَّحَابَةُ وَالْمُتَابِعِينَ فِي قَبُولِ الْحَدِيثِ

وكما احتاط الصحابة والتابعون في التحديث ، احتاطوا وتثبتوا في قبول الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنعرض هذا فيما يلي :

### (١) ثبت أبي بكر الصديق في قبول الأخبار :-

كان أبو بكر رضى الله عنه قدوة حسنة للمسلمين في المحافظة على السنة ، والتثبت في قبول الأخبار خشية أن يقع ويقع المسلمون في خطأ يؤدي بهم إلى مالا محمد عقباه . وسأورد بعض الأخبار التي تبين لنا طريق الصحابة ومنهجهم في ذلك .

١ - قال الحافظ الذهبي : كان أبو بكر رضى الله عنه ، أول من احتاط في قبول الأخبار ، فروى ابن شهاب عن قبيصة بن ذؤيب أن الجدة جاءت إلى أبي بكر تلتمس أن تورث ، فقال : ما أجد لك في كتاب الله شيئاً ، وما علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر لك شيئاً ، ثم سأل الناس مقام المغيرة فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيها الدس ، فقال له : هل معك أحد فشهد محمد بن مسلمة بمثل ذلك فأنفذه لها أبو بكر رضى الله عنه (١) .

٢ - عن يونس « بن يزيد (٢) » عن الزهري أن أبا بكر حدث رجلاً

(١) تذكرة الحفاظ ٣ ج ١ ومعرفة علوم الحديث ١٥ ، والكفاية ٢٦ ، وقد أخرجه الإمام مالك في الموطأ ٥١٣ ج ٢ ، كما أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه .  
(٢) يونس بن يزيد بن أبي الجواد سمع من الزهري أنقار ١٥٣ ج ١ من تذكرة الحفاظ

حديثاً فاستفهمه الرجل إياه ، فقال أبو بكر هو كما حدثتك : أى أرض تقضى  
إذا أنا قلت ما لم أعلم ؟!

وصح أن الصديق خطبهم فقال : ( إياكم والكذب ، فإن الكذب يهذى إلى  
الفجور ، والفجور يهذى إلى النار )<sup>(١)</sup> . فأبو بكر يبين للناس جميعاً أنه لا يحدث  
إلا بما يعلم ويثق منه ، ثم إنه لم يكتف بالحيلة لنفسه ، بل أمر الناس بذلك  
أيضاً ، وحثهم على التثبت فيما يحدثون به أو يستمعونه ، ومن ذلك ما رواه الذهبي  
من مراسيل ابن أبي مليكة : ( أن الصديق جمع الناس بعد وفاة نبيه فقال :  
إنكم تحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحاديث تختلفون فيها ، والناس  
بعدكم أشد اختلافاً ، فلا تحدثوا عن رسول الله شيئاً ، فن سألهم فقولوا بيننا  
وبينكم كتاب الله ، فاستحلوا حلاله وحرّموا حرامه ) . ثم قال الحافظ الذهبي :  
( بذلك ( هذا ) أن مراد الصديق التثبت في الأخبار والتحري ، لا سد باب  
الرواية ، ألا تراه لما نزل به أمر الجدة ولم يحده في الكتاب كيف سأل عنه  
في السنن ، فلما أخبره ما اكتفى حتى استظهر بثقة آخر ، ولم يقل حسبنا كتاب  
الله كما نقوله الخوارج )<sup>(٢)</sup> .

### (ب) ثبت عمر بن الخطاب في قبول الأخبار :

١ - روى الإمام البخاري عن أبي سعيد الخدري قال : « كنت في مجلس  
من مجالس الأنصار إذ جاء أبو موسى كأنه مذعور ، فقال : استأذنت على عمر  
ثلاثاً فلم يؤذن لي فرجعت فقال : ما منعك ؟ قلت : استأذنت ثلاثاً فلم يؤذن لي

(١) تذكرة الحفاظ ص ٤ ج ١ ، وفي مقدمة التمهيد ص ١١ قال أبو بكر الصديق رضي  
الله عنه : إياكم والكذب فإنه بجانب الإيما .  
(٢) تذكرة الحفاظ ص ٣ - ٤ ج ١ .

فرجعت ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليرجع » . فقال : والله لتقيمين عليه ببينة<sup>(١)</sup> ، أمنسكم أحد سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فقال أبي بن كعب : والله لا يقوم معك إلا أصغر القوم ، فكنت أصغر القوم ، فقامت معه ، فأخبرت عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك<sup>(٢)</sup> . قال عمر لأبي موسى : أما إني لم أسمعك ، ولكن خشيت أن يقول الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> .

٢ - روى مسلم عن المسور بن مخرمة قال : استشار عمر بن الخطاب الناس في ملاص المرأة<sup>(٤)</sup> ، فقال المغيرة بن شعبه : شهدت النبي صلى الله عليه وسلم قضى فيه بغرة<sup>(٥)</sup> : عبد أو أمة . قال : فقال عمر ائني بمن يشهد معك . قال : فشهد له محمد بن مسلمة<sup>(٦)</sup> .

٣ - روى صفوان بن عيسى : أخبرنا محمد بن عمار عن عبد الله بن أبي بكر قال : كان للعباس بيت في قبلة المسجد ، فضاقت المسجد على الناس فطلب إليه

(١) وفي رواية مسلم : فقال عمر : أتم عليه البينة ، وإلا أوجعتك .

(٢) صحيح البخاري بحاشية السندی ص ٨٨ ج ٤ ، وأخرجه الإمام مسلم في صحيحه ص ١٦٩٤ ج ٣ . كما أخرجه الإمام مالك في الموطأ ص ٩٦٤ ج ٢ ، وانظره موجزاً في الرسالة للإمام الشافعي ص ٣٥ .

(٣) موطأ الإمام مالك ص ٩٦٤ ج ٢ والرسالة ص ٤٣٥ .

(٤) ملاص : هو جنين المرأة ، والمعروف في اللغة الملاص للمرأة . يقال أملت به إذا وضعت قبل أوانه . انظر هامش ص ١٣١١ ج ٣ من صحيح مسلم .

(٥) الغرة : بضم الفين وراء ، مشددة مفتوحة : العبد والأمة ، فكأنه عبر في الحديث عن الجسم كله . كقوله رقية ، وأصل الغرة بياض في جهة الفرس ، وغرة كل شيء أوله وأكرمه . انظر هامش ص ١٣١١ ج ٣ من صحيح مسلم ، ولسان العرب مادة ( غرر ) .

(٦) صحيح مسلم ص ١٣١١ ج ٣ .

عمر البيع فأبى فذكر الحديث<sup>(١)</sup> وفيه فقال عمر لأبي لتأتيني على ما تقول بينة ، فخرجا فإذا ناس من الأنصار قال : فذكرهم ، قالوا : قد سمعنا هذا<sup>(٢)</sup> من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال عمر : أما إنى لم أنهيك ، ولكنى أحبيت أن أثبت<sup>(٣)</sup> .

٤ — عن مالك بن أوس قال : سمعت عمر يقول لعبد الرحمن بن عوف

(١) وفيه كما رواه ابن سعد عن سالم أبي النضر أن عمر قال له : اختر منى إحدى ثلاث : إما أن تبعني بما شئت من بيت مال المسلمين ، وإما أن أخطئك حيث شئت من المدينة وأبنيها لك من بيت مال المسلمين ، وإما أن تصدق بها على المسلمين فتوسع بها في مسجدكم ، فقال : لا ولا واحدة منها ، فقال عمر : بين وبينك من شئت ، فقال : أبى بن كعب . فانطلقا إلى أبى ، فتصافيا عليه القصة ، فقال أبى : إن شئنا حدثكما بحديث سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالا : حدثنا . قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن الله أوحى إلى داود أن زين لي بيتا أذكر فيه ، فخط له هذه الحطة خطا بيت المقدس ، فإذا تربعا بيت رجل من بني إسرائيل ، فأله داود أن يبيعه إياه ، فأبى فغضب داود نفسه أن يأخذه منه فأوحى الله إليه أن يا داود أمرتك أن تبني لي بيتا أذكر فيه ، فأردت أن تدخل في بيتي الفص ، وليس من شأنى النصب ، وإن حقوقك أن لا تبني . قال : يارب فمن ولهى . قال : من ولهى . قال : فأخذ عمر بمجامع ثياب أبى بن كعب وقال : جئت بك على ما هو أشد منه ، لتخرجن مما قلت . فجاء يقوده حتى أدخله المسجد فأرقعه على حلقه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم أبو ذر ، فقال : إني نشدت الله رجلا سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر حديث بيت المقدس حين أمر الله داود أن يبنيه إلا ذكره ، فقال أبو ذر : أنا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال آخر : أنا سمعته ، وقال آخر أنا سمعته يعنى من الرسول صلى الله عليه وسلم . قال : فأرسل عمر أبا . قال : وأقبل أبى على عمر فقال : يا عمر أنتهينى على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال عمر : يا أبا النضر ، لا والله ما اتهمتك عليه ، ولكنى كرهت أن يكون الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهرا ، وقاله عمر للباس : اذهب فلا أمرض لك في دارك ، فقال اللباس : أما إذا فعلت هذا ، فإن قد تصدقت بها على المسلمين أوسع بها عليهم في مسجدكم ، فأما وأنت تخاضعنى فلا ، فخط عمر لهم دارهم التي هي لهم اليوم ، وبنها من بيت مال المسلمين .

انظر طبقات ابن سعد ص ١٣ - ١٤ قسم ١ ج ٤ وص ٢٠٣ قسم ١ ج ٣ .

(٢) أى حديث بناء بيت المقدس الذى ذكره أبى بن كعب .

(٣) تذكرة الحفاظ ص ٨ ج ١ وانظر طبقات ابن سعد ص ١٣ - ١٤ قسم ١ ج ٤

وطبعة والزبير وسعد : نشدتكم بالله الذى تقوم السماء والأرض به أعلمتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إنا لا نُورثُ ما تركنا صدقة » ؟ قالوا : اللهم نعم <sup>(١)</sup> .

### ( ح ) ثَبَّتَ عُمَرَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الْحَدِيثِ :

عن بسر بن سعيد قال : أتى عثمانُ المقاعد ، فدعا بوضوء ، فتمضمض واستنشق ثم غسل وجهه ثلاثاً ، وبديه ثلاثاً ثلاثاً ، ثم مسح برأسه ، ورجليه ثلاثاً ثلاثاً ، ثم قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا يتوضأ ، يا هؤلاء أكذاك ؟ قالوا : نعم ، لنفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عنده <sup>(٢)</sup> .

### ( د ) ثَبَّتَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الْحَدِيثِ :

عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : كنت إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً نفعنى الله بما شاء منه . وإذا حدثني غيره استحلقتة ، فإذا حلف لى صدقته ، وإن أباً بكر حدثنى ، وصدق أبو بكر ، أنه سمع النبي عليه الصلاة والسلام قال : « ما من رجل يذنبُ ذنباً فيتوضأ فيحسنُ الوضوء ، ويصلى ركعتين فيستغفر الله عز وجل إلا غُفِرَ له <sup>(٣)</sup> » .



تلك آثار تبين منهج الصحابة في الثبوت والتأكد من الأخبار ، وهذا لا يعنى أبداً أن الصحابة اشترطوا لقبول الحديث ، أن يرويه راويان فأكثر .

(١) مسند الإمام أحمد ص ٢٢٨ و ص ١٨٦ و ١٨٧ ج ١ باسناد صحيح

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٣٧٢ ج ١ باسناد صحيح

(٣) المرحع السابو ص ١٥٤ و ١٧٤ و ١٧٨ ج ١ ونحوه في الكفاية ص ٢٨ ، واظر

تذكرة الحفاظ ص ١٠ ج ١ ومقدمة معرفة علوم الحديث . ورواه مسلم .



أو أن يشهد الناس على الراوى أو أن يستحلف ، فإذا لم يحصل شيء من هذا رد خبره !! بل كان الصحابة يشبّتون في قبول الأخبار ، ويتبعون الطريقة التي تراح إليها ضمائرهم ، فأحياناً يطلب عمر سماع آخر ، وأحياناً يقبل الخبر من غير ذلك ، ولا يقصد من وراء عمله إلا حمل المسلمين على جادة الثبوت العلمى والتحفّظ في دين الله حتى لا يتقول أحد على الرسول صلى الله عليه وسلم ما لم يقل ، ويتضح هذا في قول عمر رضى الله عنه عندما رجع أبو موسى الأشعرى مع أبى سعيد الخدرى وشهد له ، قال عمر : « أما إني ، لم أنهك ، ولكنى خشيت أن يتقول الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> » . ويظهر ذلك أيضاً من قول الذهبي بعد أن روى قصة أبى موسى : « أحب عمر أن يتأكد عنده خبر أبى موسى بقول صاحب آخر فى هذا دليل على أن الخبر إذا رواه ثقتان كان أقوى وأرجح مما انفرد به واحد ، وفى ذلك حفص على تكثير طرق الحديث لى يرتقى عن درجة الظن إلى درجة العلم ، إذ الواحد يجوز عليه التسيان والوهم ، ولا يكادُ يجوز ذلك على ثقتين لم يخالفهما أحد <sup>(٢)</sup> » .

وكذلك ما قاله بعد إيراد طريقة الصديق في الثبوت : « إن مراد الصديق «ثبوت في الأخبار والتحري ، لا سد باب الرواية <sup>(٣)</sup> » .

وكما طلب الصحابة من الراوى شهادة غيره أيضاً ، قبلوا أحاديث كثيرة برواية الآحاد وبنوا عليها أحكامهم .

ومن الغريب أن يجعل بعض المتطرفين في الإسلام عمل الصحابة هذا دستوراً في قبول الأخبار ولا يحملون قبول الصحابة خبر الآحاد دستوراً لهم

(١) موطأ مالك ص ٩٦٤ ج ٢ والرسالة ص ٢٣٥ وتوجيه النظر ص ١٦

(٢) تذكرة الحفاظ ص ٦ - ٧ ج ١

(٣) للرجع السابق ص ٤ ج ١

أيضا بل يردونه ولا يقبلونه، وقد حكى ذلك الحافظ أبو بكر محمد بن أبي عثمان  
 الخازمي<sup>(١)</sup> عن بعض متأخري المعتزلة، كما حكى عن بعض أصحاب الحديث،  
 قال شيخ الإسلام (ابن حجر): «وقد فهم بعضهم ذلك من خلال كلام الحاكم في  
 (علوم الحديث)، وفي (المدخل) ... وأعجب من ذلك ما ذكره أبو حفص عمر  
 بن عبد المجيد المياجي<sup>(٢)</sup> في كتاب «ما لا يسم المحدث جملة» «شَرَطُ الشَّيْخَيْنِ  
 فِي صَحِيحِهِمَا أَنْ لَا يَدْخُلَا فِيهِ»<sup>(٣)</sup> إِلَّا مَا صَحَّ عِنْدَهُمَا، وَذَلِكَ مَا رَوَاهُ عَنِ النَّبِيِّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اثْنَانِ فَصَاعِدًا، وَمَا نَقَلَهُ عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ أَرْبَعَةٌ  
 مِنَ التَّابِعِينَ فَأَكْثَرُ. وَأَنْ يَكُونَ»<sup>(٤)</sup> عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ التَّابِعِينَ أَكْثَرُ  
 مِنْ أَرْبَعَةٍ انتهى.

قال شيخ الإسلام: «وهو كلام من لم يمارس الصحيحين أدنى ممارسة،  
 فلو قال قائل ليس في الكتابين (البخاري ومسلم) حديث واحد بهذه الصفة  
 لما أبدى، وقال ابن العربي في شرح الموطأ: كان مذهب الشيخين:  
 (البخاري ومسلم) أن الحديث لا يثبت حتى يرويه اثنان، قال: وهو مذهب  
 باطل، بل رواية الواحد عن الواحد صحيحة إلى النبي صلى الله عليه وسلم»<sup>(٥)</sup>

(١) للتوفى سنة (٥٨٤ هـ)

(٢) للتوفى سنة (٥٨٠ هـ)

(٣) هكذا في التدريب والأصوب أن يقول «تبيها».

(٤) هكذا في التدريب، والأصوب أن يقول: (وكان رواه).

(٥) تدريب الراوي ص ٢٧. وقد قال باشرط رجلين عن رجلين في شرط القبول إبراهيم  
 ابن إسماعيل بن عليه (وهو إسماعيل بن مقسم الأسدي حافظ من الطبقة الثامنة نسب إلى أمه، وهو  
 ثقة كما في التقريب) توفى سنة ١٩٣ هـ وهو من الفقهاء المحدثين، إلا أنه مهجور القول عند  
 الأئمة لبله إلى الاعتزال، وقد كان الشافعي يرد عليه ويحذره. انظر تدريب الراوي ص ٢٨.

ويقول الدكتور السباعي : « وانتقل هذا الفهم - ( أن لا يقبل الصحابة إلا ما رواه اثنان ) - إلى كثير من كتب في تاريخ التشريع الإسلامى وتاريخ السنة في العصر الحديث ، فأصبح عندهم قضية مسلمة لا يذكرون غيرها ، ومن ذهب إلى هذا أساندتنا الأجلاء مؤلفو مذكرة تاريخ التشريع الإسلامى في كلية الشريعة بالأزهر فقد ذكروا في باب شروط الأئمة للعمل بالحديث أن هذا كلن شرط أبى بكر ، وعمر ، وعلى ، للعمل بالحديث <sup>(١)</sup> » .

إن ثبتت الصحابة في بعض الأحاديث بطلب راويين للخبر لم يكن شرطاً لقبول جميع الرويات ، بل قبلوا أخباراً كثيرة عن مخبر واحد ، وعملوا بها في مواضع كثيرة ، مما يدل على أنهم رضى الله عنهم كانوا يطلبون الراوى الثانى لجرد التثبت والتأكد ، لا لأن الخبر لا يثبت عندهم إلا براويين ، والأخبار التى قبلها الخلفاء الأربعة وغيرهم برواية آحاد أكثر بكثير من الأخيار التى طلبوا فيها راويين ، وإليكم بعض تلك الآثار :

١ - عن سعيد بن المسيب : « أن عمر بن الخطاب كان يقول : الدية للعاقلة ، ولا ترث المرأة من دية زوجها شيئاً . حتى أخبره الضحاك بن صفيان أن رسول الله كتب إليه : أن يورث امرأة أشيم الضبابى من دية ، فرجع إليه عمر <sup>(٢)</sup> » .

(١) السنة ومكانتها في التشريع الإسلامى ص ٨١ . ذكر الأساندة مؤلفو تاريخ التشريع الإسلامى بالحرف الواحد « أما الآحاد فلمقام الشبهة في ثبوته اختلف طرق الصحابة في الأخذ به ، فلم يكن أبو بكر ولا عمر يقبلان من الأحاديث إلا ما شهد اثنان أنها سماه من رسول الله صلى الله عليه وسلم » انظر الصفحة ٩٣ من تاريخ التشريع الإسلامى للسبكي وزيلاته وهذا التعميم غير مطابق للواقع كما سنرى .

(٢) الرسالة ص ٤٢٦ ، الفقرة ١١٦٢

٢ - عن طاوس : « أن عمر قال : أذكّر الله اسماً سمع من النبي في الجنين شيئاً ؟ فقام حَمَلُ بن مالك بن الناقة ، فقال : كنت بين جارتين لي ، يعني ضرتين ، فضربت إحداها الأخرى بسطح<sup>(١)</sup> ، فألقت جنيناً ميتاً ، ففُضي فيه رسول الله بغرة ، فقال عمر : لو لم أسمع فيه لقضينا بغيره<sup>(٢)</sup> » .

٣ - « عن عبد الله بن عباس أن عمر بن الخطاب خرج إلى الشام . حتى إذا كان بسرغ لقيه أهل الأجناد<sup>(٣)</sup> أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه ، فأخبروه أن الرواء قد وقع بالشام<sup>(٤)</sup> » .

واستشار المهاجرين والأنصار ومشيخة قريش من مهاجرة الفتح ، واختلفت آراؤهم حتى جاءه عبد الرحمن بن عوف ، وكان متغيّباً في بعض حاجته ، قال : « إن عندي من هذا علماً ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه ، وإذا وقع بأرض وأنتم بها ، فلا تخرجوا فراراً منه<sup>(٥)</sup> » فرجع عمر رضي الله عنه بالناس لخبر عبد الرحمن رضي الله عنهم جميعاً .

٤ - روى الإمام الشافعي عن الإمام مالك عن جعفر بن محمد عن أبيه (على زين العابدين) : أن عمر ذكر الجوس فقال : ما أدري كيف أصنع في

(١) المسطح : هود من أموال الحياء والنسطاء .

(٢) الفرة : البد أو الأمة . الرسالة ص ٤٢٦ - ٤٢٧ ، الفقرة ١١٧٤ .

(٣) سرغ هي قرية في طرف الشام مما يلي الحجاز والأجناد : المراد بها هنا مدن الشام الحرة ، وهي فلسطين والأردن ودمشق وحس وقلسرين . قال الإمام النووي : هكذا فسروه وانفقوا عليه ، ومعلوم أن فلسطين اسم لناحية بيت المقدس ، والأردن اسم لناحية بيسان وطبرية وما يتعلق بهما ، ولا يضر : إطلاق اسم المدينة عليه . انظر هامش الصفحة ١٧٤٠ ج ٤ من صحيح مسلم

(٤) صحيح الإمام مسلم ص ١٧٤٠ ج ٤ ولحسن الخبر الإمام الشافعي في رسالته ص ٤٢٩ ،

فقده ١١٨٠ ، وانظر الأحكام لابن حزم ص ١٣ ج ٢

(٥) صحيح الإمام مسلم ص ١٧٤٠ ج ٤

أمرهم ؟ فقال له عبد الرحمن بن عوف : أشهد لسمعت رسول الله يقول :  
« سنوا بهم سنة أهل الكتاب »<sup>(١)</sup> .

٥ - وقبل عمر بن الخطاب خبر سعد بن أبي وقاص في المسح على الخفين ،  
وأمر ابنه عبد الله ألا ينكر عليه وقال له : ( إذا حدثك سعد بشيء فلا ترد  
عليه ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسمح على الخفين )<sup>(٢)</sup> .

وفي رواية ( إذا حدثك سعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً فلا  
تسأل عنه غيره )<sup>(٣)</sup> . وهذا دليل واضح على قبول خبر الآحاد ، حتى إن عمر  
ينهى ابنه عن أن يسأل غير سعد إذا حدثه سعد عن رسول الله . ولو كان شرط  
عمر عدم قبول الخبر إلا عن راويين لأمر ابنه أن يطلب مع سعد راوياً آخر ،  
ولم ينه عن سؤال غيره .

٦ - وأراد رجم مجنونة حتى أعلم بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
« رفع القلم عن ثلاث »<sup>(٤)</sup> ، فأمر ألا ترجم .

وأمر برجم مولاة حاطب ، حتى ذكره عثمان بأن الجاهل لا حد عليه ،  
فأمسك عن رجمها<sup>(٥)</sup> .

(١) الرسالة : ٤٣٠ ، فقرة ١١٨٢ وأظفر الكفاية في علم الرواية ص ٢٧ والإحكام  
ص ١٣ ج ٢

(٢) مسند الإمام أحمد ص ١٩١ حديث ٨٧ ج ١ وفي ص ١٩٢ مختصراً وكلاهما باسناد صحيح

(٣) مسند الإمام أحمد ص ١٩٢ حديث ٨٨ ج ١ باسناد صحيح

(٤) أخرج الإمام أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم من البيهقي عنه عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم « رفع القلم عن ثلاثة : من النائم حتى يستيقظ ومن المتبلي حتى يبرأ وعن  
الصبي حتى يكبر » الجامع الصغير ص ٢٣ ج ٢ باسناد صحيح . وأخرج الأمام أحمد وأبو داود  
والحاكم من عمر وهلى رضي الله عنهما عن الرسول صلى الله عليه وسلم « رفع القلم عن ثلاثة :  
عن المجنون الملوب على عقله حتى يبرأ ، وعن النائم حتى يستيقظ ، وعن الصبي حتى يحتلم »  
للرجع نفسه . (٥) الإحكام لابن حزم ص ١٣ ج ٢ .

٧ - وكان يفاضل بين ديات الأصابع حتى بلغه عن النبي صلى الله عليه وسلم أسره بالمساواة بينها ، فترك قوله وأخذ بالمساواة<sup>(١)</sup> .

٨ - وقد اشتهر خبر تناوب عمر رضى الله عنه وجاره في حضور حلقات الرسول صلى الله عليه وسلم ، وفيه يقول عمر : ( ينزل يوما ، وأنزل يوما ، فإذا نزلت جثته بجبر ذلك اليوم من الوحي وغيره ، وإذا نزل فعل مثل ذلك<sup>(٢)</sup> ) وهذا إقرار من أمير المؤمنين رضى الله عنه بقبول خبر جاره ، ولا فرق بين جاره وغيره عن تقبل روايته .

وهكذا نرى من تلك الأخبار وغيرها أن عمر رضى الله عنه لم يشترط لقبول الأخبار راويين ، وما صدر منه مع أبي موسى رضى الله عنه **بَيْنَ سَبِيهِ** بنفسه كما سبق أن ذكرت ذلك ، وكان من باب الاحتياط والتثبت ، لا من باب عدم قبول الخبر إلا من راويين .

ومثل هذا يقال في بقية الأخبار التي طلب فيها راويين .

وأما ما ذكر عن موقف أبي بكر رضى الله عنه ، وتثبتته في قبول الأخبار ، فإنه لا يعدو باب الاستظهار والاستيثاق ، ثم لأنه لم يرو عنه أنه طلب راويا آخر إلا في تلك الحادثة التي ذكرها الإمام الذهبي ، وقد ردها ابن حزم<sup>(٣)</sup> وأعلها بالانقطاع ، فهي لا تصلح مقياسا صحيحا لشرط أبي بكر في قبول الأخبار ، وهو

(١) الإحكام لابن حزم ص ١٣ ج ٢ وانظر الرسالة ص ٤٢٢ فقرة ١١٦٠ ، إلا أن الشافعي ينس على أن الصحابة بعد وفاة عمر رضى الله عنه وجدوا كتاب آل عمرو بن حزم وفيه أن رسول الله قال : « وفي كل أصبع مما هنالك عشر من الآيل » فصاروا إليه . انظر الفقرة ( ١١٦٢ ) من الصفحة ٤٢٢

(٢) فتح الباري ص ١٩٥ ج ١ .

(٣) انظر الإحكام لابن حزم ص ١٤١ ج ٢ .

الذى قبل أخبارا كثيرة برواية مخبر واحد .

وقد سبق أن بينت منهجه في حكمه وقضائه كما ذكره ابن القيم ، ولم يذكر أنه كان يطلب من يأتيه بالخبر شاهدا على ما يقول . . وقد قبل خبر عائشة رضى الله عنها في كفن الرسول صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> .

وأما عثمان رضى الله عنه فإنه لم يطلب راويين لكل خبر ، وكل ما صدر عنه أنه استشهد بعض من حضر وضوءه ، ليؤكد أنه توشأ وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد ثبت عنه أنه عمل بأخبار الآحاد ، فقد سأل الفرقة بنت مالك بن سنان — أخت أبي سعيد الخدرى — عن عدتها لوفاة زوجها<sup>(٢)</sup> ، وقضى بخبرها .

وأما ما روى عن علي رضى الله عنه من استخلاف مخبريه ، فإن هذا لم يكن منهجه. وديدنه في قبول جميع الأخبار ، بل قبل بعض الأخبار من غير أن يستخلف الرواة ، فقبل أخبار أبي بكر — كما ذكر هو نفسه — ولا فرق بين أبي بكر رضى الله عنه وغيره ممن تقبل روايته ، كما عمل بخبر المقداد بن الأسود في حكم المذى<sup>(٣)</sup> من غير أن يخافه .

وهكذا يتبين لنا أن الخلفاء الأربعة لم تكن لهم شروط خاصة لقبول الأخبار ، وأن كل ما روى عنهم مما يوم ذلك لا يعلو التثبت والاستظهار ، وقد قبلوا أخبار الآحاد كما قبلها غيرهم من عامة الصحابة وعلمائهم . وكل ما صدر

(١) الإحكام لابن حزم ص ١٢ ج ٢ .

(٢) أخرج حديث فريفة أحمد وأصحاب المتن الأربعة وصححه الترمذى والعللى . انظر سبل

السلام ص ٢٠٣ - ٣ ، وانظر المكفاية ص ٢٧ والإحكام ص ١٥ ج ٢ .

(٣) انظر مسند الإمام أحمد ص ٣٩ حديث ٦٠٦ و ص ٤٦ حديث ٦١٨ ج ٢ باسناد

صحيح ، وفتح البارى ص ٢٩٤ و ٣٩٤ ج ١ ، ومصحح مسلم ص ٢٤٧ حديث ١٧ - ١٩ ج ٦ .

عنهم كان في سبيل المحافظة على السنة الطاهرة .

(هـ) ولم يكن التابعون وأتباعهم أقل اهتماماً من الصحابة بالاحتياط لقبول الحديث ، فكانوا يتثبتون من الراوى بكل وسيلة تطمئن إليها قلوبهم ، وإن من يتبع تاريخ الرواة ، وكيفية تحملهم الحديث الشريف ليدرك تماماً جهود التابعين وأتباعهم ، تلك الجهود التي بذلوها لنقل السنة إلى خلفهم . وإليك بعض أخبارهم في هذا الموضوع :

قيل لسعر بن كدام : ما أكثر تشككك ؟ قال : تلك محاماة عن اليقين <sup>(١)</sup> .  
وكان يزيد بن أبي حبيب محدث الديار المصرية يقول : إذا سمعت الحديث خائشه كما تنشد الصلاة ، فإن عرف فخذ ، وإلا فدعه <sup>(٢)</sup> .

فلم يكن للتابعين وأتباعهم شروط خاصة في قبول الرواية ، ولم يروعن أحد منهم أنه اشترط لقبول الخبر راويين أو أكثر ، بل كانوا يتحملون عن كل من توافرت فيه شروط التحمل والأداء ، إلى جانب العدالة التي أجمع عليها المحدثون ، فإذا ما سقطت عدالة راو طرحوا أخباره وامتنعوا عن الأخذ عنه . ومع هذا كانوا يتثبتون في قبول الأخبار بكل وسيلة تطمئن إليها قلوبهم ، لأن وصايا الصحابة وكبار التابعين لا تزال قائمة في نفوسهم ، تذكروهم أن هذا الحديث دين فانظروا عمن تأخذون دينكم .

وكانوا يرون الأمانة في الذهب والفضة أيسر من الأمانة في الحديث <sup>(٣)</sup> ،  
فسمع عن سليمان بن موسى أنه لقي طاووساً فقال له : « إن رجلاً حدثني بكيت

(١) الحديث الفاصل ص ١٣٧ : ب

(٢) الجرح والتعديل ص ١٩ ج ١

(٣) انظر الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٦٠ : آ



وكيت ، فيقول له : إن كان ملياً فخذ منه <sup>(١)</sup> . وكان ابن عون يقول : لا يؤخذ هذا العلم إلا ممن شهد له بالطلب <sup>(٢)</sup> . وسمع شعبة بن الحجاج عبد الله ابن دينار يحدث في الولاء وهبته عن عبد الله بن عمر ، فيستحلفه : هل سمعته من ابن عمر؟ فيحلف له <sup>(٣)</sup> . ويحدث الحكم عن سعيد بن المسيب في دية اليهودي والنصراني والمجوسي ، فيقول له شعبة : أنت سمعته من سعيد بن المسيب؟ فيقول : لو شئت سمعت من ثابت الحداد ، قال شعبة : فأنت ثابتاً الحداد فحدثني عن سعيد بن المسيب عن عمر مثله <sup>(٤)</sup> . فلا يمكننا أن نحكم على شعبة أنه لم يكن يقبل رواية أحد إلا بعد تحليفه ، أو الاستيثاق برواية آخر معه . بل كل هذا كان من باب التثبت والاستيثاق والتأكد مما يسمعون ، حرصاً منهم على حفظ الحديث النبوي الشريف .



(١) الجرح والتعديل ص ٢٧ ج ١

(٢) المرجع السابق ص ٢٨ ج ١

(٣) مقدمة الجرح والتعديل ص ١٧٠

(٤) المرجع السابق ص ١٧٠ ومن هذا الباب ما كان يتأكده رجال الحديث فقد قال الألبان بن سعد : قدم علينا رجل من أهل المدينة يريد الاسكندرية مرابطاً ، فترّل على جعفر بن زبيدة ، قال : فعرضوا له بالخلان ، وعرضوا له بالمعونة فلم يقبل ، واجتمع هو وأصحابنا يزيد بن أبي حبيب وغيره فأقبل بمحذتهم : حدثني نافع عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : خذوا تلك الأحاديث وكتبوها إلى ابن نافع ، وقالوا له : إن رجلاً قدم علينا وخرج إلى الاسكندرية مرابطاً وحدتنا ، فأجبنا ألا يكون بيتنا وبينك فيها أحد ، فذكرت إليهم ، والله ما حدث أبي من هذا بحرف قط ، فانظروا ممن تأخذون واحذروا قصاصنا ومن يأتيكم .

انظر مقدمة التمهيد ص ١٤ : ب

## كيف روى الحديث في ذلك العصر .. باللفظ أم بالمعنى ..؟

رأينا كيف كان الصحابة والتابعون وأتباعهم يتثبتون في قبول الأخبار ، وعرفنا ورعهم وخشيتهم عندما يروون حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان أحدهم لا يروى الحديث إلا بعد الاستيثاق من ضبط حروفه وفهم معناه ، وكان الواحد منهم إذا سئل يود لو أن أخاه كفاه مؤونة السؤال ، حتى إن بعضهم كان يأبى أن يروى شيئاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مخافة الزيادة والنقصان ، ومن هذا ما يرويه العلاء بن سعد بن مسعود ، قال : « قيل لرجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : مالك لا تحدث كما يحدث فلان وفلان ؟ فقال : ما بي إلا أكون سمعت مثل ما سمعوا أو حضرت مثل ما حضروا ، ولست أكره التزيد والنقصان في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم »<sup>(١)</sup> .

وإلى جانب ما رويناه من أخبار حول ثبت الصحابة والتابعين في رواية الحديث ، ومنهاجهم في الإقلال من الرواية مخافة الوقوع في الخطأ — لا بد لنا من أن نتتبع بعض أخبارهم انرى كيف كانوا يروون الحديث النبوى ؟ وهل كانوا يحافظون على لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم ، أو كانوا يروون ما يسمعون بألفاظ من عندهم دون أن يغيروا معنى ما سمعوا ؟

إذا استعرضنا تلك الأخبار رأينا كثيراً من الصحابة حرصوا على نقل الحديث بألفاظه ، وبعضهم ترخص عند الضرورة في روايته بالمعنى ، وكما روى

بعض الصحابة الحديث باللفظ وبعضهم بالمعنى فرى التابعين أيضا قد نهجوا نهج الصحابة رضوان الله عليهم ، ولكن مما لا شك فيه أن جميع الصحابة حرصوا على أداء الحديث كما سمعوه من الرسول عليه الصلاة والسلام ، حتى إن بعضهم ما كان يرضى أن يبدل حرفا بحرف ، أو كلمة مكان كلمة ، أو يقدم كلمة على أخرى وردت في الحديث قبلها ، وقد روى عن عمر رضى الله عنه ، أنه كان يقول : « من سمع حديثا فحدث به كما سمع فقد سلم »<sup>(١)</sup> وروى نحوه عن عبد الله بن عمر وزيد بن أرقم .

وقد اشتهر من بين الصحابة الذين كانوا يتشددون في الحرص على لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم — عبد الله بن عمر . روى محمد بن سوقة قال : ( سمعت أبا جعفر يقول : كان عبد الله بن عمر إذا سمع من نبي الله صلى الله عليه وسلم شيئا ، أو شهد معه مشهدا ، لم يقصر دونه أو يعدوه ، قال : فبينما هو جالس وعبيد ابن عمير يقص على أهل مكة إذ قال عبيد بن عمير : مثل المنافق كمثل الشاة بين الضمين ، إن أقبلت إلى هذه النعم نطحتها ، وإن أقبلت إلى هذه نطحتها ، فقال له عبد الله بن عمر : ليس هكذا ، ففضب عبيد بن عمير ، وفي المجلس عبد الله ابن صفوان ، فقال : يا أبا عبد الرحمن ، كيف قال رحك الله ؟ فقال : قال : مَثَلُ الْمُنَافِقِ مَثَلُ الشَّاةِ بَيْنَ الرَّبِيعَيْنِ ، إن أقبلت إلى ذا الربيض نطحتها ، وإن أقبلت إلى ذا الربيض نطحتها . فقال له : رحك الله هما واحد . قال : كذا سمعت<sup>(٢)</sup> ) .

وروى ابن عمر حديث نبي الاسلام على خمس ، فأعاده رجل فقال له ابن

(١) المحدث الفاضل ص ١٢٧ : ب والكفاية ص ١٧٢

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٢٩٧ حديث ٥٥٤٦ ج ٧ وانظر حديث ٥٣٥٩ ونحوه في

ص ٢٠ حديث ٥٦١٠ ج ٨ .

عمر : « لا ، اجمل صيام رمضان آخرهن كما سمعت من في رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> » ولهذا نرى في بعض الأحاديث ، قول الراوى — كذا وكذا — لا أدري بأيهما بدأ . أو أيهما قل قبل ، ونحو ذلك . وهذا تنبيه من الراوى إلى أنه أدرك الحديث وفهمه ، ولكنه لم يتأكد من ترتيب اسمين فيه أو كلمتين فيبين موضع شكه وأن الشك منه ليس في أصل الحديث ، ومن هذا ما رواه خالد بن زيد الجهنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : قرش والأنصار ، وأسلم . وغفار — أو غفار وأسلم <sup>(٢)</sup> — . .

وتشدد بعض الرواة في المحافظة على نص الحديث بألفاظه ، فمنع زيادة حرف واحد ، أو حذفه وإن كان لا يغير المعنى ، ومن هذا ما رواه سفيان قل : حدثنا الزهرى أنه سمع أنس بن مالك يقول : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدباء والمزفت أن ينتبذ فيه ، فقل لسفيان أن ينتبذ فيه ؟ فقال : لا ، هكذا قاله لنا الزهرى « ينتبذ فيه » <sup>(٣)</sup> .

وكان بعض الرواة شديدي الحرص على اللفظ الذى سمعوه ، فلا يمتحنون حرفاً ثقيلاً ، ولا يشغلون حرفاً خفيفاً ، ولا يبدلون حركات الحروف التى يسمعونها ، بل يروونها كما سمعوها ، وإن كان ذلك التغير لا يبدل معناها ، نحو (نما — نى) فى حديثه صلى الله عليه وسلم « ليس الكاذب من أصاح بين الناس فقال خيراً أو نى خيراً » . قال حماد : سمعت هذا الحديث من رجلين ، فقال أحدهم نما خيراً (خفيفة) وقال الآخر نى خيراً (مقولة) <sup>(٤)</sup> .

(١) الكفاية ص ١٧٦

(٢) الرمع السابق ص ١٧٧

(٣) الكفاية ص ١٧٨

(٤) المصدر السابق ص ١٨٠ — ١٨١

وبلغ من حرص بعض الحديثين على لفظ الحديث أنهم لم يكونوا يحدثون طلابهم إلا إذا كتبوا عنهم ، إذ كانوا يكرهون أن يحفظوا عنهم ، خوفاً من الوهم عليهم ، من هذا ما يرويه الخطيب البغدادي بسنده عن ابن عينة قال : « قال محمد بن عمرو : لا والله لا أحدثكم حتى تكتبوه ، إني أخاف أن تكذبوا علي - وفي رواية - أخاف أن تغلطوا علي »<sup>(١)</sup> .

ومنه ما رواه الرامهرمزي بسنده عن طلحة بن عبد الملك ، قال : « أتيت القاسم وسألته عن أشياء ، فقلت : أكتبها ؟ قال : نعم ، فقال لابنه : انظر في كتابه ، لا يزيد علي شيئاً ، قلت : يا أبا محمد إني لو أردت أن أكذب لم آتكن ، قال : إني لم أرد ، إنما أردت إن اسقطت شيئاً يمدله لك »<sup>(٢)</sup> .  
وكان الأعمش يقول : « كان هذا العلم عند أقوام ، كان أحدهم لأن يخرجه من السماء أحب إليه من أن يزيد فيه واوا ، أو ألفاً ، أو دالا ... »<sup>(٣)</sup> .

وقد أدرك ابن عون ثلاثة ممن يشددون في رواية الحديث على حروفه ، وهم القاسم بن محمد بالحجاز ، ومحمد بن سيرين بالبصرة ، ورجاء بن حيوة بالشام<sup>(٤)</sup> ، وكان إبراهيم بن ميسرة وطاوس يحدثان الحديث على حروفه<sup>(٥)</sup> ، وكان طاوس يعد الحديث حرفاً حرفاً<sup>(٦)</sup> . ويروى عن ابن عينة قوله « محدثو الحجاز ابن شهاب وبجي بن سعيد وابن جريح يمحئون بالحديث على

(١) الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع ص ١٠١ : أ

(٢) الحديث الفاصل ص ١٢٨ : أ

(٣) الكفاية ص ١٧٨

(٤) انظر الحديث الفاصل ص ١٢٦ : ب والكفاية ص ٢٠٥ والجامع لأخلاق الراوي وآداب

السامع ص ١٠٠ : ب وجامع بيان العلم وفضله ص ٨٠ : ج ١

(٥) انظر الكفاية ص ٢٠٥

(٦) الحديث الفاصل ص ١٢٧ : ب

وجهه<sup>(١)</sup> ، وكان مالك بن أنس يحرص على أداء حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم على حروفه<sup>(٢)</sup> .

وإلى جانب هذه الأخبار نرى أخباراً أخرى تدل على أن بعض الصحابة والتابعين رووا بعض الأحاديث بمعانيها ، أو أنهم أجازوا إبدال كلمة بأخرى عند الضرورة ، وكان أحدهم إذا اضطر إلى هذا أشار إلى أن ما يرويه ليس لفظه صلى الله عليه وسلم . لذلك نرى بعض الصحابة يتورعون كثيراً عند ذكر حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم خشية الخطأ .

وقد روينا أن عبد الله بن مسعود كان إذا قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : هكذا أو نحو من هذا ، أو قريباً من هذا ، وكان يرتعد<sup>(٣)</sup> . »

وكان أبو الدرداء إذا فرغ من الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : هذا أو نحو هذا أو شككه ، وقد يقول : « اللهم إلا هكذا ، فكشككه<sup>(٤)</sup> . »

وقال محمد بن سيرين : « كان أنس بن مالك قليل الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال : وكان إذا حدث عنه قال : أو كما قال<sup>(٥)</sup> . »

(١) مقدمة الجرح والتعديل ص ٤٣

(٢) انظر الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٠٦ : ب وجامع بيان العلم وفضله ص

٨١ ج ١ والكفاية ص ١٨٨

(٣) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٠٧ : آ وجامع بيان العلم وفضله ص ٧٩

ج ١ ، وانظر سنن ابن ماجه ص ٨ ج ١

(٤) والكفاية ص ٢٠٥ وجامع بيان العلم وفضله ص ٧٩ ج ١ والجامع لأخلاق

الراوى وآداب السامع ص ٢٠٧ . وذكر ذلك زهير بن حرب عن أبي الدرداء في كتاب

العلم ص ١٩١ : ب .

وعن عروة بن الزبير قال : « قالت لى عائشة رضى الله عنها : يا بى حيلنى أنك تكتب عنى الحديث ثم تعود فتكتبه ، فقلت لها : أسمع منك على شئ ، ثم أعود فأسمعه على غيره ، فقالت : هل تسمع فى المعنى خلافا ؟ قلت : لا ، قالت : لا بأس بذلك <sup>(١)</sup> » . وعن أيوب عن محمد بن سيرين قال : ربما سمعت الحديث عن عشرة كلهم يختلف فى اللفظ والمعنى واحد <sup>(٢)</sup> .

قال مكحول : دخلت أنا وأبو الأزهر على وائلة بن الأسقع ، فقلنا له : يا أبا الأسقع ، حدثنا بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ليس فيه وهم ولا تزيد ولا نسيان ، قال : هل قرأ أحدٌ منكم من القرآن شيئا ؟ قال : فقلنا نعم ، وما نحن له بمحافظين جدا ، إنا لنزيد الواو والألف وننقص . قال : فهذا القرآن مكتوب بين أظهركم لا تألون حفظا ، وأنتم تزعمون أنكم تزيدون وتنقصون فكيف بأحاديث سمعناها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، عسى ألا نكون سمعناها منه إلا مرة واحدة ، حسبكم إذا حدثناكم بالحديث على المعنى <sup>(٣)</sup> .

وروى قتادة عن زرارة بن أبى أوفى قال : لقيت عدة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فاختلفوا على فى اللفظ واجتمعوا فى المعنى <sup>(٤)</sup> .

وقال جرير بن حازم : « سمعت الحسن يحدث بالحديث : الأصل واحد والكلام مختلف <sup>(٥)</sup> » ، وقال عمران القصير : « قات له (لحسن البصرى) :

(١) الكفاية ص ٢٠٥

(٢) المحدث الفاضل ص ١٢٦ : ب وجامع بيان العلم وفضله ص ٧٩ ج ١ والكفاية ص ٢٠٥

(٣) الجامع لأخلاق الراوى ص ١٠٦ وتدريب الراوى ص ٣١٢ وموجزا فى كتاب العلم

لجزيير بن حرب ص ١٩١ : ب

(٤) المحدث الفاضل ص ١٢٥

(٥) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٠٦ : آ

إنا نسمع الحديث فلا نجى به على ما سمعناه ، قال : لو كنا لا نحدثكم إلا كما سمعنا ما حدثناكم بمحدثين ، ولكن إذا جاء حلاله وحرامه فلا بأس <sup>(١)</sup> .

ورويت إجازة التحديث بالمعنى عن عبد الله بن مسعود وأبي الدرداء وأنس ابن مالك ، وعائشة أم المؤمنين ، وعمر بن دينار ، وعامر الشعبي وإبراهيم النخعي ، وابن أبي نجيح ، وعمر بن مرة ، وجعفر بن محمد بن علي ، وسفيان بن عيينة ، ويحيى بن سعيد القطان <sup>(٢)</sup> .

وقد أدرك ابن عون ثلاثة ممن يرخصون في رواية الحديث على المعنى هم : الحسن البصري ، وإبراهيم النخعي ، وعامر الشعبي <sup>(٣)</sup> .

ونرى هؤلاء الذين أجازوا رواية الحديث على المعنى عند الضرورة ، كانوا يبينون للسامعين أنهم رَوَوْا بعض الحديث على المعنى بقولهم بعد التحديث ، أو كما قال ، ونحو هذا ، ومنهم من كان لا يبيع لمن يسمع أن يكتب عنه الحديث حتى لا يظن أن ما رواه لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم ، فكان عمرو ابن دينار يحدث على المعنى ويقول : « أخرج علي من يكتب عنى <sup>(٤)</sup> » .

ولا بد من أن نقرر أن من أباح رواية الحديث على المعنى أباحها بشروط ، ولم يطلق هذا لأى إنسان ، وأجازوا ذلك للضرورة ، كأن يند اللفظ عن الذاكرة ، أو يغيب لفظ الحديث عن المحدث عند الحاجة إلى روايته فيرويه بالمعنى ، والضرورة تقدر بقدرها . قال الإمام الشافعي في صفات الراوى : « أن يكون من حدث به ثقة في دينه ، معروفًا بالصدق في حديثه ، عاقلًا لما يحدث

(١) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٠٦ : ٢

(٢) انظر المرجع السابق ص ١٠٦

(٣) انظر المحدثات تفاسل ص ١٢٦ : ب وجامع بيان العلم : ص ٨٠ ج ٤

والسكناية ص ٢٠٥

(٤) تذكرة الحفاظ : ص ١٠٧ ج ١



به، عالمًا بما يحيل معاني الحديث من اللفظ ، وأن يكون ممن يؤدي الحديث بحروفه كما سمع لا يحدث به على المعنى ، لأنه إذا حدث به على المعنى وهو غير عالم بما يحيل معناه - : لم يدر لعله يحيل الحلال إلى الحرام وإذا أداه بحروفه فلم يبق وجه يُخاف فيه إحالته الحديث<sup>(١)</sup> . . . » .

قال الرامهرمزي : « وقد دل قول الشافعي في صفة الحديث مع رعايته اتباع اللفظ ، على أنه يسوغ للمحدث أن يأتي بالمعنى دون اللفظ ، إذا كان عالمًا بلغات العرب ووجوه خطابها ، بصيرًا بالمعاني والفقه ، عالمًا بما يحيل المعنى وما لا يحيله ، فإنه إذا كان بهذه الصفة جاز له نقل اللفظ ، فإنه يحرص بالفهم من تغيير المعاني وإزالة أحكامها ، ومن لم يكن بهذه الصفة كان أداء اللفظ له لازمًا ، والعدول عن هيئة ما يسمعه عليه محظورًا ، وإلى هذا رأيت الفقهاء من أهل العلم يذهبون . ومن حجبتهم في جواز ذلك : أن الله عز وجل قد قص من أنبياء ما قد سبق قصصًا كرر ذكر بعضها في مواضع بألفاظ مختلفة ، والمعنى واحد ، ونقلها من ألسنتهم إلى اللسان العربي ، وهو يخالف لها في التقديم والتأخير والحذف والإلقاء والزيادة والنقصان وغير ذلك<sup>(٢)</sup> . » .

ولم يكن الصحابة والتابعون بدعا في رواية بعض الأحاديث بمعناها ، بل وجدوا دليل الجواز في منهج القرآن الكريم - كما ذكر الرامهرمزي - وفي سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد كان يرسل سفراءه ورسله فينقلون رسائله

(١) الرسالة من ٣٧٠ - ٣٧١ الفقرة ١٠٠١ وأظن فيما يتعلق بالرواية على المعنى الفقرات : ٧٤٤ ، ٧٥٧ ، ١٠١٣ - ١٠١٥ و ١٠٣٦ - ١٠٤٢ من الرسالة . ونقل الرامهرمزي لمول الشافعي في الحديث الفاصل من ٧٩ : ب و من ١٢٨ : آ ، وأظن أيضًا معرفة المتن والآثار

عليه من ٩ ج ١

(٢) الحديث الفاصل من ١٢٤ : ب

ويترجمونها إلى غير العربية ، فإباحة ترجمة الحديث إلى لغة ثانية دليل على إباحة نقله بنفس اللغة على معناه ، بلفظ عربي هو أقرب إلى لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم من ألفاظ اللغة الأجنبية<sup>(١)</sup> ، بل هذا أولى بأن يكون مباحا .

وللذين كرهوا الرواية على المعنى أدلة منها حديث « نضر الله امرأ سمع منا حديثا فأداه كما سمعه » ، وما رواه البراء بن عازب « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : يا براء كيف تقول إذا أخذت مضجعتك ؟ قال : قلت الله ورسوله أعلم ، قال : « إذا أويت إلى فراشك طاهرا فتوسد يمينك ، ثم قل اللهم أسلمت وجهي إليك ، وفوضت أمري إليك وألجأت ظهري إليك رغبة ورهبة إليك ، لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك ، آمنت بكتابك الذي أنزلت وبنبيك الذي أرسلت » . فقلت كما علمني غير أني قلت ورسولك فقال بيده في صدرى و ( بنبيك ) فن قالها من ليلته ثم مات ، مات على الفطرة<sup>(٢)</sup> .

وقد أطلال بعض العلماء القول في أدلة كل من المجيزين للرواية على المعنى والمناهين لها<sup>(٣)</sup> . وأجمع العلماء كلهم على أنه لا يجوز للجاهل بمعنى ما ينقل أن يروى الحديث على المعنى . ومن أجاز هذه الرواية إنما أجازها للعالم بشروط ، قال الماوردي : « إن نسي اللفظ جاز ، لأنه تحمل اللفظ والمعنى ، وعجز عن أداء

(١) انظر الكفاية ص ٢٠٣

(٢) الكفاية ص ١٧٥ والمحدث الفاضل ص ١٢٥ : ٢

(٣) تكلم الحطيب البغدادي في الرواية على المعنى واللفظ وذكر الأدلة في ذلك راجع الكفاية ص ١٩٨ - ٢٠٣ وتكلم العراقي حول الرواية بالمعنى انظر فتح النيث ص ٤٨ ج ٣ وما بعدها ، وكذلك السيوطي في تدريب الراوي انظر ص ٣١١ وما بعدها . وكذلك الحافظ ابن كثير انظر الباء الحثيث شرح اختصار علوم الحديث ص ١٥٧ وما بعدها ، وفصل الشيخ طاهر الخزازي أقوال العلماء وأدلتهم في ( توجية النظر ) ص ٢٩٨ - ٣١٤ وهو خير من استوفى هذا البحث من المتأخرين .

أحدهما ، فيلزمه أداء الآخر ، لاسيما أن تركه قد يكون كتما للأحكام ، فإن لم ينسهِ لم يحز أن يورده بغيره ، لأن في كلامه صلى الله عليه وسلم من الفصاحة ما ليس في غيره <sup>(١)</sup> . وقال السيوطي : « ولا شك في اشتراط ألا يكون مما تعبد بلفظه ... وعندى أنه يشترط ألا يكون من جوامع الكلم <sup>(٢)</sup> » .

بعد هذا يمكننا أن نحكم أن رواية الحديث بالمعنى كانت للضرورة ، وكانت بقدر وخاصة بعد أن عرفنا ورع الصحابة والتابعين ، ودقهم في رواية الأخبار ، وتحفظهم وثبتهم مما يروون أو يسمعون ، وهذا يرجح عندى أن للرواية بالمعنى إن وقعت تاريخيا من بعض الصحابة ، فإنما كانت بألفاظ قريبة جدا من ألفاظه صلى الله عليه وسلم ، لأنهم رأوا رسول الله عليه الصلاة والسلام ، وسمعوا منه وتخرجوا بحلقاته ، واستضاءت قلوبهم بتوجيهه وعنايته ، وكانوا على جانب عظيم من البيان والفصاحة ، وهم أعلم الأمة بلفظ العرب ، لم يتسرب إلى كلامهم اللحن ، ولم يغير سليقتهم ولسانهم امتزاج الأمم والشعوب .

ويبقى عندى أن معظم ما رواه الصحابة والتابعون كان بلفظ الرسول صلى الله عليه وسلم — أن بعضهم كان يكتب الحديث بين يدي النبي الكريم ، وكانوا يقدون الحلفات يتذاكرون فيما ما يسمعون منه عليه الصلاة والسلام ، ويصحح بعضهم أخطاء بعض ، وإذا شكوا في أمر أو أشكل عليهم شيء رجعوا إلى النبي الأمين صلى الله عليه وسلم ، وكان أكثر الرواة من التابعين يكتبون ما يسمعون من الصحابة ويحفظونه ، فمنهم من يذاكر الحديث حتى إذا ما وعاه صدره محاه ، ومنهم من يحفظه ويحتفظ بصحفه وألواحه ، ومنهم من حرص

(١) تدريب الراوى ص ٣١٣

(٢) المرجع السابق ص ٣١٤

على كتابة الحديث وجمعه في كرايس أو في مصنف كالمصنف<sup>(١)</sup>.

وأما من كان لا يكتب من التابعين وأتباعهم فقد حرص على حفظ الحديث في صدره ، وكانوا يتذاكرون الأحاديث بين آونة وأخرى ، ويرحلون من بلد إلى آخر ليسمعوا من الصحابة رضی الله عنهم ، أو ليتأكدوا من صحة ما سمعوه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فينموا معناه ويضبطوا حروفه وألفاظه ، ويزيدنا ثقة بأن جل ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بلفظه عليه الصلاة والسلام ، تلك الحواظ التي وهبها الله عز وجل لحمة الشريعة الإسلامية ، ورواة الحديث الشريف من الصحابة والتابعين وأتباعهم ، فيروى لنا التاريخ ما كان يحفظه أبو هريرة وغيره ، وإن المرء ليعجب عندما يطلع على أخبار صحيحة ، تذكر تلك الحواظ العظيمة التي حملت إلينا السنة كذاكرة عبد الله بن عباس الذي اشتهر بسرعة حفظه ، حتى إنه كان يحفظ الحديث من مرة واحدة ، ويروى أنه سمع قصيدة لابن أبي ربيعة عدتها ثمانون بيتا يحفظها من المرة الأولى ، وفي الصحابة أمثاله كزيد بن ثابت الذي حفظ معظم القرآن قبل بلوغه ، وتعلم لغة اليهود في سبعة عشر يوماً ، وفيهم عائشة أم المؤمنين التي كانت آية من آيات الذكاء والحفظ وغير هؤلاء .

وفي التابعين نافع مولى عبد الله بن عمر الذي لم يخطئ فيما حفظ ، وأجمع النقاد على دقة حفظه ، وفيهم ابن شهاب الزهري حافظ زمانه ، وعامر الشعبي ديوان عصره ، وقتادة بن دعامة السدوسي مضرب المثل في سرعة الحفظ والضبط والاتقان .

فإذا طالعنا ما اختلف فيه الرواة من حيث اللفظ ، مما تعددت طرقه وجدنا

(١) تعرضت لهذا في الباب الرابع من هذا الكتاب ، وفصلت القول فيه .

معظمه مما كان أخباراً عن عمل من أعماله صلى الله عليه وسلم ، أو تبليغاً لحكم واقعة شاهدوها بأعينهم ، فترام يقولون : « أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا » ، و « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كذا » ، والمعنى فى كل هذا واحد ، وهذا طبع لا يدخل الريب فى مروياتهم ، لاختلافهم فى صيغ الأداء ، لأن كل راو عبر عما شاهده بلفظه ، ومن النادر أن نرى اختلافاً فيما نقلوه إلينا من جوامع الكلم ، أو مما يتعبد بلفظه ، كصيغ الأذان والإقامة والدعاء والشهد وغير ذلك .

وليس جميع ما نقل إلينا مما اختلف لفظه بسبب الرواية بالمعنى ، فله يعود إلى تعدد مجالس الرسول صلى الله عليه وسلم وكثرتها ، فقد تناول موضوعاً واحداً فى مناسبات مختلفة ، ويحجب السائلين بما يتناسب مع مداركهم ، وقد يستغنى أكثر من واحد فى واقعة واحدة ، فيفتى كل واحد بما يكفيه ويروى غليظه ، بألفاظ مختلفة ، وعبارات متفاوتة ، تؤدى الغاية المقصودة ، وما روى بالمعنى مع هذا لا يكاد يخفى على أهل هذا العلم ، لكثرة دراستهم حديث الرسول صلى الله عليه وسلم ، وللأمانة العلمية التى كان عليها الرواة ، فكانوا مثلاً رائعين فى الضبط والدقة والإنقان ، يتبعون بعض ما يروونه بعبارة تفيد احتياطهم فيما نقلوه ، وينبهون فى أثناء سياق الحديث على موضع السهو أو الظن ، وكانوا يحرسون دائماً على نقل اللفظ النبوى كما صدر عنه عليه الصلاة والسلام .

بعد هذا لا نرى داعياً للتحويل الذى يثيره بعض الكتاب وبعض المخرضين حول رواية بعض الأحاديث بالمعنى ، ولا وجه لإثارة خلاف أصبح طى التاريخ ، وكان معظم ما ذهب إليه العلماء من إباحة رواية الحديث بالمعنى وعدم روايته خلافاً عقلياً نظرياً ، وإن وقع تاريخنا فإنما وقع فى الصدر الأول وبقدر

لا ضرر منه ، لذلك نرى أنه من العبث إثارة مثل هذا الموضوع - الذى انصرم  
أوانه - وتشكيك الأمة فى حديث رسولها الأمين ، وليس هناك أى مسوغ  
لإدخال الريب فى النفوس ، بعد أن أجمعت الأمة على قبول الكتب  
الصحيح ، وعلى أنها حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الذى نقل  
إلينا بأسمى الطرق العلمية ، على أيدي خيام علماء الأمة من الصحابة  
والتابعين ومن تبعهم . .

وقد تناول ( أبو رية ) فى كتابه « أضواء على السنة الحمديدية »  
هذا البحث ، إلا أنه أحاط الموضوع بهالة ، توهم من لا خبرة له بأن  
معظم الحديث النبوى قد روى بألفاظ الرواة<sup>(١)</sup> ، وجسم خطر الرواية بالمعنى ،  
بما لا يتفق والواقع التاريخى ، وتحدث عن بعض الخلاف العقلى النظرى  
على أنه مما وقع بالفعل ، ورتب على جواز الرواية بالمعنى نتائج ، إن صح  
ترتيبها على رواية غير الحديث بالمعنى . لا يمكن أن تنتج عن رواية الحديث

---

(١) افتتح أبو رية موضوعه هذا فقال : « بحسب الذين لا خبرة لهم بالعلم ، ولا علم عندهم  
بالخبرة أن أحاديث الرسول التى يقرؤونها فى الكتب ، أو يسمونها من يتحدثون بها ، قد جاءت  
صحيحة المبني بحكمة التأليف ، وأن ألفاظها قد وصلت إلى الرواة مصونة كما نطق النبي بها ، بلا  
تحريف ولا تبديل ، وكذلك يحسبون أن الصحابة ومن جاء من بعدهم ، ممن حملوا عنهم إلى زمن  
التدوين ، قد نقلوا هذه الأحاديث بنصها كما سمعوها ، وأدوها على وجهها كما لقنوها ، فلم ينظمها  
تدوير ولا اعترافها بتبديل ، وبما قرئ فى أذهان الناس أن هؤلاء الرواة قد كانوا جميعاً صنفنا خاصا  
بين بنى آدم فى جودة الحفظ وكمال الضبط وسلامة الذاكرة ... ولقد كان ولا جرم لهذا الفهم أن  
بالغ فى أدكار شيوخ الذين - إلا من عصم ربك - فاعتقدوا أن هذه الأحاديث فى منزلة آيات  
الكتاب العزيز ، من وجوب التسليم بها ، وفرض الإذعان لأحكامها ، بحيث يأثم أو يرتد أو  
يفسق من خالفها ، ويستتاب من أنكرها أو شك فيها . » انظر أضواء على السنة الحمديدية ص ٥٥ .  
ولا مجال الرد على فريضة هذه هنا ، وستظهر لنا نهاية النقاد والرواة وضبطهم فى الفصول  
التالية من هذا الكتاب .

فضلا عن أنها لم تترتب من جراء رواية بعض الأحاديث بمعناها ، لما عرفنا من دقة النقاد والرواة ، وكثرة طرق الرواية ، ومقابلتها ومناقشتها ، وكل ما في الأمر أن بعض الأحاديث روت بمعناها ، ولم ينتج عن ذلك خطر على الدين ولا غاب ذلك عن المسلمين .

ونحن لا نشك أن الرواية بالمعنى قد توقع في الخطأ ، ولكن هذا الخطأ — إذا وقع — لم يخف على علماء الأمة ، فلا وجه لذلك التحويل والإيهام ، لأن النقاد والعلماء اعتنوا عناية عظيمة بحفظ الحديث وروايته ، وأشاروا إلى كل كبيرة وصغيرة ورووا أكثر الأحاديث من طرق عدة تنفي الشك وتطرح الخبط ، فما الداعي — بعد هذا — لأن يثير (أبورية) شبهة حول الحديث وروايته ؟

على أنه لم يكتف بذكر اختلاف السابقين في الرواية وذكر أقوالهم ، بل حاول أن يثبت أن جميع ما روى مختلفاً لفظه وإنما كان نتيجة لرواية الحديث بالمعنى ، وساق شواهد على هذا ، فذكر اختلاف صيغ التشهد ، واستطرد وخرج عن الموضوع ، ثم ذكر « حديث الإسلام والإيمان » وحديث « زوجتكم بما معك » وغير ذلك ، وما من شيء استشهد به إلا والعلماء قول فيه .

وقد رد على (أبورية) العلامة المعاصر (عبد الرحمن بن يحيى الملهي البهائي) ردا مفصلاً<sup>(١)</sup> يكفي أن استشهد بفقرة واحدة منه .

(١) في كتابه الأنوار السكافة الذي وضعه ردا على كتاب أبي ربة أضواء على السنة . انظر ص ٨٢ — ٨٨ وانظر ظلمات أبي ربة ل محمد عبد الرزاق حمزة ص ٦٨ — ٩٩ .

قال العلامة الجاني : ( قال - أبو رية - « ص ٦٠ » : « صيغ التشهد »  
 وذكر اختلافها<sup>(١)</sup> . أقول : يتوهم أبو رية - أو يوم - أن النبي صلى الله عليه وسلم ،  
 إنما علمهم تشهدا واحدا ، ولكنهم أو بعضهم لم يحفظوه ، فأتوا بألفاظ من عندهم  
 مع نسبتها إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وهذا باطل قطعا ، فإن التشهد يكرر  
 كل يوم بضع عشرة مرة على الأقل في الفريضة والنافلة ، وكان النبي صلى الله  
 عليه وسلم يحفظ أحدهم حتى يحفظ ، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرئ  
 الرجلين السورة الواحدة هذا بحرف وهذا بآخر . فكذا ذلك عليهم مقدمة  
 التشهد بكل ما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأما ذكر عمر التشهد على  
 المنبر ، وسكوت الحاضرين فإنما وجهه المقول هو تسليمهم أن التشهد الذي  
 ذكره صحيح مجزئ . وقد كان عمر يقرأ في الصلاة وغيرها القرآن ولا يرد عليه  
 أحد . مع أن كثيرا منهم تلقوا عن النبي بحرف غير الحرف الذي تلقى به عمر ،  
 ومثل هذا كثير ، ومن الجائز أن يكونوا - أو بعضهم - لم يعرفوا اللفظ  
 الذي ذكره عمر ، ولكنهم قد عرفوا أن النبي صلى الله عليه وسلم علم أصحابه  
 بألفاظ مختلفة وعمر عندهم ثقة<sup>(٢)</sup> ) .

(١) بعد أن ذكر أبو رية صيغ التشهد عن الصحابة ( ص ٦٠ - ٦٢ ) قال : « هذه  
 تشهدات ثمانية وردت عن الصحابة وقد اختلفت ألفاظها ، ولو أنها كانت من الأحاديث القولية التي  
 رويت بالمعنى قلنا عسى ! ولكنهم من الأعمال المتواترة التي كان يؤديها كل صحابي مرات كثيرة  
 كل يوم ، وهم يعدون بمئات الآلاف ، وما يلتفت النظر أن كل صاحب تشهد يقول ، إن الرسول  
 كان يعلمه التشهد كما يعلمهم القرآن ، وأن تشهد عمر قد ألقاه من فوق منبر رسول الله والصحابة  
 جميعا يسمعون ، فلم ينكر عليه أحد منهم ما قال ، كما ذكر مالك في الموطأ . » أ هـ ، انظر أضواء  
 على السنة ص ٦٣ إنه يريد أن يشككنا حتى فيما تعبد به وفيما ثبت متواترا ، والرد هل أبي رية  
 وعلى دعواه في طي عبارته ، فلو تجرد وانطلق إلى أفق أوسع من أفقه ما استغرب تعدد هذه  
 الصيغ ولا فجع على المسلمين باب الشك والريبة ولا شكك في الصحابة حفظه الفريضة وحراسها .



وأرى أن نستكمل بحثنا هذا بما ذهب إليه أئمة اللغة العربية ، الذين أجازوا الاستشهاد بالحديث النبوي لإثبات قواعد النحو .

قال عبد القادر البغدادي صاحب خزانة الأدب : « وأما الاستدلال بحديث النبي صلى الله عليه وسلم فقد جوزوه ابن مالك وتبعه الشارح المحقق ( الرضى ) في ذلك ، وزاد عليه بالاحتجاج بكلام أهل البيت رضى الله عنهم ، وقد منعه ابن الضائع وأبو حيان وسندهما أمران :

أحدهما : أن الأحاديث لم تنقل كما سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم ، وإنما رويت بالمعنى .

وثانيهما : أن أئمة النحو المتقدمين من المصريين لم يحتجوا بشيء منها .

ورد الأول — على تقدير تسليمه — بأن النقل بالمعنى إنما كان في الصدر الأول قبل تدوينه في الكتب ، وقبل فساد اللغة ، وغايته تبديل لفظ بلفظ يصح الاحتجاج به فلا فرق ، على أن اليقين غير مشروط بل الظن كاف .

ورد الثانى : بأنه لا يلزم من عدم استدلالهم بالحديث عدم صحة الاستدلال به .

والصواب جواز الاحتجاج بالحديث للنحوى في ضبط ألفاظه ، ويلحق به ما روى عن الصحابة وأهل البيت ، كما صنع الشارح المحقق « .

ثم قال قلا عن الدمامينى فى الرد على من لا يحتج بالحديث فى اللغة :

« وقد رد هذا المذهب الذى ذهبوا إليه البدر الدمامينى فى ( شرح النسيب )

— والله دره فإنه قد أجاد فى الرد — قال : قد أكثر المصنف من الاستدلال بالأحاديث النبوية ، وشمع أبو حيان عليه ، وقال : إن ما استند إليه من ذلك

لا يتم له ، لتطرق احتمال الرواية بالمعنى فلا يوثق بأن ذلك المحتج به لفظه صلى الله عليه وسلم ، حتى تقوم به الحجة . وقد أجريت ذلك لبعض مشايخنا فصوب رأى ابن مالك فيما فعله بناء على أن اليقين ليس بمطلوب في هذا الباب ، وإنما المطلوب غلبة الظن الذى هو مناط الأحكام الشرعية ، وكذا ما يتوقف عليه من نقل مفردات الألفاظ وقوانين الإعراب ، فالظن فى ذلك كله كاف ، ولا يخفى أنه يغلب على الظن أن ذلك المنقول المحتج به لم يبدل ، لأن الأصل عدم التبديل ، ولا سيما أن التشديد فى الضبط والتحرى فى نقل الأحاديث شائع بين النقلة والمحدثين . ومن يقول منهم بجواز النقل بالمعنى ، فإنما هو عندى بمعنى التجويز العقلى الذى لا ينافى وقوع تقيضه فلذلك تراهم يتحررون فى الضبط ويتشددون مع قولهم بجواز النقل بالمعنى ، فيغلب الظن من هذا كله أنها لم تبدل ويكون احتمال التبديل فيها مرجوحاً فيلغى ، ولا يقدر فى صحة الاستدلال بها .

ثم إن الخلاف فى جواز النقل بالمعنى إنما هو فيما لم يدون ولا كتب ، وأما ما دون وحصل فى بطون الكتب فلا يجوز تبديل ألفاظه من غير خلاف بينهم ، قال ابن الصلاح بعد أن ذكر اختلافهم فى نقل الحديث بالمعنى : « إن هذا الخلاف لا نراه جارياً ولا أجراه الناس — فيما نعلم — فيما تضمنته بطون الكتب ، فليس لأحد أن يغير لفظ شيء من كتاب مصنف ويثبت فيه لفظاً آخر » ١٠ هـ

وتدوين الأحاديث والأخبار — يل تدوين<sup>(١)</sup> كثير من المرويات — وقع

(١) فى الأصل ( بل وكثير ) حذفنا الواو لأنه لا يجتمع حرفا عطف مما وأضفا كلمة ( تدوين ) تحريماً للعبارة .

في الصدر الأول قبل فساد اللغة العربية حين كان كلام أولئك المبدلين - على تقدير تبديلهم - يسوغ الاحتجاج به ، وغايته يومئذ تبديل لفظ بلفظ يصح الاحتجاج به ، فلا فرق بين الجميع في صحة الاستدلال ، ثم دون ذلك المبدل - على تقدير التبديل - ومنع من تغييره ونقله بالمعنى ، كما قال ابن الصلاح فبقى حجة في بابه ، ولا يضر توهم ذلك السابق في شيء من استدلالهم المتأخر ، والله أعلم بالصواب<sup>(١)</sup> .

## الفصل الثاني

وفيه

### النشاط العلمي في عصر الصحابة والتابعين

شعر الصحابة بالتبعية الملقاة على عاتقهم لحفظ الشريعة وتطبيقها ، فاسرعوا إلى صيانة مصادرها الأولى خشية ضياع القرآن الكريم من صدور القراء (الحفاظ) ، إثر حروب الردة ، ومن ثم جمعوه في مصحف على عهد الصديق ، وخافوا عاقبة الاختلاف في القراءات في الأمصار المختلفة ، فنسخوه في مصاحف وزعت على الأقاليم الإسلامية في عهد عثمان رضي الله عنه وكانوا في أحكامهم يرجعون إلى الكتاب الكريم ثم إلى السنة ، يسألون عن حكم مأثور عن الرسول فيما يجد لهم من قضايا ، فإذا ما ثبت عندهم شيء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تمسكوا به وطبقوه ، وقد ذكرت طريقة اجتهداهم فيما سبق .

وقد وجد الصحابة الضرورة تلح لحفظ السنة ، فحاول الصديق ثم الفاروق حفظها كتابة — وما منعهم من ذلك إلا حرصهم على القرآن والسنة كما سبقتين لنا هذا في بحث تدوين السنة — فما كان منهم إلا أن أكبوا على دراستها والسؤال عنها ، والبحث عن الحديث عند حفاظه ، ويكفي هنا مثالا لهذا ما كان يقوله ابن عباس بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد روى عكرمة من ابن عباس أنه قال : « لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت لرجل من الأنصار : هلم فلنسال أصحاب رسول الله ، فإنهم اليوم كثير ، قال : وعجبا لك يا ابن عباس ! أتري الناس يفتقرون إليك ، وفي الناس من أصحاب رسول الله من فيهم ؟ قال : فتك ذلك ، وأقبلت أنا أسأل أصحاب رسول الله عن الحديث ، فإنه كان يبلغني الحديث عن

الرجل ، فأتى بابه وهو قائل <sup>(١)</sup> ، فأتوسد ردائي على بابه ، تسنى الربح على من التراب ، فيخرج فيقول : يا بن عم رسول الله ما جاء بك ؟ ألا أرسلت إلى فأتيتك ؟ فأقول : أنا أحق أن آتيك ، فأسأله عن الحديث <sup>(٢)</sup> . »

وكانت رغبة الصحابة في سماع حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم عظيمة ، وهل أحب إلى المرء من أن يسمع حكم مربيه وأحكامه وتشريعاته ؟ وهل من شيء أعز على المسلم من أن يجي آثار منقذه من الضلال ورائده إلى الخير ؟ لقد كان الصحابة مندفعين بإخلاص إلى سماع حوادث رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيرته وحديثه ، فهذا أبو بكر الصديق يقف عند عازب والد البراء فيشتري منه رحلا وهو للناقة كالسرج للفرس ، ثم يقول له : « سر البراء فليحمله إلى منزلي ، فيقول : لا ، حتى تحدثنا كيف صنعت حين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت معه . فقص عليه خبر الهجرة <sup>(٣)</sup> » .

وهذا علي أمير المؤمنين يلتقي بكعب الأحبار فيقول له كعب : يا علي أسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في المنجيات ؟ قال : لا . ولكن سمعته يقول في الموبقات ، فقال كعب لعل : حدثني بالموبقات حتى أحدثك بالمنجيات فقال علي : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الموبقات : ترك السنة ، ونكث البيعة ، وفراق الجماعة . فقال كعب لعل : المنجيات : كف لسانك ، وجلس في بيتك ، وبكأوك على خطيئتك » <sup>(٤)</sup> .

(١) أي وهو في نوم الظهيرة من القبلة والفتاة .

(٢) الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع ص ٢٤ : آ وأظن ص ٢٤ : ب منه ومذكورة

الحفاظ ص ٣٨ ج ١

(٣) مستند الإمام أحمد ١٥٤ - ١٥٦ ج ١ وأظن فيح الباري ص ٤٣٥ ج ٧

(٤) المحدث الناصر ص ١٤٩ : آ

وقد روى بعض الصحابة عن بعض كثير أسوأ في حياته عليه الصلاة والسلام  
 أو بعد وفاته ، من ذلك رواية القاروق عمر عن الصديق رضى الله عنهما عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم حديث « لا تُورث ما تركناه صدقة » وهو حديث صحيح  
 أخرجه مسلم ، ومنها رواية عثمان رضى الله عنه عن عمر رضى الله عنه قال : سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إني لأعلم كلمة لا يقولها عبد حقاً إلا حرم  
 على النار : لا إله إلا الله » أخرجه مسلم في صحيحه ، ورواية أبي بكر عن بلال  
 رضى الله عنهما قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « يا بلال أصبحوا بالصبح ،  
 فإنه خير لكم . » ورواية عبد الرحمن بن عوف عن القاروق رضى الله عنهما قال :  
 رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجعنا بعده . وما رواه بحالة بن عتبة .  
 قال : كنت كاتباً لجريز بن معاوية على مناذر<sup>(١)</sup> ، فجاءنا كتاب عمر بن الخطاب  
 رضى الله عنه : انظر مجوس هجر من قبلك ، فخذ منهم الجزية ، فإن عبد الرحمن  
 ابن عوف أخبرني أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ الجزية من مجوس أهل هجر ،  
 وروت عائشة عن الصديق ، كما روى عنها ، وروى ابن عمر عن ابن عباس ،  
 وابن عباس عن ابن عمر ، كما روت عائشة عنه ، وروى ابن عباس عنها وروى  
 جابر بن عبد الله عن أبي سعيد الخدري ، كما روى أبو سعيد عن جابر ، وأنس عن  
 جابر ، وجابر عن أنس ، وروى ابن عباس عن جابر بن عبد الله كما روى جابر عنه ،  
 وروى أبو سعيد الخدري عن ابن عباس كما روى ابن عباس عنه<sup>(٢)</sup> ، ومن يراجع  
 كتب السنن وتراجم الرواة يجد كثيراً من روايات بعض الصحابة عن بعض ،

(١) مناذر هما بلدتان بنواحي خوزستان ، مناذر السكرى ومناذر الصفرى ، وما من كور  
 الأهواز ، ومدتها سنة (١٨) هـ . انظر معجم البلدان ١٦٠ ج ٨  
 (٢) انظر اللطائف في دقائق المعارف من علوم الحفاظ الأعارف مخطوطة الظاهرية  
 ص ١ : آ - ٣ : ب

وهذا دليل واضح على النشاط العلمى الذى كان بينهم ، يتبادلون الأحاديث ويسمعون ويسمع منهم ويروون ويروى عنهم . كل هذا فى سبيل معرفة الأمة وحفظ السنة المطهرة .

ولم يكتف الصحابة بدراسة الحديث فيما بينهم ، بل حثوا على طلبه وحفظه وحضوا التابعين على مجالسة أهل العلم والأخذ عنهم ، ولم يتركوا وسيلة للتأليف إلا أفادوا منها . من هذا ما روى عن عمر رضى الله عنه قال : « تفقهوا قبل أن تُسَوِّدوا »<sup>(١)</sup> وقال أيضاً : « تعلموا الفرائض والسنة كما تتعلمون القرآن »<sup>(٢)</sup> . وكان أبو ذر مثلاً رائداً لنشر الحق وتبليغ سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يروى عنه أنه قال : « لو وضعتم الصمصامة - السيف الصارم - على هذه ، وأشار إلى قناه ، ثم ظننت أنى أنفذ كلمة سمعتها من النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن تجيزوا على لأفذتها »<sup>(٣)</sup> . وما كان أبو ذر بدعاً فى الصحابة ، إنما كان أحد الأئوف الذين ساهموا فى حفظ السنة .

عن أبى قلابة قال : « قال ابن مسعود : عليكم بالعلم قبل أن يقبض ، وقبضه ذهاب أهله . . . »<sup>(٤)</sup> وكان ينهى عن البدع ويأمر باتباع السنة فيقول : « الاقتصاد فى السنة أفضل من الاجتهاد فى البدعة »<sup>(٥)</sup> . وقال أمير المؤمنين على بن أبى طالب : « تزاودوا وتفلذكروا الحديث ، فإنكم لا تفعلوا بدرس »<sup>(٦)</sup> .

(١) فتح البارى ص ١٧٥ ج ١

(٢) جامع بيان العلم وفضله ص ٣٤ ج ٢

(٣) فتح البارى ص ١٧٠ ج ١

(٤ و ٥) تذكرة الحفاظ ص ١٥ ج ١ وجمع الزوائد ص ١٢٥ ج ١ وانظر حقه على هذا كرامة الحديث فى معرفة علوم الحديث ١٤١ .

(٦) شرف أصحاب الحديث ص ٦٩ . وانظر أيضاً معرفة علوم الحديث ص ٦٠ و ١٤١

ووقف عمرو بن العاص على حلقة من قريش فقال : « ما لكم قد طرحتم هذه الأغيامة ؟ لا تفعلوا ، وأوصعوا لهم في المجلس ، وأسمعوم الحديث ، وأفهموم إياه ، فإنهم صغار قوم أو شك أن يكونوا كبار قوم ، وقد كنتم صغار قوم فأنتم اليوم كبار قوم <sup>(١)</sup> » .

وكان ابن عباس يحض طلابه على مذاكرة الحديث ، فيقول : تذاكروا هذا الحديث لا ينفلت منكم ، فإنه ليس بمنزلة القرآن ، القرآن مجموع محفوظ ، وإنكم إن لم تذاكروا هذا الحديث تفلت منكم ، ولا يقل أحدكم حدث أمس لا أحدث اليوم ، بل حدث أمس ، وحدث اليوم ، وحدث غداً . . . ، كما كان يقول : إذا سمعتم منا شيئاً فتذاكروه بينكم <sup>(٢)</sup> .

وكان أبو سعيد الخدري يحب طلاب العلم ويفسح لهم المجالس ، وكثيراً ما كان يقول : تحدثوا ، فإن الحديث يذكر بعضه بعضاً <sup>(٣)</sup> .

ومما يروى عن أبي أمامة الباهلي أنه قال لطلابه : « إن هذا المجلس من بلاغ الله إليكم ، وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بلغ ما أرسل به ، وأنتم فبلغوا عنا أحسن ما تسمعون . وفي رواية كان يحديثهم حديثاً كثيراً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإذا سكت قال : اعقلوا ، بلغوا عنا كما بلغناكم <sup>(٤)</sup> » .

وهكذا كان الصحابة الكرام يتواصون بحفظ الحديث ومذكراته ويحضون طلابهم على ذلك ، ويحثونهم على تبليغ ما يسمعون منهم .

(١) شرف أصحاب الحديث ص ٨٩ : ب

(٢) شرف أصحاب الحديث ص ٩٩ : آ وانظر نحوه في الجامع لاخلق الراوى وآداب

السامع نسخة الظاهرية ص ٤٨ : ب

(٣) شرف أصحاب الحديث ص ١٠٠ : آ

(٤) شرف أصحاب الحديث ص ١٠٠ : آ



وقد سار التابعون وأتباعهم على نهج الصحابة ، فكانوا يوصون أولادهم وتلاميذهم بحفظ السنة وحضور مجالس العلم ، فقد أوصى عروة بنيه بهذا كما أوصى طلابه (١) ، وكان علقمة يشجع طلابه على مذاكرة الحديث ودراسته (٢) كما كان عبد الرحمن بن أبي ليلى يقول : إحياء الحديث مذاكرته فتذاكروه (٣) . واشتهرت بين العلماء عبارة « تذاكروا الحديث فإن الحديث يهيج الحديث » (٤) .

وأكثر من هذا ، كان بعض الآباء يشجعون أبنائهم على حفظ الحديث ، ويقدمون إليهم جوائز كلما حفظوا شيئاً منه ، من هذا ما رواه النضر بن الحرث قال : سمعت إبراهيم بن آدم يقول : قال لي أبي : يا بني ، أطلب الحديث ، فكلما سمعت حديثاً وحفظته فلك درهم . فطلبت الحديث على هذا (٥) .

ومهما يكن موقف المربين في هذا العصر من هذا التشجيع فإنه وسيلة مبدئية لحفظ الحديث ودراسته ، إن كانت في نظر الطفل هي الغاية فإنها لا تثبت أن تصبح ، وسيلة فإذا ما ألف حفظ الحديث ، وتمطشت نفسه إليه تجسدت الغاية الأصلية أمامه ، وعرف قيمتها ، وقد رجع الحديث ، وعرف معناه ، وأصبح من عشاقه ، سواء أقطعت تلك الجوائز أم لم تنقطع .

وإن التاريخ يحفظ لنا أخباراً كثيرة تثبت لإقبال طلاب العلم على طلب

(١) انظر طبقات ابن سعد ص ١٣٤ - ١٣٥ قسم ٢ ج ٢ وانظر الحديث الفاضل نسخة دمشق ص ١٥ : ب ، ج ٩

(٢) (٣ و ٤) انظر شرف أصحاب الحديث ص ١٠ : ب ، وانظر كتاب العلم لزهير بن حرب فان فيه بعض هذا ص ١٨٩ : ب وكذلك في الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ٤٦ : ب والمحدث الفاضل ص ١٢٩ : ب - ١٣٠ : ب

(٥) شرف أصحاب الحديث ص ٩٠ ، وإبراهيم بن آدم عاصر الثوري ويقبل أن وفاته سنة

( ١٦١ ) كان ورعاً محامداً ، انظر البيهقي والنهاية ص ١٣٥ ج ١٠

الحديث إقبالا لا مثيل له ، بدافع ذاتي ، وميل نفسي ، حتى إن بعض طلاب العلم المتفانين في حب الحديث كانوا يؤدون بعض الخدمات من أجل سماع حديث أو حديثين<sup>(١)</sup>.

وقد كانت المنافسة العلمية المحببة قائمة بين طلاب الحديث في ذلك العصر، فالذكي من تمكن من حفظ أحاديث في باب كذا وباب كذا ، والمجد من أسرع إلى صحابي وأخذ عنه قبل وفاته ، والمفلح من حظى بحب شيعه ، وتمكن من الانفراد به ، والكتابة عنه ، والقراءة عليه ثم العرض والتصحيح بين يديه . . .

لكل هذا رأينا أصحاب الحديث يَحِدِّثُونَ في طلب العلم الشريف ، ويتبارون في تحصيله<sup>(٢)</sup> ، وكثر طلاب العلم كثرة تتلج لها الصدور ، وتشرق بها النفوس حتى إن أحد الصحابة كان يحدث الناس ، فيكثرون عليه ، فيصعد فوق بيت ويحدثهم<sup>(٣)</sup> قال أنس بن سيرين : قدمت الكوفة قبل الجاجم ، فرأيت بها أربعة آلاف يطلبون

(١) روى سفيان بن عيينه قال : كان أبي صيرفيا بالكوفة فركبة الدين لحملنا إلى مكة فلما رحنا إلى المسجد لصلاة الظهر ، وصرت إلى باب المسجد إذا شيخ على حمار فقال لي يا غلام اسك على هذا الحمار حتى أدخل المسجد فأركع ، قلت : ما أنا بفاعل أو تحدثني ، قال : وما تصنع أنت بالحديث ؟ واستصغرتني ، قلت : حدثني . فقال : حدثني جابر بن عبد الله وحدثنا ابن عباس فحدثني بشمانية أحاديث فأمسكت حماره ، وجلت أنحفظ ما حدثني به فلما صلى وخرج قال : ما فعلك ما حدثتك به ، حبستني ؟ قلت حدثتني بكذا وحدثتني بكذا ، فرددت عليه جميع ما حدثني به فقال : بارك الله فيك تمال غدا إلى المجلس ، فإذا هو عمرو بن دينار ( ٤٨ - ١٢٦ هـ )

انظر الحديث الفاصل مخطوطة دمشق ص ١٦ : ب - ١٧ : آ ج ١

(٢) انظر الحديث الفاصل ص ١٤٣ : ب فيها أخبار عن ذلك

(٣) انظر كتاب العلم لزهير بن حرب ص ١٩٢

الحديث<sup>(١)</sup> ، وفي رواية زاد : فقال : وأربعائة قد فقهُوا<sup>(٢)</sup> . فقبل بداية الربع الأخير من القرن الأول أُنحت الكوفة محط أنظار أهل الحديث ، ولم يقتصر هذا النشاط على قطر دون آخر ، بل كان عاماً شاملاً . حلقات العلم كانت تعقد في كل مكان ، ففي جامع دمشق حلقات أبي الدرداء التي تضم نيفاً وخمسةائة وألف طالب<sup>(٣)</sup> إلى جانب حلقات غيره من شيوخ دمشق ، التي كان يكتب فيها الطلاب<sup>(٤)</sup> ، كما كانت تعقد في حصص وحلب والفسطاط والبصرة والكوفة واليمن إلى جانب حلقات ينبوع الإسلام في مكة والمدينة ، فقد كانت في المدينة كالروضة يختار منها طالب العلم ما يشاء<sup>(٥)</sup> .

وفي عهد عبد الملك بن مروان الخليفة الأموي ، كان المسجد الحرام يفيض بطلاب العلم ، حتى إن الخليفة أعجب بهم عند ما زاره فوجد فيه حلقاً لا تحصى ، تضم أبناء المسلمين وطلاب العلم ، فسأل عن شيوخ هذه الحلقات ، فكان فيها عطاء ، وسعيد بن جبير ، وميمون بن مهران ، ومكحول ، ومجاهد ، وغيرهم ، فحث أبناء قريش على طلاب العلم والحفاظة عليه<sup>(٦)</sup> .

وسيتجلى لنا نشاط المراكز العلمية في الدولة الإسلامية عند ما نتكلم عن انتشار العلم في عهد الصحابة والتابعين .

(١) الحدث الفاصل ٨١ : آ وكانت دير الجماجم وقعة مشهورة بين المجاج وعبد الرحمن بن الأشعث سنة ( ٨٢ هـ ) وفيها قتل عبد الرحمن بن الأشعث وكثير من القراء . انظر تاريخ الطبري ص ١٥٧ ج ٥ . ودير الجماجم بظاهر الكوفة على سبعة فراسخ منها على طرف البر السالك إلى البصرة : معجم البلدان ص ١٣١ ج ٤ .

(٢) الحدث الفاصل ص ١٣٥ : ب .

(٣ و ٤ ) انظر التاريخ الكبير لابن عداكر ص ٦٩ ج ١

(٥) انظر الحدث الفاصل ص ٩ : ب

(٦) انظر للرجع السابق ص ٣٥ : ب - ٣٦

وقد قبض الله لهذه الأمة أساتذة أوتوا العلم والأدب وأصول التربية ،  
 ترعرعوا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبدى أحبابه الكرام ، واجتهد  
 القائمون على التعليم منهم في ذلك العصر في تعليم تلاميذهم وجلسائهم ، واعتنوا  
 عناية عظيمة بالنشء الجديد ، فبرى اسماعيل بن رجاء — من أقران الأعشى —  
 يجمع الصبيان ويحدثهم<sup>(١)</sup> . وسر رجل بالأعشى — سليمان بن مهران — وهو  
 يحدث فقال له : تحدث هؤلاء الصبيان ؟ فقال الأعشى : هؤلاء الصبيان يحفظون  
 عليك دينك<sup>(٢)</sup> . وكان مطرف بن عبد الله يقول : لأنتم أحب إلى مجالسة من  
 أهلى<sup>(٣)</sup> . وكان سفیان الثوري يقول : لو لم يأتوني — (بني طلاب الحديث)  
 لأنيتهم في بيوتهم<sup>(٤)</sup> . وكانوا يعلمونهم الحديث والأدب فيه ، واحترامه  
 واجلاله<sup>(٥)</sup> ، وكانت حلقات العلم مكانة جليلة ، وكان طلاب الحديث يوقرون  
 أساتذتهم ، ويفخرون بخدمتهم ، والأخذ عنهم ، وكان سلوكهم مع أساتذتهم في  
 غاية الأدب والاحترام ، سواء أكان هذا في التلقى عنهم أم في مناقشتهم ،  
 ويؤثر عن كثير من الصحابة والتابعين نصائح لطلاب العلم في هذا الصدد<sup>(٦)</sup> .  
 وأما حلقات العلم وشيوخها وطريقة تعليمهم فإنها تحتاج إلى بحث كبير  
 قائم بذاته ، وإن لدينا من الأخبار ما يملأ أكثر من مجلد في هذا . ولكن المقام  
 يضيق بإيرادها ، ويكفي أن نذكر شيئا موجزا عن الصحابة والتابعين يتناول  
 طريقة تعليمهم .

(١) انظر كتاب العلم لأثير بن حرب ص ١٩٠

(٢) شرف أصحاب الحديث ص ٨٩ : آ وانظر الحديث الفاصل نسخة دمشق ص ١٥ ج ١

(٣) شرف أصحاب الحديث ص ١٠٢ : ب

(٤) شرف أصحاب الحديث ص ١٠٣ : ب واشتهر عن عروة بن الزبير أنه كان يألف

الناس على حديثه ، انظر كتاب العلم لابن حرب ص ١٨٧

(٥) انظر طبقات ابن سعد ص ٣٤٥ ج ٥

(٦) انظر العقد الفريد ص ٧٨ ج ٢ .

وأول ما يسترعى انتباهنا في هذا خطوط كبرى تعتبر من الأسس الهامة في التربية الحديثة ، من هذه الأسس :

### ١ - مراعاة أحوال المحدثين :

فقد لاحظ الصحابة والتابعون أحوال طلابهم ملاحظة دقيقة ، فكانوا لا يحدثونهم إلا بما يناسب مداركهم ، وبشرحون الأحاديث ، ويدينون مناسباتها حتى يدرك الطلاب ما يرويه شيوخهم ، يروى عن ابن مسعود أنه قال : « إن الرجل ليحدث بالحديث فيسمعه من لا يبلغ عقله فهم ذلك الحديث ، فيكون عليه فتنة <sup>(١)</sup> » وفي رواية عنه « ما أنت محدث قوما حديثا لا تبلغه عقولهم إلا كان فتنة لبعضهم <sup>(٢)</sup> » وعن حماد بن زيد قال : قال أيوب : لا تحدثوا الناس بما لا يعلمون فتضروهم <sup>(٣)</sup> .

### ٢ - الحديث لمن هو أهل له :

وكما حرص الصحابة والتابعون على مراعاة أحوال الرواة ، حرصوا على نشر الحديث بين أهله وطلابه ، ورفعوا عن السفهاء وأهل الغايات والأهواء ، فكانوا يحاولون جهدهم ألا يحضر مجالسهم إلا طلاب العلم ، وفي هذا كان يقول الزهري : « ... وهجنته (أى الحديث) نشره عند غير أهله <sup>(٤)</sup> » ، وكان الأعشى

(١) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٢٩ ب

(٢) تذكرة الحفاظ ص ١٥ ج ١ وروى نحو هذا عن عبيد الله بن عبد الله بن هبة ، انظر المحدث الفاضل ص ١٤٣ ب

(٣) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٢٩ ب .

(٤) المحدث الفاضل ص ١٤١ : آ والهجنة والهجين الأمر تقييده .

يرى أن إضاعة الحديث التحديث به عند غير أهله<sup>(١)</sup> « وكثيراً ما كان يقول :  
« لاتنثروا الأولو على أظلاف الخنازير يعني الحديث<sup>(٢)</sup> » أى لا تحدثوا الحديث  
لغير أهله .

ورأى الأعمش شعبة بن الحجاج يحدث قوما ، فقال له : ومحك يا شعبة !  
تعلق الدرّ في أعناق الخنازير<sup>(٣)</sup> ؟ قال مجالد بن سعيد : حدثني الشعبي  
بحديث .. فرويته عنه ، فأتاه قوم فسألوه عنه ، فقال : ما حدثت بهذا الحديث قط ،  
فأتوني ، فأتيته ، فقلت : أو ما حدثتني ؟ قال أحدثك بحديث الحكماء ،  
وتحدث به السفهاء<sup>(٤)</sup> ؟ ! وكان يقول : إنما كان يطلب هذا العلم من جمع  
النفس والعقل ، فإن كان عاقلاً بلا نكس قيل : هذا لا يناله ، وإن كان ناسكاً  
بلا عقل قيل : هذا أمر لا يناله إلا العقلاء<sup>(٥)</sup> .

وأختم هذه الفقرة بذكر شيء من أساليب الحيلة ، التي كان يفعلها زائدة  
ابن قدامة<sup>(٦)</sup> مع من يأتيه طالباً الحديث ، حرصاً منه على صيانة السنة المطهرة  
وحفظها . روى عمرو بن المهلب الأزدي قال : « كان زائدة لا يحدث أحداً  
حتى يمتحنه ، فإن كان غريباً قال له : من أين أنت ؟ وإن كان من أهل  
البلد قال : أين مصلاك ؟ ويسأل كما يسأل القاضي عن البينة . فإذا قال له  
سأل عنه ، فإن كان صاحب بدعة قال : لا تعودن إلى هذا المجلس ،

(١ و ٢) الحديث الفاصل من ١٤١ : آ

(٣) الحديث الفاصل من ١٤٢ : آ

(٤) الحديث الفاصل من ١٤١ : ب ، ولعل الشعبي أنكر ذلك لأنه خفي من القوم الدفهاء .  
أن يتخذوا ما حدث به ذريعة إلى أهوائهم .

(٥) تذكرة الحفاظ من ٧٧ ج ١

(٦) انظر ترجمته في تذكرة الحفاظ من ١٩٤ ج ١ وهو إمام حجة تولى سنة ١٦١ هـ .

فإن بلغه عند خير أدناه وحديثه ؛ فقل له : يا أبا الصلت لم تفعل هذا ؟ قال : أكره أن يكون العلم عندهم ، فيصيروا أئمة يحتاج إليهم ، فيبدلوا كيف شاءوا <sup>(١)</sup> .

قد يُظَنُّ أن في تشدد زائدة منعاً للعلم ونشره ، وأن طريقته هذه تتنافى مع رسالة المعلمين المرشدين الهادين ، والحقيقة أن منهجه هذا كان من وسائل المحافظة على السنة ، كما كان حائلاً دون أهل البدع والأهواء من أن يستغلوا الحديث الشريف ، أو يحرفوه تبعاً لأهوائهم .

### ٣ - طلب الحديث بعد القرآن الكريم :

من البدعي أن يهتم المسلمون بكتاب الله تعالى وحفظه ودراسته وتلاوته ، وفهمه وتفسيره . وقد أجمع المحدثون على أنه لا ينبغي أن يطلب المرء الحديث إلا بعد قراءته القرآن وحفظه كله أو أكثره ، ثم يبدأ سماع الحديث وكتابته عن الشيوخ ، وكان كثير من المحدثين لا يقبلون الطلاب في حلقاتهم إلا إذا وثقوا من دراستهم القرآن الكريم وحفظ بعضه على الأقل ، وفي هذا قال حفص بن غياث : أتيت الأعمش فقلت : حدثني ، قال : أنحفظ القرآن ؟ قلت : لا . قال : اذهب فاحفظ القرآن ، ثم هلم أحدثك . قال . فذهبت لحفظت القرآن ، ثم جئته ، فاستقرأني ، فقرأته ، فحدثني <sup>(٢)</sup> .

### ٤ - عدم تتبع المنكر من الحديث :

خشى الصحابة والتابعون من بث بعض الأحاديث الواهية والضعيفة ،

(١) المحدث الفاضل ص ١٤٢ ب :

(٢) المحدث الفاضل ندوة دمشق ص ١٩ ب ١

فنهوا عن روايتها وطلبوا التثبت في الرواية كما سبق أن ذكرنا ، وحشوا على رواية الأحاديث المعروفة ونشرها بين طلاب العلم وخاصة الجدد منهم . وفي هذا يروى عن أمير المؤمنين على بن أبي طالب : « حدثوا الناس بما يعرفون ، ودعوا ما ينكرون ! ! اتحبون أن يكذب الله ورسوله <sup>(١)</sup> » . قال الإمام الذهبي : « فقد زجر الإمام على رضي الله عنه عن رواية المنكر ، وحث على التحديث بالمشهور ، وهذا أصل كبير في الكف عن بث الأشياء الواهية ، والمنكرة من الأحاديث في الفضائل والمقائد ، والرفائق ، ولا سبيل إلى معرفة هذا من هذا إلا بالامعان في معرفة الرجال <sup>(٢)</sup> » .

وأما الأحاديث المنكرة والشاذة وطرقها ، والأحاديث الموضوعة — فقد كان يحفظها الشيوخ حتى إذا ذكر لهم حديث منها بينوه ، وكانوا يروون منها لطلابهم بعد بيان عللها ، وبعد أن يقطع الطلاب مرحلة جيدة في دراساتهم . وسنبين هذا عندما نتكلم عن الحديث الموضوع .

#### ٥ — التنوع والتنوير دفعا للملل :

عرف الصحابة والتابعون ما يجدد نشاط طلابهم ، فعملوا به ، وأكادوا منه لتحقيق الغاية من دروسهم وحلقاتهم ، فكانوا يتناولون دراسة الأحاديث المختلفة حيناً ، ويتكلمون في الرجال أحياناً ، وينتقلون إلى سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم تارة ، ويذكرون أسباب ورود الحديث ومناسبته تارة أخرى .

(١) تذكرة الحفاظ ص ١٢ - ١٣ ج ١ وفتح الباري ص ٢٣٥ ج ١

(٢) تذكرة الحفاظ ص ١٢ - ١٣ ج ١



فكانت دراسة الحديث شيقة ، تجذب الطالب إليها لتعدد موضوعاتها وتناولها كثيراً من الأمور التي تتعلق بدينه ودنياه . ومع هذا كان شيوخ الحلقات يحشون لإدخال السامة إلى نفوس تلاميذهم ، فكانوا يتخولونهم بالموعظة كما كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكما فعل الصحابة من بعده<sup>(١)</sup> وكانت السيدة عائشة توصي التابعين بهذا ، فقد قالت لعبيد بن عمير : إياك ولأملاك الناس وتقنيطهم<sup>(٢)</sup> . ولهذا كانوا لا يطيلون المجلس حتى لا تضعف القائمة عليهم ، وفي هذا يقول الإمام الزهري : « إذا طال المجلس كان للشيطان فيه نصيب<sup>(٣)</sup> » (ويروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان يقول - إذا قاض من عنده بالحديث بعد القرآن والتفسير - : أحضوا . أى خوضوا في الشر وغيره . . . ) وعن أبي الدرداء رضي الله عنه أنه قال : إني لأستجم قلبي بالشئ من اللهو ، لأقوى به على الحق<sup>(٤)</sup> .

وقد كان الصحابة أحياناً يتناولون في مجالسهم بعض الشر وأيام الجاهلية ليسروا عن أنفسهم ، فيبدلوا الموضوع ليستعيدوا نشاطهم ، فعن أبي خالد الوالى قال : « كنا نجالس أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فيتناشدون الأشعار ويتذاكرون أيامهم في الجاهلية<sup>(٥)</sup> » ، وكان الزهري يحدث ثم يقول :

(١) انظر هذا عن عبد الله بن مسعود في مسند الإمام أحمد ص ٢٠٧ حديث ٣٠٨١ ج ٥ .  
وجامع بيان العلم ص ١٠٥ ج ١

(٢) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٣٦ ج ٢

(٣) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٣٦ ج ٢

(٤) الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ ص ٤١ واللهو المقصود هنا اللهو للفروع مما يروح القلب ويحيد النشاط .

(٥) جامع بيان العلم ص ١٠٥ ج ١

« هاتوا من أشعاركم ، هاتوا من أحاديثكم ، فإن الأذن بحاجة ، وإن  
لنفس حمضة <sup>(١)</sup> » .

وكان يقول : روحوا القلوب ساعة وساعة <sup>(٢)</sup>

٦ - احترام حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوقيره :

ذكرت تمسك الصحابة والتابعين بالسنة ، وتقديمها على كل شيء بعد  
القرآن ، فقد كانوا لا يقبلون رأيا مع السنة مهما يكن شأنه ، ومهما تكن منزلة  
صاحبه ، وكما تمسكوا بالسنة احترموا مجالس الحديث ، ووقروا حفظه ، وتأدب  
الناس مع حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم شيوخا وطلابا .

عن الأعمش عن ضرار بن مرة قال : كانوا يكرهون أن يحدثوا عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وهم على غير وضوء <sup>(٣)</sup> وكان الأعمش إذا أراد أن يحدث  
وهو على غير وضوء تيمم <sup>(٤)</sup> . وقال قتادة : لقد كان يستحب أن لا تقرأ  
الأحاديث التي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا على طهور ، وفي رواية  
إلا على وضوء <sup>(٥)</sup> ، وروى هذا عن كثير من العلماء .

ويذكر سعيد بن المسيب - وهو على فراش المرض - حديثا عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ، فيقول : أجلسوني ، فإني أكره أن أحدث حديث  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مضطجع <sup>(٦)</sup> .

(١) جامع بيان العلم ص ١٠٤ ج ١ . مع الشراب من فيه رى به ، ومع الحديث طرحه ومل سحر  
والحمضة الشهوة للفناء ، وحضت الإبل عن الحوض كرهته وبه اشتبهت . انظر القاموس المحيط .

(٢) جامع بيان العلم ص ١٠٥ ج ١

(٣) جامع بيان العلم وفضله ص ١٩٨ ج ٢ والمحدث الفاضل ص ١٤٧ : آ

(٤) جامع بيان العلم وفضله ص ١٩٩ ج ٢

(٥ و ٦) جامع بيان العلم وفضله ص ١٩٩ ج ٢ .

قال الرامهرمزي : كان أكثرهم يتطهرون عندما يتصدرون للتحديث  
 فيلبس العالم أحسن ثيابه ، ويتوضأ وضوءه للصلاة ، ومن ذلك قول أبي  
 العالية : « إذا حدثت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً فازدهر » ،  
 وكان مالك رضى الله عنه إذا أراد أن يخرج يحدث توضأ وضوءه للصلاة ، ولبس  
 أحسن ثيابه ، ولبس قلنسوة ، ومشط لحيته ، فقيل له فى ذلك ، فقال :  
 « أوقر حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> » . وكان مالك أحياناً يحدث  
 أبناء كل قطر حتى لا يزداد الازدحام فى داره ، فكان مناد على بابه ينادى :  
 ليدخل أهل الحجاز ، فلا يدخل غيرهم ، ثم يخرج فينادى أهل الشام <sup>(٢)</sup> ... فيقول  
 هذا حتى لا يكدر الطلاب ، فيكثر السؤال ، وتقوت الفائدة جل الحاضرين .  
 وهناك آداب كثيرة ، وأصول متبعة للسؤال والقراءة والعرض على المحدث ،  
 والجلوس بين يديه ، وحضور حلقات العلم ، تكفلت بذكرها كتب خاصة <sup>(٣)</sup> ،  
 وأفردت لها أبواب فى أكثر كتب مصطلح الحديث وعلموه .

## ٧ - مذاكرة الحديث :

لم يكن طلاب العلم يكتفون بحضور مجلس الحديث ثم ينصرفون إلى أعمالهم  
 حتى يحين المجلس القادم ، من غير أن يذكروا ما يسمعون . ولم يكن حضور  
 حلقات العلم للتسلية وشغل أوقات الفراغ . . . متى شاء الطالب حضر ومتى أحب

(١) انظر المجلدات الفاسل ص ١٤٦ : ب

(٢) انظر للرجع السابق ص ١٤٧ : ١

(٣) فقد ألف الخطيب كتاباً كبيراً فى هذا سماء ( الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع )  
 تعرض فيه لجميع ما يتعلق بطلاب الحديث وأساتذتهم ودروسهم ومذاكرتهم . الخ ، ولا يزال هذا  
 المؤلف مخطوطاً ، ومنه نسخة كاملة فى دار الكتب فى الإسكندرية ، صودت منها نسخة وقلت  
 إلى دار الكتب المصرية فى ١٩٦٦ « لوحة ، كل لوحة فوتوغرافية صفحتان من النسخة  
 الأصلية ، وقد باشرت تحقيقه مع بعض أخوانى ، أرجو أن نوفق لنشره فينتفع المسلمون به .

انصرف منها ، كلا ، بل كان الطلاب يحضرون في أوقات معينة يخصصها لهم  
 أستاذهم بعد صلاة الفجر مثلاً حتى الضحى ، أو بين الظهر والعصر ، فيتسابق  
 الطلاب إلى الحلقة قبل انعقادها ، ليتخذوا أماكنهم<sup>(١)</sup> ، حتى إذا ما حضر  
 الأستاذ كان جميع الطلاب على استعداد لتلقى الحديث عنه . وقد يعيب عن الحلقة  
 طالب ، فيسأل عنه الشيخ ويعرف سبب غيابه ، وقد يكلف بعض إخوانه السؤال  
 عنه ، فالحلقات في العصور الماضية كانت كالفصول النظامية في مدارسنا الحديثة .  
 لهذا كان أصحاب الحديث يحرصون على حضور مجالسه ، ويحفظون  
 ما يسمعون ، وبذا كروناه .

وقد كان الصحابة رضي الله عنهم يفعلون هذا في عهد رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ، فمن أنس بن مالك قال : « كنا نكون عند النبي صلى الله عليه وسلم ،  
 فنسمع منه الحديث ، فإذا قننا تذاكرناه فيما بيننا حتى نحفظه<sup>(٢)</sup> » .

وكان التابعون وأتباعهم يذاكرون حديث رسول الله عليه الصلاة والسلام  
 جماعات وأفراداً ، عن أبي صالح السمان<sup>(٣)</sup> قال حدثنا ابن عباس يوماً بحديث فلم  
 نحفظه ، فتذاكرناه بيننا حتى حفظناه<sup>(٤)</sup> . وعن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عطاء  
 قال : « كنا نكون عند جابر بن عبد الله فيحدثنا ، فإذا خرجنا من عنده  
 تذاكرنا حديثه<sup>(٥)</sup> » . . . ، وعن مسلم البطين قال : « رأيت أبا يحيى الأعرج —  
 وكان عالماً بحديث ابن عباس — اجتمع هو وسعيد بن جبير في مسجد الكوفة ،

(١) انظر انعقاد المجالس في الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع . حيث بطل القول في هذا .

(٢) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ٤٦ : ب

(٣) لم يذكر الحاكم لقبه وهو من أصحاب أبي هريرة وقد سمع من ابن عباس وهو ذكوان  
 المدني . انظر تهذيب التهذيب ص ١٣٢ م ١٧ .

(٤) معرفة علوم الحديث ص ١٤١

(٥) كتاب العلم لأبي هريرة بن حرب ص ١٩٠ : آ

فتذاكر الحديث ابن عباس<sup>(١)</sup> . وقال مرة عبد الرحمن بن أبي ليلى : « إحياء الحديث مذاكرته ، فتذاكره ، فقال عبد الله بن شداد : يرحمك الله ! كم من حديث أحييته من صدرى قد كان مات<sup>(٢)</sup> » .

وقد تطول مجالس المذاكرة من أول الليل حتى نداء الفجر<sup>(٣)</sup> ، وكان من طلاب العلم من ينتظر انصرام الليل ليلقى لإخوانه فيذاكرهم ، وكان إبراهيم النخعي يقول : إنه ليطول على الليل حتى ألقى أصحابي فإذا كرم<sup>(٤)</sup> . وما يروى عن شعبة بن الحجاج أنه خرج من عند عبد الله بن عون ، وقد عقد بيديه جميعاً فكلمة بعض إخوانه ، فقال : « لا تسكمنى فأبى قد حفظت عن ابن عون عشرة أحاديث أخاف أن أنساها<sup>(٥)</sup> » .

هكذا كان يذاكر أصحاب الحديث حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى يثبت في صدورهم ولا ينسوه .

وكان بعضهم يتخذ التحديث بما سمع وسيلة إلى حفظه ، فإذا لم يجد من يحدثه حدث خادمه أو بنه ، وفي هذا يروى عن الإمام الزهري أنه كان يبتغى العلم من عروة وغيره ، فيأتى جارية له نائمة فيوقظها فيقول لها : حدثنى فلان بكذا ، وفلان بكذا فتقول : مالى ولهذا ، فيقول : قد علمت أنك لا تنتفعين به ، ولكن سمعت الآن ، فأردت أن استذكره<sup>(٦)</sup> ، ولا يجد إسماعيل بن رجاء من يذاكر الحديث معه فيجمع غلمان المكاتب ويحدثهم كيلا ينسى حديثه<sup>(٧)</sup> .

(١) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٨٤ : آ

(٢) كتاب العلم لزهري بن حرب ص ١٩٠ : آ (٣) انظر للرجع السابق ص ١٩١ : ب .

(٤) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٨٢ : ب

(٥) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ٤٧ : آ

(٦) تاريخ الإسلام للذهبي ص ١٤٨ ج ٥

(٧) انظر المحدث الفاضل نسخة دمشق ص ١٥ : ب ، وانظر حيون الأخبار ص ١٣٤ ج ٢

وتهذيب التهذيب ص ٢٩٦ ج ١

وكثيراً ما كانت تعقد مجالس المذاكرة وتقام المناظرات بين أصحاب الحديث لمعرفة طرقه ، ويكشف عن القوى والضعيف منها ، وفي هذا يقول يزيد بن هارون : أدركت الناس يكتبون عن كل - من المشايخ الأقوياء والضعفاء - فإذا وقعت المناظرة حصلوا .<sup>(١)</sup>

كما سبق يتبين لنا إهتمام الصحابة والتابعين وأتباعهم بالسنة المطهرة ، وحرصهم على الحديث النبوي الشريف ، فعرفنا كيف كانوا يحدثون طلابهم ، وكيف كانوا يعتنون بصغارهم ، ويحرصون على تربيتهم التربية الصالحة ، على هدى محمد صلى الله عليه وسلم ، كما عرفنا آدابهم في الحديث وطلبه ، واحترامهم لعلمائهم ؛ وحرص الطلاب على دراسة السنة وحفظها ومذاكرتها وتثبيتها في صدورهم والعمل بها ، كل ذلك يعطينا صورة حية عن النشاط الحديثي في ذلك العصر ، صورة مخطوطة عن الحركة العلمية القوية التي كانت في عصر الصحابة والتابعين ، تلك الحركة التي كان لها الفضل العظيم في حفظ السنة .

وإن ما قدمناه لا يمدو الخطوط العريضة لتلك الحركة الواسعة ، التي كانت في الصدر الأول وقد أغفلنا كثيراً من التفاصيل التي تتعلق بسن السماع وطريقة الرواية والتلقي ، وكيفية القراءة على المحدث ، وكل ما يتعلق بدرجات تحمل الحديث وأدائه ، مما تكفلت بشرحه كتب مصطلح الحديث وعلومه .

وهكذا خرجنا من هذا البحث بخلاصة هامة ، هي أن الحديث الشريف لقي عناية وحفظاً واهتماماً عظيماً من أبناء ذلك العصر ، الذين تولوا نقله بأمانة وإخلاص إلى الجيل الذي تلاهم ، ثم أدت الأجيال المتعاقبة هذه الأمانة حتى وصلت إلينا في أمهات الكتب الصحيحة .

(١) المحدث الفاضل ص ٨٣ : ب ، والجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع ص ١٦٧ : أ .

## انتشار الحديث في عصر الصحابة والتابعين

انتقل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى ، بعد أن عم الإسلام الجزيرة العربية كلها ، وأصبحت هذه البلاد قلعة حصينة للإسلام ، وقاعدة تنبعث منها أضواء الهداية في العالم ، وقد عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته لواء جيش أسامة لفتح الشام ، ولكن المنية اخترمته قبل إيقاده ، وخلفه الصديق فوجه جيش الرسول صلى الله عليه وسلم إلى بلاد الشام ، واتسعت الفتوحات الإسلامية ، وامتدت الدولة الإسلامية حول الجزيرة العربية ، ففتحت بلاد الشام كلها ( فلسطين والأردن وسوريا ولبنان ) والعراق جميعها في سنة سبع عشرة هجرية<sup>(١)</sup> ، وفتحت مصر سنة عشرين من الهجرة<sup>(٢)</sup> ، ووصل المسلمون إلى ما وراء النهر في خلافة عثمان بعد أن فتحوا ( فارس ) سنة إحدى وعشرين ، ووصلوا سمرقند سنة ست وخسين<sup>(٣)</sup> ، وما لبثت الرايات الإسلامية أن خفقت في ربوع الأندلس غرباً سنة ثلاث وتسعين<sup>(٤)</sup> وارتفعت بنود الإسلام وأعلامه على ذرا جبال البرانس<sup>(٥)</sup> سنة ست وتسعين ، وعلى حدود الصين شرقاً سنة ست وتسعين أيضاً<sup>(٦)</sup> .

كان في طليعة الجيوش الإسلامية صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) انظر تاريخ الإسلام السياسي والديني والثقافي والإجماعي للدكتور حسن إبراهيم حسن ص ٢٩٩ ج ١ وما بعدها .

(٢) انظر المرجع السابق ص ٢٣٦ ج ١

(٣) انظر المرجع السابق ص ٢٧٩ وما بعدها ج ١

(٤) انظر المرجع السابق ص ٣١٣ ج ١

(٥) انظر المرجع السابق ص ٣١٨ وما بعدها ج ١

(٦) انظر المرجع السابق ص ٣٠٥ ج ١

وكانوا كلهم دخلوا بلدًا أقاموا فيه المساجد<sup>(١)</sup> ، ومكث فيه بعض الصحابة والتابعين يدبرون أموره ، وينشرون فيه الإسلام ، ويعلمون أبناء القرآن الكريم وسنة رسول الله عليه الصلاة والسلام ، وكان الخلفاء يمدون البلاد الجديدة بالعلماء ، وقد استوطن كثير من الصحابة رضوان الله عليهم تلك الأمصار ، يرشدون أهلها ، ويعلمون أبناءها . وقد دخل الناس في دين الله أفواجا ، والتفوا حول أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم ، ينهلون من ينابيع التي أخذت عن الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام ، وتخرج في حققتهم التابعون الذين حملوا لواء العلم بعدهم ، وحفظوا السنة الشريفة ، وهكذا أصبحت في الأقاليم والأمصار الإسلامية مراكز علمية عظيمة ، تشع منها أنوار الإسلام وعلومه ، إلى جانب مراكز الإشعاع الأولى التي أمدت هذه الأفطار بالأساتذة الأول .

وبحذر بنا أن نذكر لمحة موجزة عن مراكز التعليم هذه فيما يخص بحثنا .  
فتتناول أهم تلك المراكز العلمية والقائمين عليها في الأمصار الإسلامية :

#### ١ - المدينة المنورة :

هي دار الهجرة ، وحاضرة الدولة الإسلامية ، التي آوت الرسول الكريم بعد هجرته ، ومعه الصحابة رضوان الله عليهم ، وشهدت الجانب النشري الأول في صدر الإسلام ، وفي مساجدها التف المسلمون حول محمد عليه الصلاة والسلام ، يتلقون القرآن العظيم ، ويسمعون الحديث الشريف ، وفيها شاهدوا قضاء وقسمته للفنائم ، واستنفاره للجيش ، وموادعته لخصومه ، وإليها التجأ المسلمون المهاجرون بدينهم ، تحت ضغط قريش والقبائل الأخرى في أطراف الجزيرة العربية ، وتعلقت بها الأنظار ، وعقدت عليها الآمال ، حتى كان صلح الحديبية



ثم الفتح الأعظم ، فأصبحت مركز الحجاز السياسى ، وعاصمة الدولة الإسلامية إلى أوائل خلافة على رضى الله عنه .

وقد يخطر ببالنا أن المهاجرين عادوا إلى مكة بعد وفاته صلى الله عليه وسلم ، ولكن التاريخ يؤكد لنا أن الصحابة والخلفاء آثروا أن يجاوروا رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> ، ويقيموا حيث أقام . لذلك رى فى المدينة كبار الصحابة الذين رسخوا فى العلم ، وكانت لهم مكانة عظيمة فى الحديث ، ومن هؤلاء أبو بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم وأبو هريرة وعائشة أم المؤمنين ، وعبد الله بن عمر وأبو سعيد الخدرى ، وزيد بن ثابت الذى اشتهر بفهم القرآن والحديث والفرائض خاصة ، وكانت له مكانة رفيعة عند الخلفاء الراشدين حتى إنهم ما كانوا يقدمون عليه أحداً فى القضاء أو الفتوى والفرائض والقراءة<sup>(٢)</sup> .

وقد تخرج فى المدينة كبار التابعين ، ومنهم سعيد بن المسيب ، وعروة ابن الزبير ، وابن شهاب الزهرى ، وعبيد الله بن عتبة بن مسعود ، وسالم ابن عبد الله بن عمر ، ومحمد بن المنسكدر وغير هؤلاء ممن كانوا مرجع الأمة فى السنة والقضاء والفتوى .

## ٢ - مكة المكرمة :

لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ، خلف فيها معاذاً يعلم

(١) انظر طبقات ابن سعد ص ٣٢٨ ج ٥ وفيه كان بكره المدون المهاجرون أن يعود أحدهم إلى مكة بعد أن فارق الرسول صلى الله عليه وسلم فى المدينة .

(٢) انظر تاريخ دمشق ص ٢٨٤ ج ٦ وسير أعلام النبلاء ص ٢١٥ ج ١ وتذكره الحفاظ ص ٣٠ ج ١ .

أهلها الحلال والحرام ، ويفقههم في الدين ، ويقرئهم القرآن الكريم ، وكان معاذ من أفضل شباب الأنصار علماً وحلماً وسخاء ، شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المشاهد كلها ، وكان يعدُّ من أعلم الصحابة بالحلال والحرام . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه : « معاذ بن جبل أعلم الناس بحرام الله وحلاله <sup>(١)</sup> » وقال عليه الصلاة والسلام : « خذوا القرآن من أربعة من ابن مسعود ، وأبي ، ومعاذ بن جبل ، وسالم مولى أبي حذيفة <sup>(٢)</sup> » وقد روى عنه عدد كبير من الصحابة ، منهم عبد الله بن عباس ، الذي كانت له الصدارة بعد أن عاد من البصرة إلى مكة المكرمة ، كما كان في مكة عتاب ابن أسيد الذي أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة في أهلها <sup>(٣)</sup> ، وأخوه خالد بن أسيد ، والحكم بن أبي العاص ، وعثمان بن أبي طلحة وغيرهم <sup>(٤)</sup> .

وقد تخرج في مكة على أيدي الصحابة مجاهد بن جبر ، وعطاء بن أبي رباح ، وطاوس بن كيسان ، وعكرمة مولى ابن عباس ، وغيرهم <sup>(٥)</sup> .

ولا بد أن نذكر هنا علو منزلة مكة المكرمة ، وأثرها في تبادل الثقافة ونشر الحديث النبوي في مواسم الحج ، حيث يلتقي فيها المسلمون ويجتمع أكثرهم بصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين ، يحملون معهم الكثير الطيب من حديثه عليه الصلاة والسلام إلى بلادهم ، ولا تزال لمكة والمدينة هذه المكانة إلى يومنا هذا ، وستبقى ما بقي الإسلام إلى يوم الدين .

(١) سير أعلام النبلاء ص ٣٢٠ ج ١

(٢) سير أعلام النبلاء ص ٣١٩ ج ١ .

(٣) المرجع السابق ص ٣٢١ ج ١ .

(٤) انظر معرفة علوم الحديث ص ١٩٢ .

(٥) انظر لجر الإسلام ص ١٧٤ .

### ٣ - الكوفة :

لقد نزل في الكوفة عدد كبير من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في عهد عمر رضى الله عنه ، حين فتحت العراق للمسلمين ، وأصبحت الكوفة والبصرة قاعدتي الفتح الإسلامي في خراسان وفارس والهند ، فقد هبط الكوفة ثلاثمائة من أصحاب الشجرة ، وسبعون من أهل بدر<sup>(١)</sup> من أشهرهم علي بن أبي طالب ، وسعد بن أبي وقاص ، وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ، وعبد الله بن مسعود وغيرهم<sup>(٢)</sup> . وكان لعبد الله بن مسعود أثر كبير في رفع اسم الكوفة ، لما بذله في سبيل تعليم أبنائها ، وقد تخرج في هذه المدرسة كبار التابعين الذين حفظوا الشريعة وحافظوا على السنة المطهرة ، فقد كان في الكوفة ستون شيخاً من أصحاب عبد الله بن مسعود ، وكان في بني ثور الذين نزلوا الكوفة ثلاثون رجلاً ، ما فيهم رجل دون الربيع بن خثيم<sup>(٣)</sup> المشهور بعبادته وورعه وعلو مكانته في الحديث ، وكان فيها كميل بن زيد النخعي ، وعامر بن شراحيل الشعبي ، وسعيد بن جبير الأسدي ، وإبراهيم النخعي ، وأبو إسحاق السبيعي ، وعبد الملك بن عير<sup>(٤)</sup> وغيرهم .

### ٤ - البصرة :

ونزل البصرة من الصحابة رضوان الله عليهم أنس بن مالك ، وكان إمام البصرة في الحديث ، وأبو موسى الأشعري ، وعبد الله بن عباس الذي ولى إمرتها لأُمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضى الله عنه ، ونزل فيها غير هؤلاء

(١) انظر طبقات ابن سعد ص ٤ ج ٦ .

(٢) انظر معرفة علوم الحديث ص ١٩١ .

(٣) انظر طبقات ابن سعد ص ٤ ج ٦ .

(٤) انظر معرفة علوم الحديث ص ٢٤٣ — ٢٤٨ .

عتبة بن غزوان ، وعمران بن حصين ، وأبو برزة الأسدي ، ومعل بن يسار ،  
وعبد الرحمن بن سمرة ، وأبو زيد الأنصاري ، وعبد الله بن الشخير ، والحكم  
وعثمان بن أبي العاص وغيرهم<sup>(١)</sup> .

وأشهر من تخرج في مدرسة البصرة الحسن البصري الذي أدرك خمسمائة  
من الصحابة ، ومحمد بن سيرين ، وأيوب السختياني ، وهز بن حكيم القشيري ،  
ويونس بن عبيد ، وخالد بن مهران الحذاء ، وعبد الله بن عون ، وعاصم بن  
سليمان الأحول ، وقتادة بن دعامة السدوسي ، وهشام بن حسان<sup>(٢)</sup> وغيرهم .

وأما بغداد فلم تشتهر إلا منذ عهد المنصور العباسي .

#### ٥ - الشام :

نزل الشام من الصحابة عدد كبير كانوا في جيش الفتح الإسلامي ، وقد  
استوطن أكثرهم المدن الكبرى بادية الأمر ، ثم ما لبث سكان القرى  
أن تمسكوا ببعضهم عندما شعروا بالفائدة العلمية الكبرى التي حملها إليهم  
المسلمون ، ومن الصعب حصر عدد الصحابة الذين حلوا في بلاد الشام ، ولكن  
الوليد بن مسلم يقرب هذا لنا فيقول : « دخلت الشام عشرة آلاف عين رأيت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> » ، وكان يزيد بن أبي سفيان قد كتب إلى  
عمر بن الخطاب ليعينه بالعلماء ، ليفقهوا أهل الشام<sup>(٤)</sup> فأرسل إليه معاذ بن جبل ،  
وعباد بن الصامت ، وأبا الدرداء — الذين توزعوا في بلاد الشام ، فأقام عبادة

(١) انظر معرفة علوم الحديث ص ١٩٢ .

(٢) انظر معرفة علوم الحديث ص ٢٤٨ .

(٣) التاريخ الكبير ص ١٦٩ ج ١ .

(٤) انظر غرقة دمشق ص ١٣١ .

في حمص ، وأبو الدرداء في دمشق ، ومعاذ في فلسطين ، ثم أرسل عمر بعد هؤلاء عبد الرحمن بن غنم<sup>(١)</sup> .

ونشطت الحركة العلمية في بلاد الشام وخاصة في دمشق أيام الأمويين ، وما زال بها فقهاء ومحدثون ومقرئون<sup>(٢)</sup> ، وانتشر فيها العلماء حتى أضحت قرية داريا حاضرة العلم والأدب في غوطة دمشق ، ويقول السمعاني : إنه كان في داريا جماعة كثيرة من العلماء المحدثين قديما وحديثا ، ومن نبغ فيها من الصحابة عبد الرحمن بن يزيد الأزدي الداراني ، وبعده في الطبقة الثانية من فقهاء الشام<sup>(٣)</sup> .

وقد نزل بلاد الشام غير الصحابة المذكورين أبو عبيدة بن الجراح ، وبلال ابن رباح ، وشر حبيب بن حسنة ، وخالد بن الوليد ، وعياض بن غنم ، والفضل ابن العباس بن عبد المطلب — وهو مدفون بالأردن — ، وعوف بن مالك الأشجعي ، والعرباض بن سارية<sup>(٤)</sup> وغيرهم .

وتخرج على أيدي الصحابة في هذه المدرسة كبار علماء الشام من التابعين ، منهم سالم بن عبد الله الحاربي قاضي دمشق ، وأبو إدريس الخولاني (عائذ بن عبد الله) الذي تولى القضاء بدمشق لمعاوية وابنه يزيد ، ومنهم أبو سليمان الداراني ، قاضي دمشق لعمر بن عبد العزيز ، وليزيد وهشام ابني عبد الملك ، قضى لهم ثلاثين سنة ، ومنهم عمير بن هانيء العنسي الداراني المحدث<sup>(٥)</sup> .

(١) انظر فجر الإسلام ص ١٨٨ — ١٨٩ .

(٢) انظر الإعلان بالتبليغ لمن ذم التاريخ ص ١٣٨ .

(٣) انظر غوطة دمشق ص ١٣٤ .

(٤) انظر معرفة علوم الحديث ص ١٩٣ .

(٥) انظر غوطة دمشق ص ١٣٤ — ١٣٥ وانظر تاريخ داريا لقاضي عبد الجبار

الخولاني ص ٢٩ — ٧٢ .

وتخرج في هذه المدرسة عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي ، الذي يقرن بمالك  
وأبي حنيفة ويلقب بإمام أهل الشام ، ومكحول الدمشقي ، وعمر بن عبد العزيز ،  
ورجاء بن حيوة<sup>(١)</sup> ، وبجير بن سعد الكلاعي ، وثور بن يزيد الكلاعي ،  
وعبد الرحمن بن يزيد بن جابر<sup>(٢)</sup> وغيرهم .

#### ٦ - مصر :

دخل المسلمون مصر في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، بإسرة عمرو بن  
العاص رضي الله عنه ، وكان معه من الصحابة عدد كبير منهم الزبير بن العوام ،  
وعبد الله بن الصامت ، ومسلمة بن مخلد ، والمقداد بن الأسود ، كانوا على رأس  
المدد الذي أرسله عمر بن الخطاب إلى عمرو بن العاص<sup>(٣)</sup> ، كما كان معه عبد الله  
ابن عمرو : أحد الصحابة الأكثرين عن رسول الله عليه الصلاة والسلام ، والذي  
كان يدون الحديث بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد مكث بمصر  
إلى ما بعد وفاة والده ، وعنه روى كثير من محدثيها .

ونزل مصر من الصحابة عقبة بن عامر الجهني ، وخارجة بن حذافة وعبد الله  
ابن سعد بن أبي سرح ، ومحمية بن جزء ، وعبد الله بن الحارث بن جزء ،  
وأبو بصرة الغفاري ، وأبو سعد الخير ، ومعاذ بن أنس الجهني ، ومعاوية بن حذم ،  
وزياد بن الحارث الصدائي وغيرهم<sup>(٤)</sup> .

وتخرج على أيدي هؤلاء في هذه المدرسة ، يزيد بن أبي حبيب محدث

(١) انظر فجر الإسلام ص ١٨٩ .

(٢) انظر معرفة علوم الحديث ص ٢٤٢ .

(٣) انظر تاريخ الإسلام السياسي ص ٢٣٦ ج ١ .

(٤) انظر معرفة علوم الحديث ص ١٩٣ وانظر فتوح مصر لابن عبد الحكيم ص ٢٤٨ -

٣١٩ ، وانظر حسن المحاضرة ص ٧٢ وما بعدها ج ١ .

الديار المصرية ، وعمر بن الحارث ، وخير بن نعيم الحضرمي ، وعبد الله بن سليمان الطويل ، وعبد الرحمن بن شريح النافقي ، وحيوة بن شريح التجيبي ، وغيرهم ، وقد كان ليزيد بن أبي حبيب أثر بعيد في نشر الحديث في مصر ، فقد تتلمذ عليه الليث بن سعد ، وعبد الله بن لهيعة<sup>(١)</sup> اللذان تتلمذ عليهما خلق كثير ، وكانافي عصرهما تحدثي الديار المصرية .

#### ٧ - المغرب والأندلس :

كان عمرو بن العاص قد وصل إلى برقة وطرابلس سنة (٢١هـ) في عهد عمر بن الخطاب ، فاستأذن عمرو الخليفة بفتح إفريقية فلم يأذن له ، فاستجاب لأمر أمير المؤمنين وعاد إلى مصر ، فكان عمرو وأصحابه أول المسلمين الذين دخلوا أطراف المغرب ، وعند ما تولى عثمان رضي الله عنه الخلافة أذن لأمر مصر عبد الله بن سعد بن أبي سرح بغزو إفريقية ، وكان ذلك سنة (٢٥هـ) ثم أمدّه بجيش من المدينة فيه جماعة من الصحابة ، منهم عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو بن العاص ، وعبد الله بن جعفر ، والحسن والحسين ، وعبد الله ابن الزبير ، ولقيهم عقبة بن نافع ببرقة ، فتابعوا فتح البلاد<sup>(٢)</sup> ، ثم خرج لفتح المغرب معاوية بن حُديج سنة (٣٤هـ) وكان في غزاته هذه جماعة من المهاجرين والأنصار<sup>(٣)</sup> ، وقال سليمان بن يسار : ( غزونا إفريقية مع بن حُديج ومعنا من المهاجرين والأنصار بشر كثير<sup>(٤)</sup> ) . ثم ولي عقبة بن نافع المغرب ، وكان في جيشه كثير من الصحابة والتابعين وهو الذي فتح المغرب الأقصى ووطد أركان الإسلام في شمال إفريقية<sup>(٥)</sup> .

(١) انظر معرفة علوم الحديث ص ٢٤١ .

(٢) انظر الاستعصار لأخبار دول المغرب الأقصى ص ٦٧ — ٧٠ ج ١ .

(٣) و (٤) فتوح مصر وأخبارها لابن عبد الحكم ص ١٩٣ .

(٥) انظر فتوح مصر وأخبارها ص ١٩٣ وما بعدها . والاستعصار ص ٦٩ — ٧٠ ج ١ .

وقد نزل أفريقية من الصحابة غير الذين ذكرناهم معمود بن الأسود البلوى  
أحد الصحابة الذين تابعوا الرسول صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة ، والمِسْوَرُ  
ابنُ حَرَمَةَ ، والمقداد بن الأسود الكندى أحد الصحابة السابقين<sup>(١)</sup> ، وبلال  
ابن حارث بن عاصم المزني صاحب لواء مزينة يوم الفتح ، وجبله بن عمرو  
ابن ثعلبة أخو أبي معمود البدرى ، كان فاضلا من فقهاء الصحابة ، وسلمة  
ابن الأكوع الصحابي المشهور وغيرهم كثير<sup>(٢)</sup> .

ودخل أفريقية من التابعين خلق كثير منهم السائب بن عامر بن هشام ،  
ومعبد أخو عبد الله بن عباس . وعبد الرحمن بن الأسود ، وعاصم بن عمر بن  
الخطاب ، وعبد الملك بن مروان ، وعبد الرحمن بن زيد بن الخطاب ، وسليمان بن  
يسار فقيه المدينة ، وعكرمة مولى ابن عباس<sup>(٣)</sup> ، وأبو منصور والديزيد بن منصور  
من كبار التابعين ، كما أرسل عمر بن عبد العزيز عشرة من التابعين يفقهون أهل  
أفريقية منهم : حبان بن أبي جبلة ، وإسماعيل بن عبيد الله الأعور ، وإسماعيل بن  
عبيد<sup>(٤)</sup> ، وعبد الرحمن بن رافع التنوخى الذى ولى قضاء أفريقية ، وسعيد بن  
مععود النجيبى وغيرهم<sup>(٥)</sup> ممن ساهموا فى نشر الإسلام وتعليم أبناء  
البلاد وتفتيحهم .

(١) انظر الاستقما ص ٢٥ — ٨٠ ج ١ .

(٢) انظر فوج مصر وأخبارها ص ٢٤٨ — ٣١٩ . وطبقات علماء أفريقية ص  
١٦ — ١٧ .

(٣) لم يدخل حكرمة غازيا ، وكان له مجلس فى مؤخر مسجد الجامع فى غربى المنارة ،  
الموضع الذى يسمى بالركيبة . انظر طبقات علماء أفريقية ص ١٩ .

(٤) هو صاحب سوق مسجد إسماعيل والأحباس ، وهو الذى يقال له تاجر الله انظر طبقات  
علماء أفريقية ص ٢٠ .

(٥) انظر طبقات علماء أفريقية ص ١٩ — ٢١ .



وقد تخرج على أيدي هؤلاء من أهل أفريقية خلق كثير منهم : زياد بن أنعم الماعفري ، وعبد الرحمن بن زياد ، ويزيد بن أبي منصور ، والمغيرة بن أبي يرادة ، ورقاعة بن رافع ، وعمرو بن راشد بن مسلم الككناني ، وعمران بن عبد الماعفري ، والمغيرة بن سلمة ، ومسلم بن يسار الأفريقي ، وغيرهم ممن حل لواء العلم<sup>(١)</sup> .

وما لبثت مدينة القيروان أن أضحت محط أنظار أهل المغرب فكان فيها سحنون بن سعيد ، وسعيد بن محمد الحداد<sup>(٢)</sup> . كما لمت قرطبة واشبيلية وغرناطة وبلنسية ، من بلدان الأندلس في مطلع القرن الثالث الهجري بيحيى بن يحيى ، وابن حبيب ، وبيحيى بن مخلد وغيرهم<sup>(٣)</sup> .

#### ٨ - اليمن :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وجه معاذ بن جبل وأبا موسى الأشعري إلى اليمن ، كما نزل غيرهما من الصحابة فيها ، وتخرج في اليمن علماء من التابعين . منهم همام ووهب بن منبه ، وطاوس وابنه ، ثم معمر بن راشد ، ثم عبد الرزاق بن همام وأصحابه<sup>(٤)</sup> .

#### ٩ - خراسان :

نزل خراسان من الصحابة وتوفي بها بريدة بن حصيب الأسلي ، وهو مدفون بمرو ، وأبو برزة الأسلي ، والحكم بن عمرو المغفاري ، وعبد الله بن

(١) انظر طبقات علماء أفريقية ص ٢١ - ٢٤ .

(٢) انظر إلام الموقعين ص ٢٧ ج ١ .

(٣) انظر الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ ص ١٤٠ ، وانظر إلام الموقعين ص ٢٧ ج ١ .

(٤) انظر الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ ص ١٣٩ - ١٤٠ .

خازم الأسلى المدفون بنيسابور ، وقثم بن العباس المدفون بسمرقند<sup>(١)</sup> ، وفى هذه البلاد ظهر كبار المحدثين .

وفى (بخارى) كان عيسى بن موسى غنجار ، وأحمد بن حفص الفقيه ، ومحمد بن سلام البيهكندى ، وعبد الله بن محمد السندى ، ثم أبو عبد الله محمد ابن اسماعيل البخارى .

وفى (سمرقند) أبو عبد الله بن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمى ، ثم محمد ابن نصر المروزى .

كما ظهر فى الشاس فيما بعد الحسن بن الحاجب والمهيم بن كليب .

وفى (فرياب) تخرج جماعة من العلماء أقدمهم محمد بن يوسف القرابى صاحب الثورى ، ثم القاضى جعفر بن محمد القرابى صاحب التصانيف المتوفى سنة (٢٢٦هـ)<sup>(٢)</sup> .

من كل ما تقدم يتبين لنا أن المسلمين عند ما ساروا إلى البلاد المجاورة ، لم يسروا وراء دنيا يصيبونها ، ولا خلف تجارة يربحون منها ، وإنما انطلقوا ليحرروا الأمم من الظلم والطغيان ، وينشروا بين أبناء البلاد الجديدة تعاليم الإسلام ، ويأخذوا بأيديهم إلى جادة الصواب ، ويفتحوا عيونهم على نور الهداية والحق . وبهذا ، تتميز الفتوحات الإسلامية عن جميع الفتوحات التى عرفها التاريخ ، إلى جانب ميزات كثيرة بضيق المقام بذكرها ، ومن أجل تحقيق تلك الغاية المذكورة ، استقر علماء الصحابة فى الأقطار المختلفة ، وأمد الخلفاء الأمصار

(١) انظر معرفة علوم الحديث ص ١٩٤ .

(٢) انظر الاعلان بالتاريخ لمن ذم التاريخ ص ١٤٣ .

بالعلماء ليسرعوا في حركة التحرير والهداية والتعليم ، وقد التف المسلمون الجدد حول من عندهم من الصحابة .

وكان الصحابة يتفاوتون في العلم ، ولم يكن عند كل واحد منهم جميع ما قاله الرسول صلى الله عليه وسلم وشرعه ، ولهذا بدأت الرحلات العلمية في سبيل جمع الحديث وتلقيه ، وقد ظهرت هذه أيضاً بين الصحابة ، وكثرت الرحلات من التابعين وأتباعهم ليسمعوا ما قاتهم ، أو ليتأكدوا مما سمعوا ، ولهذا فرى كثيراً من التابعين يقصدون الصحابة في أقاصى البلاد يسافرون الليالى والأيام في طلب حديث أو حديثين كما سيظهر لنا بعد قليل . وقد رأينا بروز بعض الصحابة ولحانهم في الأقطار المختلفة ، فانطبع تلامذتهم بطابعهم وساروا على نهجهم ، ثم حلوا محلهم وحلوا لواء العلم ونشره .



## الرحلة في طلب الحديث

كانت الرحلة في طلب الحديث قائمة في عهده صلى الله عليه وسلم ، فكان بعض من يسمع بالرسالة الجديدة ، يسافر إلى الرسول عليه الصلاة والسلام ليعلم القرآن الكريم ، ويفقه تعاليم الإسلام ، ثم ينصرف إلى قومه بعد أن يعلن إسلامه كما فعل ضمام بن ثعلبة .

فالرحلة في عهد الرسول كانت عامة من أجل معرفة تعاليم الدين الجديد .

وأما في عهد الصحابة والتابعين وأتباعهم فقد تمت رحلات كثيرة من العلماء في طلب الحديث خاصة ، وكثيرا ما كانوا يقطعون المسافات الطويلة لسماع حديث أو التأكد من حديث وضبطه ، أو للالتقاء بصحابي وملازمته ، للأخذ عنه ، لأن الصحابة في عهد التابعين توزعوا في البلدان ونقلوا في صدورهم الحديث النبوي ، فكان لا بد لمن أراد أن يجمع حديث محمد صلى الله عليه وسلم من أن ينتقل من بلد إلى آخر ، وراء الصحابة الذين سمعوا منه ورأوه وأخذوا الأحكام عنه ، ثم رحل أتباع التابعين إلى التابعين ، ولأزومهم وأخذوا عنهم ، حتى تم جمع الحديث في مراجعه الكبرى ، ومع هذا لم تنقطع رحلة العلماء في سبيل المداكرة والعرض على الشيوخ المشهورين .

ومما يروى في رحلة الصحابة ما حدث به عطاء بن أبي رباح قال : ( خرج أبو أيوب الأنصاري إلى عقبة بن عامر ، يسأله عن حديث سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يبق أحد سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، غيره وغير عقبة ، فلما قدم إلى منزل مسلمة بن مخلد الأنصاري - وهو أمير مصر -

فأخبره فعجل عليه ، فخرج إليه فعانقه ، ثم قال له : ما جاء بك يا أبا أيوب ؟ فقال : حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لم يبق أحد سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم غيري وغير عقبة ، فابعث من يدلني على منزله ، قال : فبعث معه من يدلّه على منزل عقبة ، فأخبر عقبة ، فعجل فخرج إليه فعانقه ، فقال : ما جاء بك يا أبا أيوب ؟ فقال : حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق أحد سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم غيري وغيرك في ستر المؤمن ، قال عقبة : نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « مَنْ سَتَرْنَا مِنْهُ دُنْيَا عَلَى خِزْيَةٍ <sup>(١)</sup> سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . فقال له أبو أيوب : صدقت . ثم انصرف أبو أيوب إلى راحلته ، فركبها راجعاً إلى المدينة ، فما أدركته جائزة مسلمة بن مخلد إلا بعريش مصر <sup>(٢)</sup> .

لقد خشي أبو أيوب أن يكون نسي شيئاً من حديث « ستر المؤمن » ، فأحب أن يتأكد من ذلك ، ويتثبت من صحة ما يحفظه عن الرسول الكريم ، فرحل من الحجاز إلى مصر ، يقطع الفيافي والتقفار في سبيل ذلك ١١

وعن ابن عقيل أن جابر بن عبد الله حدثه : أنه بلغه حديث عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال : ( فابتمت بعيرا ، فشددت إليه رحلي شهراً حتى قدمت الشام ، فإذا عبد الله بن أنيس ، فبعثت إليه أن جابراً بالباب ، فرجع الرسول فقال : جابر بن عبد الله ؟ فقلت : نعم فخرج فاعتقني . قلت : حديث بلغني لم اسمعه ، خشيت أن أموت أو تموت ، قال : سمعت النبي

(١) الخزية هو الشيء الذي يستعيا منه . وانظر لسان العرب ص ٢٤٧ ج ١٨

(٢) معرفة علوم الحديث ص ٨ وجامع بيان العلم وفضله ص ٩٣ - ٩٤ ج ١ وذكره زهير ابن حرب في كتابه « العلم » عن رجل ولم يذكر أبا أيوب الانصاري انظر ص ٢٨٧ : بهجة ذكر الخطيب مثله في الجامع لأخلاق الراوى ص ١٦٨ : ب - ١٦٩ : آ

صلى الله عليه وسلم يقول : « يحشر الله العباد - أو الناس عرأة غرلا <sup>(١)</sup> بهما »  
 قلنا : ما بهما ؟ قال : ليس معهم شيء ، فيناديهم بصوت يسمعه من بُعد  
 - أحسبه قال : - كما يسمعه من قُرب : أنا الملك ، لا ينبغي لأحد من أهل  
 الجنة يدخل الجنة وأحد من أهل النار يطلبه بمظلمة ، ولا ينبغي لأحد من  
 أهل النار يدخل النار ، وأحد من أهل الجنة يطلبه بمظلمة ، قلت : وكيف ؟  
 وإنما أتى الله عرأة بهما ؟ قال : « بالחסنات والسيئات » <sup>(٢)</sup> .

وتنشط الرحلات في طلب الحديث بين التابعين وأتباعهم ، حتى لقد كان  
 أحدهم يخرج وما يخرج إلا حديث عند صحابي يريد أن يسمعه منه لأنه سمعه من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفي هذا يروى عن أبي العالية قوله : « كنا نسمع  
 الرواية عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبصرة ، فلم نرض حتى ركبنا  
 إلى المدينة فسمعناها من أفواههم » <sup>(٣)</sup> .

وخرج الشعبي في ثلاثة أحاديث ذكرت له ، فقال لعل : أتى رجلا لقي  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> ، وروى الزهري عن سعيد بن المسيب قال :  
 إن كنت لأسير ثلاثاً في الحديث الواحد <sup>(٥)</sup> . وأقام أبو قلابة بالمدينة وليس له  
 بها حاجة إلا رجل عنده حديث واحد يسمعه منه <sup>(٦)</sup> . وروى أن « مسروقاً »

(١) غرلا جمع ( أغرل ) وهو القى لم يفتح .

(٢) الأدب المفرد ص ٢٣٧ وجامع بيان العلم وفضله ص ٩٣ ج ٦ والجامع لأخلاق الراوى

وآداب السامع ص ١٦٨ ب

(٣) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٦٨ : ب والكتاتيب ص ٤٠٢

(٤) انظر المحدث الفاضل ص ٢٩ : آ

(٥) انظر المحدث الفاضل ص ٢٨ : ب والجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٦٩

ب : ب ، وتذكرة الحفاظ ص ٥٢ ج ١ وجامع بيان العلم وفضله ص ٩٤ ج ١ .

(٦) انظر المحدث الفاضل ص ٢٨ : ب

رحل في حرف<sup>(١)</sup> ، ويظهر أن « مسروقا<sup>(٢)</sup> » كان كثير الترحال ، ولذلك قال عامر الشعبي : ما علمت أن أحداً من الناس كان أطلب لعلم في أفق من الآفاق من مسروق<sup>(٣)</sup> . ويروى عن الشعبي أنه حدث بحديث ثم قال لمن حدثه : ( أعطيتك بغير شيء ، وإن كان الراكب ليركب إلى المدينة فيما دونه<sup>(٤)</sup> ) .

وكان الصحابة الكرام يشجعون على طلب العلم ، وعلى الرحلة من أجله ، من هذا ما روى عن عبد الله بن مسعود أنه قال : « لو أعلم أحداً أعلم بكتاب الله تعالى نني تبليغه للإبل لأتيته<sup>(٥)</sup> » وكانوا يرحلون بطلاب العلم كما سبق أن ذكرنا ، وكل هذا حبيب إلى التابعين الرحلة ، حتى إن عامراً الشعبي قال : « لو أن رجلاً سافر من أقصى الشام إلى أقصى اليمن ، لسمع كلمة حكمة ما رايت أن سفره ضاع<sup>(٦)</sup> » ، وفعلوا كانوا يرحلون إلى الصحابة ولا يرون أن سفرهم قد ضاع .

عن كثير بن قيس قال : كنت جالسا عند أبي الدرداء في مسجد دمشق ، فأتاه رجل ، فقال : يا أبا الدرداء ! أتيتك من المدينة ، مدينة رسول الله

(١) جامع بيان العلم وفضله ص ٩٤ ج ١

(٢) ومسروق هو ابن الأجدع الهمداني أبو عائشة تاجر ثقة يعني الأصل ، رحل إلى المدينة أيام أبي بكر ثم سكن السكوفة وشهد حروب علي وكان يفتي توفي سنة ( ٦٢ ) هـ . انظر : تهذيب التهذيب ص ١٠٩ ج ١٠ .

(٣) جامع بيان العلم وفضله ص ٩٤ ج ١ والمحقق الفاضل ص ٢٩ : آ

(٤) جامع بيان العلم وفضله ص ٩٤ ج ١ ، ومعرفة علوم الحديث : ٧ وقد أخرج الشيخان نحوه انظر صحيح البخاري بحاشية السندی ص ١٧١ ج ٢ وانظر الأدب المفرد ص ٨١ ، وصحيح مسلم ص ١٣٥ ج ١ ، كما أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه .

(٥) السكفاية ص ٤٠٢ .

(٦) جامع بيان العلم وفضله ص ٩٥ ج ١ ، والرحلة الحجازية والرياض الأنسية ص ١٤

صلى الله عليه وسلم لحديث بلغنى أنك تحدث به عن النبي صلى الله عليه وسلم .  
 قال : فما جاء بك تجارة ؟ قال : لا . قال : ولا جاء بك غيره ؟ قال : لا .  
 قال : فأني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا  
 يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ ، وَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنَحَتَهَا  
 رِضًا لَطَالِبِ الْعِلْمِ ، وَإِنْ طَالِبَ الْعِلْمِ بَسْتَفْرِغَ لَهُ مِنْ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ،  
 حَتَّى الْخَيْتَانِ فِي الْمَاءِ ، وَإِنَّ فَضْلَ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ الْقَمَرِ عَلَى سَائِرِ  
 النُّجُومِ . » (١) إِنْ الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ إِنْ الْأَنْبِيَاءُ لَمْ يَوْرَثُوا دِينًا وَلَا دَرَاهِمًا ،  
 إِنَّمَا وَرَثُوا الْعِلْمَ فَمَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ بِحِطَّةٍ وَافِرٍ (٢) . »

وعن زُرِّ بْنِ حَيْشٍ (٣) ، قال : أَتَيْتُ صَفْوَانَ بْنَ عَسَالٍ الْمَرَادِيَّ ، فَقَالَ :  
 مَا جَاءَ بِكَ ؟ قُلْتُ : أَتَيْتُ الْعِلْمَ . قَالَ : فَأَيْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 يَقُولُ : « مَا مِنْ خَارِجٍ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ إِلَّا وَضَعَتْ لَهُ الْمَلَائِكَةُ  
 أَجْنَحَتَهَا ، رِضًا بِمَا يَصْنَعُ » (٤) .

وأخبار العلماء ورحلاتهم كثيرة يضيق المقام بذكرها ، ويكتفي أن نذكر  
 شيئاً منها ، فقد رحل ابن شهاب إلى الشام ليلقي عطاء بن يزيد وابن محيرز  
 وابن حيوة ؛ ورحل يحيى بن أبي كثير إلى المدينة للقاء من بها من أولاد  
 الصحابة ، ورحل محمد بن سيرين إلى السكوفة فلقى سهل بن عبد الله وعقمة وعبد الرحمن

(١) سنن البيهقي ص ٨١ ج ١ ، والجرح والتعديل ص ١٢ ج ١ وقد رواه ابن ماجه  
 في سننه ص ٨١ ج ١ .

(٢) زُرِّبَانِي مَسْكُورَةٌ فَرَاءَ مُشَدَّدَةً بِوَزْنِ هـ

(٣) سنن ابن ماجه ص ٨٢ حديث ٢٢٦ ج ١ طبعة هَيْسِ الْبَابِي الْحَلَبِيِّ وَاضْطَرَّ بِمَجْمُوعِ  
 الزَّائِدِ ص ١٣١ ج ١ ، والجرح والتعديل ص ١٣ ج ١ وَأَتَيْتُ الْعِلْمَ أَيَّ أَطْلَبُهُ وَأَسْتَخْرِجُهُ  
 مِنْ عِنْدِ أَعْلَمِهِ .



ابن أبي ليلى ، ورحل الأوزاعي إلى يحيى بن أبي كثير باليمامة ودخل البصرة ، ورحل سفيان الثوري إلى الين ثم دخل البصرة ، ورحل عيسى بن يونس إلى الأوزاعي بالشام . . . ورحل شعيب بن أبي حمزة إلى الزهري وهو يومئذ بالشام . وأما رحلة العلماء من بلد إلى بلد في الإقليم الواحد ، فكثيرة كثيرة تفوق الحصر<sup>(١)</sup> .

وكان لرحلات العلماء في طلب الحديث أثر بعيد في انتشار السنة ، فما لا شك فيه أن الراوى يرى من يروى عنه ، ويقف على سيرته ، ويسأل أهل بلده عنه ، وكثيراً ما كانوا يتشددون في السؤال عن الراوى ، حتى يقال لهم أريدون أن تزوجوه ؟

كذلك كان لرحلات قائمة عظيمة في معرفة طرق كثيرة للحديث الواحد فقد يسمع الراوى من علماء مصر القى رحل إليه زيادات لم يسمها من علماء مصره وكثيراً ما يجد عندهم ما لم يجده عند شيوخه ، وقد تقع مناظرات بين علماء الأمصار ، تعارض فيها طرق الحديث الواحد ، فيحصل فيها القوى ويعرف الضعيف ، ويزداد طلاب العلم معرفة لأسباب ورود الأحاديث ، حين يلقون من سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو افتاه أو قضى له .

ويكفى الرحلة قائمة أن تساعد على نشر الحديث وجمعه ، وتمحيصه والتثبت فيه ، فكان لرحلات الصحابة والتابعين وأتباعهم أثر جليل في المحافظة على السنة وجمعها وتدلتنا تراجم الرواة على الصعاب التي كانوا

(١) انظر الحديث الفاسل ص ٣١ : ب و ٣٢ : ب وجميع جامع بيان العلم ص ٩٤

يستعذبونها في سبيل حفظ السنة، وسماع أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من منابعها الصحيحة ، ويكفيها أن تقرأ في ترجمة أحدهم ، هو فلان البني ، ثم المسكي ، ثم المسدي ، ثم الشامي ، ثم الكوفي ، ثم البصري ، ثم المصري ، لتعرف مقدار ما قاسى في قطع الفياق والبعد عن الأهل والأوطان ، وما تحمل من مشاق حتى أصبح من رجال الحديث في عصره . فلم يصلنا الحديث النبوي في مصنفاته وكتبه ، مرتباً بأسانيده ، وعلى أبواب جامعة كل منها في موضوع خاص ، إلا بعد أن خدمه الصحابة ، والتابعون وأتباعهم ، والعلماء من بعدهم ووقفوا عليه حياتهم ، فجزاهم الله عنا خير الجزاء ، وأسكنهم فسيح جناته .

لا نشك في أن الحديث النبوي قد انتشر جنباً إلى جنب مع القرآن الكريم ، ووصل إلى الأقاليم الإسلامية الجديدة ، ولا نشك في أن العلم لم يبق مقصوراً على مكة والمدينة ، بل تعددت مراكزه ومجائسه ، وشهدت الأمصار البعيدة ما شهدته حواضر العالم الإسلامي ، من نشاط على أيدي الصحابة رضوان الله عليهم ، ويمكننا أن نتصور مدارس متنقلة في مختلف الأمصار ، روادها الصحابة وكبار التابعين ، إذ كان يكفي لأهل خراسان مثلاً أن يحل بينهم محابي حتى يسرعوا إليه ، ويلتفوا حوله ويسألوه ويستقرئوه القرآن ويسمعوا منه حديث الرسول صلى الله عليه وسلم .

هذا جانب عظيم بصور لنا انتشار السنة في أبعد حدود الدولة الإسلامية ولكن لا بد لنا من أن نقول الحق وإن كان مرأً ، فإن بعض من دخل الإسلام - إثر الفتح - إنما دخله نفاقاً ، أو اعتنقه على

أفقاظ عقائد فاسدة بقيت روايبها في نفسه ، فجعلته ينهز أية فرصة للطن في الدين الجديد ، الذي قوض أيجاد آبائه ، وأطاح بمصالحه الشخصية ، ومنهم من كان متعصبا لقومه وبلده . وهناك بمض الخلافات السياسية التي حدثت عقب الفتنة وظهور الفرق والأحزاب ، كل هذا كان عاملا في ظهور الوضع في الحديث الشريف إلى جانب انتشاره في الآفاق . وهذا ما سندرسة في الباب التالى ونفصل أسجابه ونبين جهود الصحابة والتابعين وأتباعهم ، والعلاء من بعدم ، في سبيل المحافظة على السنة ، وصياتها من عبث أعداء الدين .



# الباب الثالث

## الوضع 'فني' الحديث ...

الفصل الأول : ابتداء الوضع وأسبابه .

الفصل الثاني : جهود الصحابة والتابعين ومن تبعهم في مقاومة الوضع وحفظ الحديث .

الفصل الثالث : آراء بعض المستشرقين وأشباعهم في السنة ونقدها .

الفصل الرابع : أشهر ما ألف في الرجال والموضوعات وهو ثمار جهود العلماء في المحافظة على الحديث .



## الفصل الأول

### ابتداء الوضع وأسبابه ..

أولاً - ابتداء الوضع :

بقى الحديث النبوى صافيا لا يمتريه الكذب ، ولا يتناوله التحريف والتلفيق طوال اجتماع كلمة الأمة على الخلفاء الأربعة الراشدين ، قبل أن تنقسم إلى شيع وأحزاب ، وقبل أن يندس في صفوفها أهل المصالح والأهواء ، وكانت البادرة الأولى التي ترتبت عليها الاضطرابات الكثيرة في القرن الهجرى الأول هي فتنة عثمان رضى الله عنه واستشهاده ، فقد هزت العالم الإسلامى هزة عظيمة ، وأورثت الأمة عواقب وخيمة ، امتدت آثارها إلى يومنا ، ثم اجتمعت - بعد الفتنة - كلمة المسلمين على أمير المؤمنين على رضى الله عنه ، إلا أن الأحداث كانت أقوى من أن تفسح للهدوء والسلام سبيلهما إلى الدولة آنذاك ، لحصل إقسام كبير في صفوف الأمة ، تجسم في معسكر أمير المؤمنين على الذى انطوى تحت جناحه أهل الحجاز والعراق ، ومعسكر أمير الشام معاوية الذى انضم إليه أكثر أهلها وأهل مصر .

وقد جر هذا الإقسام على الأمة الحروب الطاحنة ، وما لبث أن انتهى بالحكيم الذى كان سبباً لظهور فرق سياسية مختلفة <sup>(١)</sup> ، فالجمهور يؤيدون عليا

(١) اظر تاريخ الإسلام للدكتور حسن إبراهيم ص ٢٦٨ ج ١ ، والتبصير في الدين ص ٦ ، وغير الإسلام ص ٢٥٦ .

رضى الله عنه ، لأنه الخليفة الذى بايعته الأمة بعد مقتل عثمان رضى الله عنه ، وحزب معاوية قام مطالبا بدم عثمان ، وانتهى به الأمر إلى طلب الخلافة ، وممارسة الحكم فعلا بعد التحكيم ، والخوارج قوم من شيعة أمير المؤمنين على انشقوا عنه لأنه قبل التحكيم ونادوا ( لا حكم إلا لله ) ، وقموا على معاوية لأنه يريد أن يتولى أمر المؤمنين ، وهذا لا يكون إلا بالشورى بينهم ، وكان هؤلاء أشداء أفياء ، جلهم من العرب الجفاة القساء ، وكان لأمير المؤمنين على رضى الله عنه معهم مواقع كثيرة وحروب دامية مدة خلافته ، كما كان لهم أثر بعيد فى إقلاق مضاجع خلفاء بنى أمية طيلة الحكم الأموى .

وبعد استشهاد على رضى الله عنه قام بعض شيعته بطلبون بحقهم فى الخلافة .

وهكذا نشأت الأحزاب والفرق التى اتخذت شكلا دينيا كان له أبلغ الأثر فى قيام المذاهب الدينية فى الإسلام<sup>(١)</sup> . وقد حاول كل حزب أن يدعم ما يدعى بالقرآن والسنة ، ومن البدعى ألا يجد كل حزب ما يؤيد دعواه فى نصوص القرآن الكريم والسنة الشريفة ، فتأول بعضهم القرآن ، وفسروا بعض نصوص الحديث بما لا تحتمله ، إلا أن هذا لم يحقق ما يرمون إليه ، ولم يجد بعضهم إلى تحريف القرآن أو تأويله سبيلا ، لكثرة حفاظه ، فتناولوا السنة بالتحريف وزادوا عليها ، ووضعوا على رسول الله ما لم يقل<sup>(٢)</sup> ، ونشطت حركة الوضع مع الزمن ، حتى اختلط الحديث الصحيح بالموضوع ، وظهرت أحاديث موضوعة فى فضائل الخلفاء الأربعة وغيرهم من رؤساء الفرق وزعماء الأحزاب ، ثم ظهرت

(١) انظر السنة ومكانتها فى التشريع الإسلامى ص ٨٩

(٢) انظر الآلء المصنوعة ص ٢٤٨ ج ٢



أحاديث صريحة في دعم المذاهب السياسية والفرق الدينية ، وكانت الأحاديث الموضوعية تولد مع ظهور الفرق ، فينبغي من يضع أحاديث تنتقص تلك الفرق ، كما يقف الواضعون من الخصوم للدفاع عنها وهكذا ، حتى تكونت مجموعة من الأحاديث الموضوعية التي كشف عنها جهابذة هذا العلم ورجاله ، ولم يقتصر الوضع على فضائل الأشخاص ، ودعم الآراء والأنكار العقائدية والمذاهب السياسية ، بل تعداها إلى مختلف أبواب الحديث ، وكادت الأحاديث الموضوعية تتناول جميع جوانب الحياة الخاصة والعامة ، فوضعت أحاديث في الفضائل والمثالب ، وأحاديث في مناقب البلدان والأيام ، وأخرى في العبادات المختلفة وفي المعاملات والأطعمة والأدب والزهد ، والفكر والدعاء ، وفي الطب والمرض والفتن والمواريث وغيرها .

ويجدر بنا أن نبين أن الوضع لم يصل إلى ذروته في هذا القرن ، لأنه نشأ قبل منتصف القرن الهجري الأول بقليل ، وسرعان ما كان يعرف الحديث الموضوع لسكثته الصحابة والتابعين الذين عرفوا الحديث وحفظوه ، ولم يؤخذوا بأراجيف الكذابين ، وأخبار الوضاعين ، هذا إلى أن أسباب الوضع في ذلك القرن لم تكن كثيرة ، وكانت الأحاديث الموضوعية تزداد بازدياد البدع والفتن ، وكان الصحابة وكبار التابعين وعلمائهم في معزل عنها .

وبصور لنا الإمام ابن تيمية ذلك في قوله : « والصحابة رضي الله عنهم كانوا أقل قتنا من سائر من بعدهم ، فإنه كلما تأخر العصر عن النبوة كثر التفرق والخلاف ، ولهذا لم يحدث في خلافة عثمان بدعة ظاهرة ، فلما قتل وتفرق الناس حدثت بدعتان متقابلتان بدعة الخوارج المكفرين لملى ، وبدعة الرافضة المدعين لإمامته وعصمته أو نبوته

أو إلهيته<sup>(١)</sup> ، ثم لما كان آخر عصر الصحابة في إمارة ابن الزبير وعبد الملك حدثت بدعة المرجئة والقدرية . ثم لما كان في أول عصر التابعين ، في أواخر الخلافة الأموية ، حدثت بدعة الجهمية والمشبهة الممثلة ، ولم يكن على عهد الصحابة شيء من ذلك ، وكذلك فتن السيف ، فإن الناس كانوا في ولاية معاوية رضى الله عنه متفقين بغزون العدو ، فلما مات معاوية قتل الحسين ، وحوصر ابن الزبير بمكة ، ثم جرت فتنة الحرة بالمدينة<sup>(٢)</sup> ، ثم لما مات يزيد جرت فتنة بالشام بين مروان والضحاك بمرج راهط ، ثم وثب المختار على ابن زياد فقتله وجرت فتنة ، ثم جاء مصعب بن الزبير فقتل المختار وجرت فتنة ، ثم ذهب عبد الملك إلى مصعب فقتله وجرت فتنة ، وأرسل الحجاج إلى ابن الزبير فحاصره مدة ثم قتله وجرت فتنة ، ثم لما تولى الحجاج العراق خرج عليه محمد ابن الأشعث مع خاق عظيم من العراق وكانت فتنة كبيرة ، فهذا كله بعد موت معاوية ، ثم جرت فتنة ابن المهلب بخراسان ، وقتل زيد بن علي بالكوفة وقتل خلق كثير آخرون ، ثم قام أبو مسلم وغيره بخراسان وجرت حروب وفتن يطول وصفها<sup>(٣)</sup> .

وعلى هذا فإننا نستبعد ظهور الوضع قبل الفتنة ، كما نستبعد تقطوع أحد من الصحابة بوضع الحديث على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يقل أن أن يتصور مسلم الصحابة الأجلاء ، الذين بذلوا نفوسهم وأموالهم في سبيل الله

(١) على اختلاف الرافضة في ذلك بحسب فرقهم وما ذهبت إليه كل فرقة منهم .

(٢) وقعة الحرة مشهورة كانت سنة ثلاث وستين أيام خلافة يزيد بن معاوية ، وسميت بذلك نسبة إلى « حرة واقم » قرب المدينة . انظر هامش صفحة : ٢٩٣ من المتن من منهاج الاعتدال .

(٣) المتن من منهاج الاعتدال ص ٣٨٦ - ٣٨٧

ودافعوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهجروا أوطانهم وقاسوا ألوان  
العذاب ، وصرارة العيش استجابة للرسول الكريم عليه الصلاة والسلام ، لا يعقل  
أن يتصورهم يفترون ويكذبون على رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهم الذين  
نشؤوا في رعايته ، وتخرجوا في جامعته ، ونهلوا من معينه ، وتأسوا بعمله ،  
فكانوا على جانب عظيم من التقى والورع والخشية ، لذلك ننفي إقدام الصحابة  
الكرام على الكذب على رسول الله .

وإن ما نقله بعض أهل الأهواء — من أن بعض الصحابة والتابعين كانوا  
يضعون في على عليه السلام الأخيار القبيحة التي تقتضى الطعن فيه والبراءة  
منه ، إرضاء لمعاوية الذي ( جعل لهم على ذلك جُعلاً يرغب في مثله فاختلقوا  
ما ارضاه . منهم : أبو هريرة ، وعمر بن العاص ، والمغيرة بن شعبة ومن  
التابعين عروة بن الزبير <sup>(١)</sup> ) إن ما نقله هؤلاء وغيرهم لا يرقى إلى الصحة ،  
وتاريخ الصحابة ينفي هذه الادعاءات ويدحض مثل هذه المزاعم .

وإن الواقع التاريخي في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد وفاته  
ينفي كل افتراء على الصحابة في هذا الموضوع ، والصحابة أسمى بكثير  
من أن يخوضوا في الكذب والوضع ، وهم الذين سمعوا من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في مواطن كثيرة قوله : « مَنْ تَعَمَّدَ عَلَى كَذْبٍ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ  
مِنَ النَّارِ » <sup>(٢)</sup> وقوله صلى الله عليه وسلم « إِنْ كَذَبَ عَلَى لَيْسَ ككَذْبِ عَلَى أَحَدٍ ،

(١) نقله ابن أبي الحديد من شعبة أبي جعفر الإسكافي ، انظر شرح نهج البلاغة طبعة بيروت  
ص ٤٦٧ ج ١ وقد وجدنا رداً مفصلاً على هذا الادعاء في الفصل الثاني من ( أبي هريرة ) ،  
وانظر كتابنا « أبو هريرة راية الإسلام » .

(٢) أخرجه الشيخان والترمذي والنسائي وابن ماجه والبخاري وأخرج نحوه الإمام أحمد  
انظر تمييز المرفوع عن الموضوع ص ٢ .



المثالية في الحق ، وهي جرأة لم ترض لهم أن يسكتوا عن آباءهم وأعز الناس إليهم إذا انحرفوا عن سواء السبيل ، ولم يكن يخيفهم آنذاك سلطان الحاكم ، ولا نفوذ القوى ، بل كثيرا ما كانوا يعترضون على الأحكام والعلماء وغيرهم ، يبينون وجه الحق ، لا يخافون فيه لومة لائم . وإن التاريخ الإسلامي يمتاز بذلك الجيل الذي تمثل الإسلام ، وعمل به فكان قدوة حسنة للأجيال التالية ، وإن هذا كله يدفع كل شبهة تخوم حول إيقاع الصحابة في نار الوضع<sup>(١)</sup> .

وكما نفينا عن الصحابة انغماسهم في الوضع ننفي عن كبار التابعين وعلمائهم ذلك أيضا ونقرر أنه إذا حصل الوضع في النصف الأول من القرن الهجري الأول ، فإنما صدر عن بعض المسهرين الجاهلين من طبقة التابعين وأتباع التابعين ، الذين حملتهم الخلافات السياسية والأهواء الشخصية على انتحال الكذب ، ووضع الأحاديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي هذا العصر — عصر التابعين — كان الوضع أقل من الوضع في عصر أتباع التابعين ، لكثرة الصحابة والتابعين الذين مارسوا السنة وبينوا السقيم من الصحيح ، ولعدم تفشي التحلل والكذب في الأمة ، قريبا من عصر الرسول صلى الله عليه وسلم . إذ لا تزال متأثرة بتوجيهاته ، محافظة على وصاياه ، تعصها التقوى والورع والخشية ، كل هذا خفف من انتشار الكذب والوضع ، إلى جانب أن دواعي الوضع وأسبابه كانت ضيقة محدودة في نشأتها الأولى ، ثم كثرت وازدادت فيما بعد .

(١) لقد سبق أن بينت أن الصحابة كانوا لا يكذبون في عهد الرسول وبعد وفاته في بحث ( تلقى الصحابة السنة من الرسول الكريم ) صفحة : ٥٧ وكيف كانوا يصدق بعضهم بعضا ، وانظر الحديث الفاصل ص ٣٢ : ب - ٣٣ : آ والجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٢ : آ ( ١٣ - السنة )

ونرى الأحاديث الموضوعة قد ظهرت بكثرة في العراق ، حيث قامت أكثر الفن والحوادث في هذا الإقليم ، كما نشأت بذور الفرق الدينية فيه ، وكادت ثقة المحدثين تفقد بلاء هذا القطر ، لولا قيام نقاد الحديث ورجاله وعلمائه بالكشف عن الكذابين ، وبيان أحوالهم وتبعهم .

وقد اشتهرت العراق بالوضع حتى سميت « دار الضرب » تضرب فيها الأحاديث كما تضرب الدراهم ، وكان أهل المدينة يتوقون أحاديثهم ، وكان مالك يقول : « نزلوا أحاديث أهل العراق منزلة أحاديث أهل الكتاب : لا تصدقوهم ولا تكذبوهم . وقال له عبد الرحمن بن مهدي : يا أبا عبد الله ، سمعنا في بلدكم - ( المدينة ) - أربعائة حديث في أربعين يوماً ، ونحن ( أي في العراق ) في يوم واحد نسمع هذا كله ، فقال له : يا عبد الرحمن ، من أين لنا دار الضرب التي عندكم ؟ دار الضرب تضربون بالليل وتنفقون بالنهار <sup>(١)</sup> » وقال ابن شهاب : « يخرج الحديث من عندنا شبرا فيعود في العراق ذراعاً <sup>(٢)</sup> » وقال عبد الله بن عمرو بن العاص لجمعة من أهل العراق جاؤوا يسألونه أن يحدّثهم : « إن من أهل العراق قوماً يَكْذِبُونَ ويَكْذِبُونَ ويسخرون <sup>(٣)</sup> » .

\* \* \*

## ثانياً - أسباب الوضع

ذكرت فيما سبق أن أسباب الوضع الرئيسية هي انقسام الأمة إلى أحزاب سياسية ، اتخذت شكلاً دينياً ، وحاول كل حزب أن يدعم موقفه ويؤيد آراءه

(١) المتفق من منهاج السنة ص ٨٨ ، ثم قال ابن تيمية بعد هذا : ( ومع هذا إنه كان في التكلفة وغيرها من النفقات الأكبر كثير . )

(٢) ضحى الإسلام ص ١٥٢ ج ٢

(٣) طبقات ابن سعد ص ١٢ قسم ٢ ج ٤

بوضع أحاديث على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم ازدادت الأسباب التي كان لها أثر بعيد في وضع الحديث ، وتجمعت هذه الأسباب فيما يلي :

### ١ - الأعراب السياسية :

كان أول ما ظهر عقب فتنه أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه شيعة الإمام علي ، وحزب معاوية ، ثم ظهر الخوارج بعد وقعة « صفين » ، وسنقتاول بإيجاز أثر كل حزب في وضع الحديث .

### (١) أثر الشيعة ومعهومهم في وضع الحديث :

قال ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة : « إن أصل الأكاذيب في أحاديث الفضائل كان من جهة الشيعة ، فإنهم وضعوا في مبدأ الأمر أحاديث مختلفة في صاحبهم ، حلهم على وضعها عداوة خصومهم . فلما رأوا البكرية ما صنعت الشيعة وضعت لأصحابها أحاديث في مقابلة هذه الأحاديث (١) » .

ومما يؤسف له أن بعض أهل الأهواء وأعداء الإسلام اتخذوا التشيع ستاراً لتحقيق أهوائهم ، ولوصول إلى مآربهم ، فكان كثير من الفتن يقوم باسمهم ، فنسب أهل البيت نكبات متوالية ، ذهب ضحيتها خيرة أبناء أمير المؤمنين على رضي الله عنه وأحفاده ، وسجل لهم التاريخ مآسى تنفطر لها القلوب ، وتتشعر لها الأبدان ، كل ذلك بسبب استغلال أعداء الدين اسم أهل البيت ، وهؤلاء المستغلون هم الذين وضعوا الأحاديث في سبيل تأييد حركاتهم وشجعوا على وضعها (٢) .

(١) شرح نهج البلاغة ص ٢٦ ج ٣

(٢) من هذا ما روى عن أبي أنس الحراني قال : قال المختار ( الثقفى ) لرجل من أصحاب الحديث — : سمعني حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان بعده خليفة مطالباً له بآثره ولده ، وهذه عشرة آلاف درهم وخلعه وركوب وخادم فقال له الرجل : أما عن النبي صلى الله عليه وسلم

وإننا لا نتصور قط أن يوافق الحسن أو الحسين أو محمد بن الحنفية أو جعفر الصادق أو زيد بن علي وغيرهم من أهل البيت على الكذب على رسول الله جدهم وهم على جانب عظيم من الورع والتقى والصفاء ، وإن أهل البيت لأرفع بكثير من أن يكذبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لهذا أحبت أن أبين من أول هذا البحث أن أهل البيت براء من هذا كله ، وإنما حمل إثم الوضع باسمهم من لف حولهم من شيعتهم ، وكثر الوضع ، وأسأوا إلى إمامهم على رضى الله عنه أكثر مما أحسنوا إليه بذلك ، قال أبو الفرج بن الجوزي : « فضائل على الصحيحة كثيرة ، غير أن الرافضة لا تقنع ، فوضعت له ما يضع ، لا ما يرفع <sup>(١)</sup> » .

وقد كثر الوضع منهم حتى أساءوا إلى سمعة العراق ، وأصبح أهل المدينة يتوقون حديثهم ، ( وصار الأسر يشبهه على من لا يميز بين هذا وهذا ، بمنزلة الرجل الغريب إذا دخل إلى بلد نصف أهله كذابون خوانون ، فإنه يحترس منهم حتى يعرف الصدوق الثقة <sup>(٢)</sup> .. ) ، وقال أحد أصحاب على رضى الله عنه : « قاتلهم الله أئى علم أفسدوا <sup>(٣)</sup> » ، وقال عاصم الشعبي : « ما كُذِبَ على أحد في هذه الأمة ما كُذِبَ على على رضى الله عنه <sup>(٤)</sup> » . ، ويقول ابن تيمية : « وكذِبُ الرافضة مما يضرب به المثل <sup>(٥)</sup> » ، وقال ابن المبارك : « الدين لأهل الحديث ، والكلام والحيل لأهل الرأي ، والكذب للرافضة <sup>(٦)</sup> » ، و « سئل

---

عليه وسلم فلا ، ولكن اختر من عشت من الصحابة ، وخط لي من الثمن ما شئت ، قال : من النبي . من الله عليه وسلم أو كد ، والمناقب عليه أشد . انظر الآلية المصنوعة من ٢٤٨ ج ٢ نقله من ابن الجوزي .

(١) التتقى من منهاج الاعتدال ص ٤٨٠

(٢) المرجع السابق ص ٨٨

(٣) صحيح مسلم بفتح النوى ص ٨٣ ج ١

(٤) تذكرة الحفاظ ص ٧٧ ج ١

(٥ و ٦) التتقى من منهاج الاعتدال ص ٤٨٠ .



حالك رضى الله عنه عن الرافضة ، فقال : لا تكلمهم ، ولا تروغهم ، فإنهم يكذبون<sup>(١)</sup> » ، وقال الشافعى : « لم أر أحدا أشهد بالزور من الرافضة<sup>(٢)</sup> » ، وقال يزيد بن هارون : « يكتب عن كل مبتدع — إذا لم يكن داعية — إلا الرافضة ، فإنهم يكذبون<sup>(٣)</sup> » ، وقال حماد بن سلمة : « حدثنى شيخ لهم تاب — يعنى الرافضة — قال : كنا إذا اجتمعنا ، فاستحسننا شيئا — جعلناه حديثا<sup>(٤)</sup> » .

وقد صنع الشيعة أحاديث كثيرة ، وحرفوا بعض الأحاديث حسب أهوائهم وفرقهم التى كانت تزداد يوما بعد يوم ، فوضعوا أحاديث فى مناقب على رضى الله عنه ، وأخرى وضعوها فى مثالب معاوية والأمويين ، وكتب الموضوعات ملوذة بأكاذيبهم ، وسند كرم بعض ما وضعوا على سبيل المثال ، وفيين أثره فى الأحزاب المعادية لهم .

وكان يهيم الشيعة إثبات وصية الرسول صلى الله عليه وسلم لعل بالخلافة من بعده ، فوضعوا كثيرا من الأحاديث فى هذا ، منها : « وصي ، وموضع سرى ، وخليفتى فى أهلى ، وخير من أخلف بعدى — على<sup>(٥)</sup> » و « يا على ، أخصك بالنبوة ولا نبى بعدى<sup>(٦)</sup> » . « وإن لكل نبى وصيا ووارثا ، وإن وصي ووارثى على بن أبى طالب<sup>(٨)</sup> » وحديث « لما أن عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم أراه الله من

(١) للتنقى من منهاج الاعتدال ص ٢١ ، وانظر الكفاية ص ١٢٦ .

(٢) للتنقى من منهاج الاعتدال ص ٢١ ، وانظر الكفاية ص ١٢٦ .

(٣) للتنقى من منهاج الاعتدال ص ٢٢ وانظر الجرح والتعديل ص ٢٨ قسم ١ ج ١ .

(٤) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٨ : ب والآلء المصنوعة ص ٢٤٨ ج ٢ .

(٥) اقواء المجموعة فى الأحاديث للوضوعة ص ٣٦٩ .

(٦) الآلء المصنوعة ص ٣٢٣ ج ١ .

(٧) الآلء المصنوعة ص ٣ ج ١ .

المجائب في كل سماء ، فلما أصبح جعل يحدث الناس من عجائب ربه ، وكذبه من كذبه من أهل مكة ، وصدقه من صدقه ، فعند ذلك انقض نجم من السماء ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : في دار من وقع هذا النجم فهو خليفتي من بعدي ، وطلبوا ذلك النجم فوجدوه في دار علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، فقال أهل مكة : ضل محمد وغوى ، وهوى أهل بيته ، ومال إلى ابن عمه ، فعند ذلك نزلت هذه السورة .

« والنجم إذا هوى ١١٠ (١) » وحديث « خلقت أنا وعلى من نور ، وكنا على عيمن العرش . . . (٢) » واقتنوا في وضع الأحاديث كما يحبون ويهوون ، من ذلك « ستكون فتنة ، فإن أدركها أحد منكم فماليه بخصلتين : كتاب الله وعلى بن أبي طالب . . . وهو خليفتي من بعدي (٣) » ، و « من لم يقل على خير الناس فقد كفر (٤) » ، و « النظر إلى علي عبادة (٥) » ، و « حب علي يأكل السيئات كما تأكل النار الحطب (٦) » ، و « من أراد أن ينظر إلى آدم في علمه ، ونوح في فهمه ، وإبراهيم في حكمه ، ويحيى في زهده ، وموسى في بطشه — فليتنظر إلى علي (٧) » ، و « من مات وفي قلبه بغض لعلي بن أبي طالب — فليمت يهوديا أو نصرانيا (٨) » ، وحديث « مثلي مثل شجرة ، أنا أصلها ، وعلى فرعها ، والحسن والحسين نمرتها ، والشيعه ورقها ، فأى شيء يخرج من الطيب إلا الطيب (٩) » ، وحديث : « من أحبني فليحب عليا ، ومن أبغض عليا

(١) الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة ص ٣٦٩ واظهره في المتن من منهاج السنة ص ٤٢٦ وفي رواية « فهو الوصي من بعدي » ، واخترع اسطورة الوصي كانت من عند جده الله بن سبأ اظهر هامش الصفحة ٣٠٧ من المتن من منهاج السنة .

(٣) الفوائد المجموعة ص ٣٤٥

(٢) الفوائد المجموعة ص ٣٤٧

(٥) المرجع السابق ص ٣٥٩

(٤) الفوائد المجموعة ص ٣٤٧

(٧) المرجع السابق ص ٣٦٧

(٦) المرجع السابق ص ٣٦٧

(٩) المرجع السابق ص ٣٧١

(٨) الفوائد المجموعة ص ٣٧٣

فقد أبغضنى ، ومن أبغضنى فقد أبغض الله ، ومن أبغض الله أدخله الله النار<sup>(١)</sup> ، وحديث : « يا على ، إن الله غفر لك ولذريتك ولوالديك ولأهلك ولشيعتك ولحبي شيعتك<sup>(٢)</sup> » .

وإلى جانب هذا وضع الشيعة أخبارا بشعة تنال من أبي بكر وعمر وغيرها يزعمون فيها إساءة هؤلاء الصحابة إلى على رضى الله عنه وأهله ، وفى هذا يقول ابن أبي الحديد : ( فأما الأمور الشنيعة المستهجنة التى تذكرها الشيعة من إرسال قنفذ إلى بيت فاطمة . . . وأن عمر ضغطها بين الباب والجدار . . . وجعل فى عنق على جبلا يقاد به فكله لا أصل له عند أصحابنا ولا يشبهه أحد منهم ، ولا رواه أهل الحديث ولا يعرفونه ، وإنما هو شيء تفرد الشيعة بنقله<sup>(٣)</sup> ) .

لقد رأى بعض الوضعيين من الأحزاب الأخرى أن هذه الأحاديث تنقص أبا بكر وعمر وعثمان ومعاوية ، فوضعوا مقابلها أحاديث أخرى ترفع من شأن الشيخين ومعاوية ، من ذلك الحديث الموضوع : « لما خرج بى إلى السماء قلت : اللهم اجعل الخليفة من بعدى على بن أبى طالب ، فأرتجت السموات ، وهتف بى الملائكة من كل جانب ، يا محمد اقرأ وما تشاؤون إلا أن يشاء الله ، قد شاء الله أن يكون من بعدك أبو بكر الصديق<sup>(٤)</sup> » ، وما روى عن عبد الله بن جراد قال : « كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأتى بفرس فركبه ثم قال : يركب هذا الفرس من يكون الخليفة بعدى ، فركبه أبو بكر<sup>(٥)</sup> » .

(٢) المرجع السابق ص ٣٨٤

(١) القوائد المجموعة ص ٣٨٣

(٣) شرح نهج البلاغة ص ١٥٨ - ١٥٩ ج ١ (٤) نزهة الصريفة للرفوعة ص ٣٤٥ ج ١

(٥) المصدر السابق ص ٣٤٦ ج ١

وحديث « أن أبا بكر قال للنبي صلى الله عليه وسلم : إني كنت معك في الصف الأول ، فكبرت وكبرت فاستفتحت بالحمد فقرأتها ، فوسوس إلى شيء من الطهور فخرجت إلى باب المسجد ، فإذا أنا بهاتف يهتف بي وهو يقول : وراءك ، فالتفت ، فإذا أنا بقدح من ذهب مملوء ماء أبيض من الثلج وأعذب من الشهد ، وألين من الزبد ، عليه منديل أخضر مكتوب عليه لا إله إلا الله الصديق أبو بكر ، فأخذت المنديل فوضعت على منكبى ، وتوضأت للصلاة وأسبغت الوضوء ، ورددت المنديل على القدح ، ولحقتك وأنت راكم الركعة الأولى فتمت صلاتي معك يا رسول الله ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أبشر يا أبا بكر ، الذى وضأك للصلاة جبريل ، والذى منذلك ميكائيل ، والذى مسك ركبتي حتى لحقت الصلاة إسماعيل <sup>(١)</sup> »

وحديث « إن الله جعل أبا بكر خليفتي على دين الله ووحيه ، فاسموا له تفلحوا ، وأطيعوه ترشدوا <sup>(٢)</sup> » ، وحديث « عرج بي إلى السماء ، فامررت بسماها إلا وجدت فيها إسمي مكتوباً بمحمد رسول الله ، وأبو بكر الصديق من خلقي <sup>(٣)</sup> » ، وحديث « إن الله فى السماء يكره أن يخطأ أبو بكر الصديق <sup>(٤)</sup> » ، وحديث « لما أسرى بي رأيت فى السماء خيلاً موقوفة مسرجة ملجمة . . . رؤوسها من الياقوت الأحمر . . . ذوات أجنحة ، فقلت : لمن هذه ؟ فقال جبريل : هذه لحجى أبى بكر وعمر ، يزورون الله عليها يوم القيامة <sup>(٥)</sup> » ، وحديث عن

(١) الفوائد المجموعة ص ٣٣٠ ، وقد روى نحو هذا اهل بن أبى طالب وفيه : ذكر المنديل

والمنديل ، والكل كتب موضوع . انظر الفوائد المجموعة ص ٣٣١

(٢) المرجع السابق ص ٣٣٢

(٣) الفوائد المجموعة ص ٣٣٣

(٤) المرجع السابق ص ٣٣٥

(٥) تنزيه العريضة المرفوعة ص ٣٤٧ ج ١ والفوائد المجموعة ص ٣٣٧

عبد الله بن أبي أوفى « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم متكئا على على ، وإذا أبو بكر وعمر أقبلًا ، فقال : يا أبا الحسن أحبهما فحبهما تدخل الجنة <sup>(١)</sup> » ، وحديث « إن في السماء الدنيا ثمانين ألف ملك يستغفرون الله لمن أحب أبا بكر وعمر ، وفي السماء الثانية ثمانون ألف ملك يلعنون من أبغض أبا بكر وعمر <sup>(٢)</sup> » ، وحديث « ما في الجنة شجرة إلا مكتوب على كل ورقة منها لا إله إلا الله ، محمد رسول الله ، أبو بكر الصديق وعمر الفاروق ، وعثمان ذو النورين <sup>(٣)</sup> » .

ووضع بعض الكذابين من حزب معاوية بعض الأحاديث ، منها « أن جماعة من بنى هاشم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحول الكتابة من معاوية ، فنزل الوحي باختياره <sup>(٤)</sup> » ، ووضعا أحاديث مطولة في كتابته آية الكرسي وغيرها ، ذكرتها كتب الموضوعات ، منها « أنه صلى الله عليه وسلم أخذ القلم من يد علي فدفعه إلى معاوية <sup>(٥)</sup> » ، و « الأمانة عند الله ثلاثة : أنا وجبريل ومعاوية <sup>(٦)</sup> » . ، وحديث « أن النبي صلى الله عليه وسلم ناول معاوية سهما وقال : خذ هذا السهم حتى تلقاني به في الجنة <sup>(٧)</sup> » ، وما روى عن ابن عباس أنه « جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم بورقة آس أخضر مكتوب عليها : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، حب معاوية فرض على عبادي <sup>(٨)</sup> » ،

(١) تنزيه الشريعة المرفوعة ص ٣٤٧ ج ١ والفوائد المجموعة ص ٣٣٨

(٢) الفوائد المجموعة ص ٣٣٨ (٣) للرجع السابق ص ٣٤٢

(٤) الفوائد المجموعة ص ٤٠٣ وانظر تنزيه الشريعة المرفوعة ص ١٩ ج ٢ ذكره بطوله .

(٥) الفوائد المجموعة ص ٤٠٣

(٦) تنزيه الشريعة المرفوعة ص ٤ ونحوه في ص ٦ ج ٢

(٧) تنزيه الشريعة ص ٦ ج ٢

(٨) الرجوع السابق ص ٢١ ج ٢

وحرف الشيعة حديث « اللهم ارحمهما في القبر رفقاً ، اللهم دعهما إلى النار دعا<sup>(١)</sup> » في أنه قيل في معاوية وعمر بن العاص حين كانا يتغنيان ، والواقع أنهما لم يفعل شيئاً من هذا ، إنما قيل هذا في معاوية بن رافع وعمر بن رفاع ابن الثابت ، فحرف الراوى الأسماء .

ووضع بعضُ المغرضين من أتباع حزب معاوية « . . . ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : يا أبا هريرة ، إن في جهنم كلاباً زرق الأعين ، على أعرافها شعر كأمثال أذناب الخيل ، لو أذن الله تعالى لكل منها أن تبلع السموات السبع في لقمة واحدة لما ن ذلك عليه ، تسلط يوم القيامة على من لمن معاوية بن أبي سفيان<sup>(٢)</sup> » .

وأمثال هذه الأحاديث كثيرة ، كلها من صيغة الأحزاب المتناوئة ، التي حاولت أن تدعم بها موقفها ، وترفع من قدر أصحابها وزعمائها ، وكان بوسع هؤلاء الابتعاد عن الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم مكتفين بما للصحابة من فضائل ثابتة ، ولكن الهوى ساق بعضهم إلى ذلك والجهل أعمى قلوب بعضهم .

وقد رأى بعض ذوى النيات الحسنة ما كان من هذه الأحزاب ، وما دار بينهم من طعون مختلفة تناولت الصحابة ، وانتقصتهم وكادت تقضى على فضائلهم ، فدفعهم حبهم للصحابة جميعاً إلى وضع أحاديث تذكر فضلهم ، وترفع من شأنهم ، وتبين أنه لا فرق بين الخلفاء الأربعة ، وقد ظن هؤلاء — بحسن فيهم — أنهم يفعلون خيراً ، لأنهم يعمنون بوضع هذه الأحاديث اللعن التي

(١) تحفة الشريعة ص ١٦ ج ٢ ، والقوائد المجموعة ص ٤٠٧

(٢) تحفة الشريعة للرفوعة ص ٢٣ ج ٢

كان يتبادل له اتباع كل محابي ، ويقطعون دابر الشتم والسباب فيجمعون أمر الأمة وكأنهم لم يعلموا أنهم يفتشون على رسول الله الكذب . ومن ذلك حديث : « إن الله أمرني أن اتخذ أبا بكر والدا ، وعمر مشيراً ، وعثمان سنداً ، وأنت يا علي ظهيراً . أنتم أربعة ، قد أخذ الله لكم الميثاق في أم الكتاب ، لا يحبكم إلا مؤمن نقي ، ولا يبغضكم إلا منافق مسيء ، أنتم خلفاء نبوتي ، وعقد ذمتي <sup>(١)</sup> » حديث « ينادى مناد يوم القيامة من تحت العرش : أين أصحاب محمد ؟ فيؤتى بأبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم <sup>(٢)</sup> » ، و « أبو بكر وزيرى ، والقائم فى أمتى من بعدى ، وعمر حبيبى ينطق على لسانى ، وأنا من عثمان وعثمان منى ، وعلى أخى وصاحب لوائى <sup>(٣)</sup> » ، و « أبو بكر أوزن أمتى وأرحمها ، وعمر بن الخطاب خير أمتى وأكملها ، وعثمان بن عفان أحي أمتى وأعدلها ، وعلي بن أبى طالب ولى أمتى وأوسمها ، وعبد الله بن مسعود أمين أمتى وأوصلها ، وأبو ذر أزهد أمتى وأرقها ، وأبو الدرداء أعدل أمتى وأرحمها ، ومعاوية بن أبى سفيان أحلم أمتى وأجودها <sup>(٤)</sup> » . ، و « من شتم الصديق فإنه زنديق ، ومن شتم عمر فثأواه سقر ، ومن شتم عثمان فخصمه الرحمن ، ومن شتم علياً فخصمه النبي صلى الله عليه وآله وسلم <sup>(٥)</sup> » ومن حديث طويل : « .. ثم قال — رسول الله صلى الله عليه وسلم : ألا لعنة الله على مبغضى أبى بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي <sup>(٦)</sup> » .

وإذا رجعنا إلى كتب الموضوعات رأينا أن الشيعة قد أسرفوا فى الوضع أكثر من غيرهم .

(١ و ٢) الفوائد المجموعة ص ٣٨٤ .

(٣) المرجع السابق ص ٣٨٦ .

(٤) الفوائد المجموعة ص ٤٠٩ .

(٥) المرجع السابق ص ٣٣٩ .

(٦) المرجع السابق ص ٣٣٨ .

## (ب) الخوارج و وضع الحديث :

لم نعلم في المراجع القريبة منا على ما يدل على وضع الخوارج للحديث ، أو على اعتمادهم على ذلك لدعم موقفهم وإثبات دعواهم ، اللهم إلا ما ذكر عن ابن لهيعة قال : سمعت شيخنا من الخوارج تاب ورجع ، وهو يقول : « إن هذه الأحاديث دين ، فانظروا عن تأخذون دينكم ، فإننا كنا إذا هربنا أسرا صيرناه حديثاً <sup>(١)</sup> » . وما رواه عبيد الله بن عمرو عن عبد الكريم قال : « قال لي رجل من الخوارج : إن هذا الحديث دين ، فانظروا عن تأخذون دينكم ، إنا كنا إذا هربنا أسرا جعلناه في حديث <sup>(٢)</sup> » . وما رواه السيوطي : « روى عن شيخ خارجي أنه قال : إن هذه الأحاديث دين ، فانظروا عن تأخذون دينكم ، فإننا كنا إذا هربنا أسرا صيرناه حديثاً <sup>(٣)</sup> » .

هذه أخبار ثلاثة بمعنى واحد ، وطرق مختلفة ، تدل على وضع الخوارج للحديث . إلا أننا لم نجد دليلاً يثبت عليهم هذا بين الأحاديث الموضوعة ، وربما كان عدم كذبهم هذا لاعتقادهم أن مرتكب الكبيرة كافر ، والكذب من الكبائر .

وهناك أدلة كثيرة على أنهم أصدق من نقل الحديث ، ومن هذا ما قاله ابن تيمية للرافضة في الرد عليهم : « ونحن نعلم أن الخوارج شر منكم ، ومع هذا فما نقدر أن نرميهم بالكذب ، لأننا جربناهم ، فوجدناهم يتحرون الصدق لهم

(١) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٨ : ب وانظر المدخل العام ص ١٩

(٢) المحدث الفاصل بين الراوى والراعى ص ٨٣ . آ

(٣) الآلة للصنعة ص ٢٤٨ ج ٢



وعليهم<sup>(١)</sup>»، كما قال أيضا: «ومن تأمل كتب الجرح والتعديل رأى المعروف عند مصنفها بالكذب في الشيعة أكثر منهم في جميع الطوائف، والخوارج مع مروقهم من الدين فهم من أصدق الناس حتى قيل إن حديثهم من أصح الحديث<sup>(٢)</sup>». وقال أبو داود «ليس في أصحاب الأهواء أصح حديثا من الخوارج<sup>(٣)</sup>».

لا بد لنا بعد هذا من مخرج لما روى عنهم من الكذب، فالأخبار الأولى تدل على وقوع الوضع منهم، باعتراف أحد شيوخهم، إلا أننا لم نعرف هذا الشيخ إلا وقد روى الخطيب عن حماد بن سلمة<sup>(٤)</sup> نحو حديث ابن لهيعة عن (شيخ من الرافضة)، في نفس الصفحة التي روى فيها خبر ابن لهيعة، فيمكن أن يحمل على أنه خطأ من الكاتب أو الراوى. وإذا فرضنا أنه خطأ، فما موقفنا من الخبرين الآخرين اللذين لا سبيل إلى تسرب الخطأ إليهما؟ إلا أن الأخبار التي تدل على صدقهم تعارض هذه الروايات، والبحث لا يؤدي إلى دليل يدين الخوارج بالوضع فلا بد من حل تلك الأخبار على وهم الراوى: أن «الشيخ» خارجي، وهو ليس كذلك. وأرجح من هذا أن الخبرين ضعيفان بلهالة «الشيخ».

وأما ما روى عن عبد الرحمن بن مهدي: أن الخوارج والزنادقة قد وضعوا هذا الحديث «إذا أتاكم عن حديث فاعرضوه على كتاب الله فإن وافق كتاب الله فأنا قتلته...» — فقد فند الدكتور مصطفى السباعي هذا القول، وبين أنه

(١) المتفق من منهاج الاعتدال ص ٤٨٠

(٢) المرجع السابق ص ٢٢

(٣) الكفاية ص ١٣٠

(٤) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٨ : ب

من وضع الزنادقة<sup>(١)</sup> . وهكذا يثبت أن الخوارج لم ينفسموا في حماة الوضع ،  
لما عرف عنهم من الورع والتقوى .

## ٢ — أمراء الأمويين ( الزنادقة ) :

لقد قوضت دولة الإسلام دولتي كسرى وقيصر ، وقضت على عروش  
الملوك والأمراء الذين كانوا يحكمون الشعوب الخاضعة لهم ، يذيقونها العذاب  
ويستنزفون خيراتها ، ويسترقون أبناءها ، وكان حول هؤلاء الحكام طبقة من  
الخواص والمستغلين ، الذين يفيدون من وراء أولئك الملوك والأمراء ، وكانت  
لهم وسائلهم الخاصة في استغلال رعاياهم ، فعندما انتشر الإسلام ، وخالط  
قلوب الأمم المظلومة ، والشعوب المظلوبة على أمرها من قبل رعاتها — تذوق  
هؤلاء نعمة الحرية ، وشعروا بالكرامة الإنسانية ، في حين أفلتت السلطة  
من يد الحكام ، وخسروا مناصبهم ، وضاعت تلك المنافع التي كانوا ينالونها  
باستغلال أبناء الشعب ، الذي عرف قيمة الحياة بعد أن حطم قيود الظلم باعتناق  
الإسلام ، ولم يرق الوضع الجديد أولئك المتسلطين ، فأضرموا الحقد والكيد  
للإسلام والمسلمين ، ولم يستطيعوا أن يحققوا آمالهم بقوة السيف ، اقوة الدولة  
الإسلامية ، فراحوا ينفرون المسلمين من العقيدة الجديدة ، بدس الأباطيل  
والأكاذيب السخيفة على رسول الله ، قاصدين من وراء ذلك إبعاد الناس عن  
الإسلام ، الذي حاولوا أن يصوروه أبشع الصور في عقائده وعباداته وأفكاره ،  
وظهر هؤلاء بمظاهر مختلفة ، ونحت أسماء فرق متعددة ، إلا أنهم لم يوقفوا إلى

(١) انظر السنة ومكائنها في التشريع الإسلامي ص ٩٧ .

ما أرادوا ، وبات محاولاتهم بالفشل أمام قوة الإسلام ، وسمو مقاصده ،  
وصفاء عقيدته

وسنذكر أمثلة موجزة مما صنعوه ليضلوا أتباع الدين ، وينفروا منه من  
محب اعتناقه ، فن ذلك : ما روه : « أن نفرا من اليهود أتوا الرسول صلى الله  
عليه وسلم فقالوا من يحمل العرش ؟ فقال : تحمله الهوام بقرونها ، والمجرة التي  
في السماء من عرقهم ، قالوا : نشهد أنك رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> » .  
قال أبو القاسم البلخي : « هذا والله تقول ، وقد أجمع المسلمون على أن الذين  
يحملون العرش ملائكة <sup>(٢)</sup> » ، وحديث « عن النبي صلى الله عليه وسلم :  
المجرة التي في السماء عرق الأنبياء التي تحت العرش <sup>(٣)</sup> » . وقال أبو القاسم :  
« وما يستجيز أن يروى مثل هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا من  
لا يبالى بدينه ، ومتى قال المسلمون إن تحت العرش أفعى ؟ وهل يجوز أن يكون  
هذا إلا من دسيس الزنادقة ليقبحوا الإسلام <sup>(٤)</sup> » ؟ ، وحديث : « قيل :  
يا رسول الله ، مم ربنا ؟ قال : من ماء مرور ، لامن أرض ولا سماء ، خلق  
خيلا فأجراها ، فعرقت ، فخلق نفسه من ذلك العرق <sup>(٥)</sup> » . إنه لا يضع مثل هذه  
الأحاديث مسلم ولا عاقل !!

وإن هؤلاء لأشد ضرا وبلاء على الإسلام من غيرهم ، فقد كان منهم من  
يفحش في الكذب والافتراء ، ومن هؤلاء عبد الكريم بن أبي العوجاء ، الذي  
اعترف قبل أن تضرب عنقه بوضعه الحديث ، فقال : « والله لقد وضعت فيكم

(١ و ٢ و ٣ و ٤) قبول الأخبار ص ١٤

(٥) تنزيه الشريعة المرفوعة ص ١٣٤ ج ١

أربعة آلاف حديث ، أحرم فيها الحلال ، وأحل فيها الحرام<sup>(١)</sup> » وقال المهدي : « أقر عندي رجل من الزنادقة أنه وضع أربعائة حديث ، فهي تجول في أيدي الناس<sup>(٢)</sup> » وقال حماد بن زيد : « وضعت الزنادقة على رسول الله صلى الله عليه وسلم إثني عشر ألف حديث ، بثوها في الناس<sup>(٣)</sup> » ، وفي رواية قال : « وضعت الزنادقة على رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة عشر ألف حديث<sup>(٤)</sup> » .

إلا أن هذه الأحاديث لم تخف على رجال هذا العلم ، فينبوها وتتبعوا الكاذبين الذين وضعوها .

### ٣ — التفرد العنصرية والتمسك بالقبيلة والبلد والامام :

اعتمد الأمويون في إدارة دولتهم وتسيير أمورها على العرب خاصة ، وتعصب بعضهم للعرب والعربية ، وربما نظر بعض العرب إلى المسلمين من العناصر الأخرى نظرة لا توافق روح الإسلام ، حتى إن طبقة الموالي « وهم المسلمون من غير العرب » شعرت بهذه العنصرية ، فكانوا يحاولون المساواة بينهم وبين العرب واتهموا أكثر الاضطرابات والحركات الثورية فانضموا إليها في سبيل تحقيق ذلك ،<sup>(٥)</sup>

(١) اللؤلؤ المصنوعة ص ٢٤٨ ج ٢ . وعبد الكريم هذا خال من بن زائدة الشيباني المعروف وقد أمر بضرب هبة محمد بن سليمان بن علي أمير مكة وقال القهسي في الميزان : أمير البصرة ، انظر توضيح الأدب ص ٧٥ ج ٢ ، وانظر ميزان الاعتدال ص ١٤٤ ج ٢ .

(٢) الكفاية ص ٤٣١ ، واللؤلؤ المصنوعة ص ٢٤٨ ج ٢ .

(٣) مقدمة التمهيد لابن عبد البر ص ١٢ ، والكفاية ص ٤٣١ .

(٤) تدريب الراوي ص ١٨٦ وتوضيح الأسكار ص ٧٥ ج ٢ . وذكر عنه أربعة آلاف ،

انظر اللؤلؤ المصنوعة ص ٢٤٨ ج ٢ ، وأظن أنه خطأ مطبعي أو خطأ من الراوي .

(٥) انظر تاريخ الإسلام للدكتور حسن إبراهيم حسن ص ٣٤٢ ج ١ .

وإلى جانب هذا كانوا يبادلون العرب الاعترار والفتخار ، فحلهم هذا على وضع أحاديث ترفع من قدرهم ، وتبين فضائلهم ، ومن ذلك حديث : « إن كلام الذين حول العرش بالفارسية ، وإن الله إذا أوحى أمراً فيه لين أوحاه بالفارسية ، وإذا أوحى أمراً فيه شدة أوحاه بالعربية »<sup>(١)</sup> فوضع مقابله حديث « أبغض الكلام إلى الله الفارسية ، وكلام الشياطين الخوزية ، وكلام أهل النار البخارية ، وكلام أهل الجنة العربية »<sup>(٢)</sup> ، وحديث : « دعوني من السودان إنما الأسود لبطنه وفرجه »<sup>(٣)</sup> .

ومنشأ وضع الأحاديث في فضائل بعض القبائل العربية يرجع — في غالب ظني — إلى إثارة تلك المصيبة القبلية التي ظهرت في الدولة الأموية عقب وفاة يزيد بن معاوية<sup>(٤)</sup> .

وكما وضعت أحاديث في الجنس والقبيلة واللغة وضعت أحاديث في تفضيل البلدان والأئمة ، وأظن أن انتقال مركز إدارة الدولة الإسلامية من بلد إلى آخر كان له أثر كبير في دفع بعض المتعصبين إلى وضع الأحاديث في فضائل بلدانهم أو أئمتهم .

وعما لا شك فيه أن التعصب للأئمة لم يظهر إلا في القرن الثالث الهجري ، ولم تبد هذه الظاهرة إلا من الأتباع الجاهلين ، فوضعت أحاديث كثيرة في فضائل البلدان منها : « أربع مدائن من مدن الجنة في الدنيا : مكة ، والمدينة ،

(١) تنزيه الشريعة المرفوعة ص ١٣٦ ج ١

(٢) تنزيه الشريعة المرفوعة ص ١٣٧ ج ١

(٣) المرجع السابق ص ٣١ ج ٢

(٤) انظر تاريخ الإسلام لـ دكتور حسن إبراهيم حسن ص ٣٣٧ ج ١

وبيت المقدس ، ودمشق <sup>(١)</sup> ... « وفي الأئمة حديث : « يكون في أمتي رجل يقال له محمد بن إدريس أضمر على أمتي من إبليس ، ويكون في أمتي رجل يقال له أبو حنيفة هو سراج أمتي <sup>(٢)</sup> » ، و « سيأتي من بعدى رجل يقال له النعمان ابن ثابت ويكنى أبا حنيفة ، ليحيين دين الله وسنتي على يديه <sup>(٣)</sup> » .

#### ٤ — القصاصون :

ظهرت حلقات القصاصين والوعاظ في أواخر عهد الخلافة الراشدة <sup>(٤)</sup> ، وكثرت هذه الحلقات فيما بعد في مختلف مساجد الأقطار الإسلامية <sup>(٥)</sup> ، وكان بعض القصاص لا يهيمه إلا أن يجتمع الناس عليه ، فيضع لهم ما يرضيهم من الأحاديث التي تستثير نفوسهم ، وتحرك عواطفهم ، وقد كان معظم البلاء من هذا الصنف الذي يكذب على رسول <sup>(٦)</sup> الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يرى في ذلك إثماً ولا بهتاناً .

ومما يؤسف له أن هؤلاء القصاص — على تعاملهم وكذبهم على رسول الله

(١) تزيبة القسرية المرفوعة من ٤٨ ج ٢

(٢ و ٣) المرجع السابق من ٣٠ ج ٢

(٤) استشار تميم الداري — صحابي مشهور — عمر رضى الله عنه ليقص على الناس فأبى عليه ولم يسمع له انظار من ١٨ : ب من تميز المرفوع من الموضوع . ومن نافع عن ابن عمر أنه لم يقص على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا على عهد أبي بكر ولا عمر ولا عثمان وإنما قص حين وقت الفتنة انظار كتاب العلم المقدسي من ٥٢ ، وانظر ذكر أخبار أسبهان من ١٣٦ ج ١ ، طبع ليدن سنة ١٩٣١ .

(٥) انظر المخطط للقريزي من ٢٤٦ و ٢٥٦ ج ٢ حيث يذكر بعض القصاص والمساجد

التي كانوا يقصون فيها ، وكذلك البيان والبيان من ٣٦٨ ج ١

(٦) انظر الآله للصنوعة من ٢٤٩ ج ٢

صلى الله عليه وسلم — قد وجدوا آذاننا نسمع لهم وتصدقهم وتدافع عنهم ، وكان هؤلاء من جهة العامة التي لا يهتمها البحث والتقصي .

ومما وضعه القصاص حديث : « إن في الجنة شجرة يخرج من أعلاها الخليل ، ومن أسفلها خيل بلق من ذهب مسرجة ملجمة بالدر والياقوت ، لا تروث ولا تبول ، ذوات أجنحة ، فيجلس عليها أولياء الله فتطير بهم حيث شاءوا (١) .. »

وقد قاوم رجال الحديث القصاص ، وبينوا كذبهم ، فلقوا من أتباعهم الإنكار والأذى ، وفي ذلك حوادث طريفة منها : أن الشعبي أنكر على أحد القصاص في بلاد الشام ، فقامت عليه العامة تضربه ، ولم يدعه أتباع القاص حتى قال الشعبي برأى شيخهم نجاة بنفسه (٢) .

وكان رجال الحديث ينهون طلابهم وإخوانهم عن مجالسة القصاص ، من ذلك ما رواه عاصم قال : « كنا فأتى أبا عبد الرحمن السلمي ونحن غلظة أيفاع ، فكان يقول لنا : لا تجالسوا القصاص غير أبي الأحوص ، وإياكم وشقيقا ، قال وكان شقيق هذا يرى رأى الخوارج وليس بأب وائل (٣) . »

وكان بعض هؤلاء القصاص شحاذين يضمنون من الحديث ما يرغب الناس في الإحسان إليهم والعطف عليهم ، من هذا ما روى ابن الجوزي باسناده إلى أبي جعفر بن محمد الطيالسي ، قال : « صلى أحمد بن حنبل ويحيى بن معين في مسجد الرصافة ، فقام بين أيديهم قاص فقال : « حدثنا أحمد بن حنبل ويحيى بن معين ، قالوا حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قال لا إله إلا الله خلق الله من كل كلمة طيرا منقاره من ذهب ،

(١) تنزيه الشريعة المرفوعة ص ٣٧٨ ج ٢

(٢) انظر تمييز المرفوع عن الموضوع ص ١٦ : ب ، والجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع .

(٣) صحيح مسلم بفتح النوى ص ١٠٠ ج ١

ورثه من مرجان ١١ وأخذ في قصة نحو من عشرين ورقة ، فجعل أحمد بن حنبل ينظر إلى يحيى بن معين ، وجعل يحيى بن معين ينظر إلى أحمد ، فقال له : حدثه بهذا ؟ فيقول : والله ما سمعت هذا إلا الساعة ، فلما فرغ من قصصه وأخذ العطيات ، ثم قعد ينتظر بقيتها ، قال له يحيى بن معين بيده : تعال ، فجاء متوهما لنوال ، فقال له يحيى : من حدثك بهذا الحديث ؟ فقال أحمد بن حنبل ويحيى بن معين : فقال : أنا يحيى بن معين ، وهذا أحمد ابن حنبل ، ما سمعنا بهذا قط في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ! فقال : لم أزل أسمع أن يحيى بن معين أحق ، ما تحققت هذا إلا الساعة ! كأن ليس فيها يحيى بن معين وأحمد بن حنبل غيركما ؟ وقد كتبت عن سبعة عشر أحمد بن حنبل ويحيى بن معين ! فوضع أحمد كفه على وجهه ، وقال : دعه يقوم ، فقام كالمتهمزىء بهما<sup>(١)</sup> « ١١ »

وكان من هؤلاء القصاص المتكسبين من يحفظون أسانيد مشهورة ، يكررونها كاللبغاء ويلصقون بها ما يضعون من الأحاديث العجيبة بكل وقاحة وصفاقة وجه ، كما فعل القاص المذكور مع أحمد بن حنبل ويحيى بن معين ، وكما فعل قاص آخر حكى عنه أبو حاتم البستي جهله وكذبه ، قال أبو حاتم : دخلت مسجدا ، فقام بعد الصلاة شاب فقال : « حدثنا أبو خليفة : حدثنا أبو الوليد عن شعبة عن قتادة عن أنس ، وذكر حديثا ، قال أبو حاتم : « فلما فرغ دعوته ، قلت : رأيت أبا خليفة ؟ قال : لا ، قلت : كيف تروى عنه ولم تره ؟ فقال : إن المناقشة معنا من قلة المروءة ! أنا أحفظ هذا الإسناد ،

(١) الباعث الحديث من ٩٣ - ٩٤ ، والجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع من ١٤٩ آ - ١٤٩ ب ، وتمييز المرفوع عن الموضوع من ١٦ ب ، وتوضيح الأملار من ٧٦ - ٧٧ ب - ٢



فمسلما سمعت حديثاً ضمته إلى هذا الإسناد (١) .

وقد بين أيوب السخيتاني أثر القصاص في إفساد الحديث فقال : ما أفسد على الناس حديثهم إلا القصاص وقال أيضاً : ما أمان العلم إلا القصاص (٢) .

والأحاديث التي وضعها القصاص في القرن الأول قليلة ، ازدادت فيما بعد ، وقد كشف عنها رجال هذا العلم وبينوا واضعها وتبعوهم حتى تميز بالصحيح من الباطل .

### ٥ — الرغبة في الخير مع الجهل بالدين :

بينت فيما تقدم أن بعض ما حدث من الفتن ، وما ترتب عليه من ظهور الفرق والأحزاب السياسية والدينية ، قد دفع هذه الأحزاب إلى وضع الأحاديث لتأييد مذاهبهم ، ورفع شأن زعمائهم ، والحط من قيمة خصومهم ، وقد ظهر أثر هذا بعض الصالحين والزهاد والعباد ، الذين ساءم هذا الإنشاق وتفرقة الأمة ، فوضعوا الأحاديث يقربون فيها بين المتخاصمين ويرفعون قدر زعمائهم جميعاً ، ومع الزمن ساء هؤلاء أن يروا إنشغال الناس بالدنيا عن الآخرة ، فوضعوا أحاديث في الترهيب والترغيب حسبة لله (٣) ، وقد حملهم جهلهم بالدين

(١) الباعث الحديث ص ٩٣ .

(٢) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٤٧ : ب .

(٣) ومن هنا ما يرويه علي بن الحسين أن جرير بن عبد الواحد روى أن عبد الله بن السور كان « يضع الحديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يضع إلا ما فيه أدب أو زهد ، فيقال له في ذلك ، فيقول : إن فيه أجراً . » انظر ص ٧ - ٨ قبول الأخبار . وعبد الله بن السور هو نفسه أبو جعفر المدائني الهاشمي الذي أرسل من رسول الله صلى الله عليه وسلم كلاماً =

على استغاثة ما سولت لهم أنفسهم ليرغبوا الناس في صالح الأعمال ، وكأن هذه الثروة من الأحاديث النبوية التي لا يدرك البيان وصفها — لم تشف صدورهم ، ولم ترو ظمأهم ، فراحوا يضعون الأكاذيب على رسول الله ، وإذا ما ذكروا بقوله صلى الله عليه وسلم « مَنْ كَذَبَ عَلَىَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » قالوا : نحن ما كذبنا عليه ؛ إنما كذبنا له <sup>(١)</sup> . ومن الغريب والمؤسف أن صلاحهم خدع العامة ، فكانوا يصدقونهم ويثقون بهم ، فكان خطرهم شديداً على الدين <sup>(٢)</sup> ، بل هم أعظم ضرراً من غيرهم ، لما عرفوا به من الصلاح والورع والزهد ، الذي لا يتصور معه العاصي إقدام مثل هؤلاء الصالحين على الكذب ، وفي هذا يروى محمد بن يحيى بن سعيد القطان عن أبيه قوله : « لم نر الصالحين في شيء أ كذب منهم في الحديث <sup>(٣)</sup> . » وقال أبو عاصم النبيل : « ما رأيت الصالح يكذب في شيء أكثر من الحديث <sup>(٤)</sup> » ، وفي رواية عن يحيى بن سعيد القطان : « ما رأيت الكذب في أحد أكثر منه فيمن ينسب إلى الخير والزهد <sup>(٥)</sup> » .

ومما وضعه الصالحون أحاديث فضائل السور ، وفي هذا يروى الحاكم بسنده

---

==حقا ليس من رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحتمله الناس في الدماء ونحوه . انظر أيضا قبول الأخبار من ١٥ وعبد الله بن المسور هذا هو الذي يروى عنه خلف بن أبي كريمة انظر ترجمة في ميزان الاعتدال من ٧٨ ج ٢ ترجمة (٥٦٣) وذكر الإمام مسلم هذا في صحيحه : انظر مسلم بهج النورى من ١٠٧ ج ١ .

(١) انظر اختصار علوم الحديث من ٨٦

(٢) انظر تدوير الراوى من ١٨٤

(٣) صحيح مسلم بهج النورى من ٩٤ ج ١ ، ونحوه في مقدمة التمهيد من ١٤ : آ ، وفي

الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع من ١٥٩ : آ

(٤) الحديث الفاصل من ٨٣ : آ

(٥) الآله للصنوعة من ٢٤٨ ج ٢

إلى ابني عمار المروزي أنه قيل لأبي عصمة نوح بن أبي مريم : « من أين لك ،  
عن عكرمة عن ابن عباس في فضائل القرآن سورة سورة وليس عند أصحاب عكرمة  
هذا ؟ فقال : إني رأيت الناس قد أعرضوا عن القرآن ، واشتغلوا بفقهِ أبي حنيفة ،  
ومغازي ابن اسحاق ، فوضعت هذا الحديث حسبة <sup>(١)</sup> » ، وقال ابن مهدي  
لميسرة بن عبد ربه : « من أين جئت بهذه الأحاديث : من قرأ كذا فله كذا ؟  
قال : وضعتها أرغب الناس فيها <sup>(٢)</sup> » ، وقال أبو عبد الله النهاوندي لغلام خليل  
— هو أحمد بن محمد بن غالب الباهلي — : « ما هذه الرقائق التي تحدث بها ؟  
قال : « وضعتها ليرقق بها قلوب العامة <sup>(٣)</sup> » ، وقد كان مشهوراً بزهد حتى  
عرف بزاهد بغداد ، وقد غلقت أسواق بغداد لموته <sup>(٤)</sup> ، وحمل في تابوت إلى  
البصرة ، وكان يحفظ علماً كثيراً ، ومع هذا لم يحل عنه العلماء وبينوا أمره  
وأمر غيره .

## ٦ — الخمرقات المذهبية والسياسية :

وكما دعم أتباع الأحزاب السياسية آراءهم وأحزابهم بوضع الأحاديث ؛  
وضع أتباع المذاهب الفقهية والكلامية أحاديث لتأييد مذاهبهم ؛ من هذا  
ما روى أنه قيل لمحمد بن عكاشة السكراني : إن قوما يرفعون أيديهم في  
الركوع وفي الرفع منه ، فقال : حدثنا المسيب بن واضح . . . عن أنس مرفوعاً

(١ و ٥) تدريب الراوي ص ١٨٤ ، والآلء المصنوعة ص ٢٤٨ ج ٢

(٣) ميزان الإعتدال ص ٦٦ - ٦٧ ج ١ ، وتدريب الراوي ص ١٨٥ والآلء المصنوعة  
ص ٢٤٨ ج ٢ .

(٤) كانت وفاته في رجب من سنة ( ٢٧٥ هـ ) . انظر ميزان الإعتدال ص ٦٧ ج ١

« من رفع يديه في الركوع فلا صلاة له »<sup>(١)</sup> ، وحديث : « كل ما في السموات والأرض وما بينهما فهو مخلوق غير الله والقرآن ، وذلك أنه كلامه منه بدأ وإليه يعود ، وسيمجيء أقوام من أمي يقولون القرآن مخلوق ، فمن قاله منهم فقد كفر بالله العظيم ، وطلقت امرأته من ساعته ، لأنه لا ينبغي لمؤمن أن تكون تحت كافر إلا أن تكون سبقتة بالقول »<sup>(٢)</sup> وعلائم الوضع ظاهرة جلية في تعليقاته وركاكة لفظه .

ومن هذا ما رواه زهير بن معاوية قال أخبرنا محرز أبو رجاء - وكان يرى رأى القدر فتاب منه - فقال : لا تروا عن أحد من أهل القدر شيئاً ، فوالله لقد كنا نضع الأحاديث ندخل بها الناس في القدر نحتسب بها ، ولقد أدخلت أربعة آلاف من الناس . قال زهير : فقلت له : كيف تصنع بمن أدخلتهم ؟ قال : ها أنا ذا أخرجهم الأول فالأول<sup>(٣)</sup> .

## ٧ - التقرب من الحظام وأسباب أضرى :

لم يذكر أحد - فيما اطلمت - أن أحداً من رجال الحديث أو غيرهم تقرب من خلفاء بني أمية وأمرائهم بوضع ما يرضى ميولهم من الحديث ، اللهم إلا ما اتهم به الشيعة بعض الصحابة والتابعين في ذلك ، وقد رددنا هذا في الفصل

(١) تدريب الراوى ص ١٨٦ ، والباعث الخبيث ص ٩٠ وقال فيه من الحاكم : فهذا مع كونه كذباً من أجس الكذب ، فإن الرواية عن الزهرى بهذا السد بالغة مبلغ القطع بآثبات الرفع عند الركوع وعند الاعتدال ، وهي في اللواط وسائر كتب الحديث أم من لسان الميزان ص ٢٨٨ - ٢٨٩ ج ٥ .

(٢) تنزيه الفريفة المرفوعة ص ١٣٤ ج ١

(٣) الجرح والتعديل ص ٣٢ ج ١ وفيه ( هوذا ) وما أبنته أصوب .

التانى من « أبى هريرة » ، وطبيعى ان يتقرب بعض المرائين إلى الطبقة الحاكمة بوضع ما يرضيهم من الحديث ، وقد حدث هذا فعلا فى عهد العباسيين ، فقد أسند الحاكم « عن هارون بن أبى عبيد الله عن أبيه قال : قال المهدي ألا ترى ما يقول لى مقاتل ؟ قال : إن شئت وضعت لك أحاديث فى العباس ، قلت لا حاجة لى فيها<sup>(١)</sup> » .

وقد كذب غياث بن إبراهيم للمهدي فى حديث « لا سبق إلا فى نصل أو خف أو حافر » ، فزاد فيه أو جناح حين رآه يلعب بالحمام ، فتركها المهدي بعد ذلك ، وأمر بذبحها ، بعد أن أعطاه عشرة آلاف درهم ، وقال فيه بعد أن ولى : « أشهد على قفاك أنه قفا كذاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> » وإن هذا الإنكار من المهدي لا يكفى ، بل كان عليه ألا يعطيه عشرة آلاف درهم من أموال المسلمين ، لكذبه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأن يمنعه من هذا ويزجره ويحبسه إذا لم يشأ أن يقتله<sup>(٣)</sup> .

وهناك أسباب أخرى بينها رجال الحديث ، وضربوا لها الأمثال ، مثال ذلك ما أسنده الحاكم عن سيف بن عمر التميمي ، قال : كنت عند سعد ابن طريف ، فجاء ابنه من الكتاب يبكي ، فقال : مالك ؟ قال : ضربني المعلم . قال : لأخزينهم اليوم ، حدثني عكرمة عن ابن عباس مرفوعا : معلو صبيانكم

(١) تدريب الراوى ص ١٨٧ والباث الحديث ص ٩٤ وأبو حيدرة هو وزير للمهدي .

(٢) الدخلى ص ٢٠ - ٢١ والباث الحديث ص ٩٤ ، وتدريب الراوى ص ١٨٧ ، وتوضيح الأنكار ص ٧٦ ج ٢ .

(٣) راجع السنة ومكانتها فى التفرع الإسلامى ص ١٠٤ فقد كتب أستاذنا الدكتور الباهي كلمة طيبة جريئة لما كان انشغال الخلفاء والأمراء مع الرضاعين من أثر سيء فى الدين .

شراركم ، أقلهم رحمة لليتيم ، وأغلظهم على المسكين<sup>(١)</sup> . وحديث : « خير تجارتكم البز ، وخير أعمالكم الخرز<sup>(٢)</sup> » ، و « من سيادة المرء خفة عارضيه<sup>(٣)</sup> » ، و « الناس أكفاء إلا حائك أو حجام<sup>(٤)</sup> » .

ومن الموضوعين من جعل الأسانيد المشهورة للحكم القديمة ، وللأقوال المعسولة ، ومنهم من وضع الحديث للإغراب ليُقصدوا بالطلب لما عندهم من غريب الحديث ، وهؤلاء من جهال أهل الحديث ، بل من المتطلفين على الحديث النبوي وعلمائه ، ومنهم من وضع الأحاديث في أصناف معينة من المآكل لترويحها ، أو في مهن خاصة للرفع من قدرها .. وفي غير هذا وذاك ، وقد بين العلماء جميع هذا ، ووضعوا قواعد علمية دقيقة لحفظ الحديث .

---

(١) انظر تدريب الراوي ص ١٨٠ - ١٨١ ؛ والباعث للثيث ص ٨٩ حيث قال : وسعد بن طارق هذا ، قال فيه ابن معين : « لا يصل لأحد أن يروى عنه » وقال ابن حبان : « كان يضع الحديث » ورواى القصة عنه سيف بن عمر ، قال فيه الحاكم : اتهم بالزندقة وهو فى الرواية ساقط « أ » .

(٢ و ٣ و ٤) قبول الأخبار ص ٢١ وانظر فى المخل ص ٢٤ بعض ما وضعه الكتانيون فى الشبهات والذات .

## الفصل الثاني

### جهود الصحابة التابعين أنباغهم في مقاومة الوضع

كاد الوضعون يسيثون إلى الدين لساءة خطيرة ، ويشوهون بكذبهم وجه الإسلام ، ويدخلون في تعاليمه ما ليس منه ، لولا عناية الله عز وجل الذي حفظ الإسلام من التحريف والتبديل ، وصان كلام نبيه صلى الله عليه وسلم عن أن يكون مطية لأهل الأهواء ، وقبض للأمة رجالاً أمناء مخلصين ، قاوموا الوضعين وتبعوهم ، ومازوا الباطل من الصحيح ، فلولوا الجهود التي بذلها للصحابة والتابعون وعلماء الأمة من بعدم لاشتبه على كثير من الناس بعض أمور دينهم ، لكثرة ما اختلقه الكذبة الوضعون ، ونسبوه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم زوراً وبهتاناً . وإن المنصف لا يسهه إلا أن يقف اجلالاً واكباراً لجهود علماء الأمة التي بذلوها — منذ عصر الصحابة إلى أن تم تدوين السنة — في تنقيح السنة الشريفة وتطهيرها مما أدخلته فيها يد الوضع ، وإن المرء ليزداد إعجاباً بتلك القواعد العلمية الدقيقة التي طبقها العلماء ، وبذلك المنهج الخاص الذي اتبعوه في سبيل الحفاظ على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولندرك قيمة بحثهم ودراستهم وصبرهم وتبصيرهم إزاء تلك الكثرة من الأحاديث الموضوعة ، التي يصعب استقصاؤها وحصرها — يكتفينا لهذا أن نعلم أنه قد وضع أعداء الإسلام بشهادة حماد بن زيد أربعة عشر ألف حديث ، وأن عبد الكريم بن أبي العوجاء اعترف بوضع أربعة آلاف حديث ، وأقر محرز أبو رجاء القدرى الثائب بأنهم وضعوا أحاديث في القدر أدخلت أربعة آلاف

إنسان فيه ، وغير هؤلاء كثيرون ، فكانت مهمة العلماء شاقة لمسا يحف بها من الحذر ، وما يترتب عليها من الآثار الجلية في الدين والدنيا ، وبفضل الله ورحمته ذلت تلك الصعوبات على أيدي جهابذة الأمة ، الذين شهد بعلمهم وفضاهم وحسن منهجهم ودقة قواعدهم علماء المشرق والمغرب ، وحفظت السنة من عبث العابثين وتأويل المفرضين ، وتحريف الجاهلين المضلين ، وصدق ابن المبارك حين قيل له : هذه الأحاديث الموضوعة ؟ ! قال تمش لها الجهابذة « إنا نحن نَرْتَلُّهَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ <sup>(١)</sup> » .

ونستعرض الآن ما بذله علماء الأمة في سبيل حفظ الحديث الشريف ، فقد بحثوا في كل ما يتعلق بالحديث النبوي رواية ودراية ، وخطوا خطوات جلية كفلت سلامة السنة من العبث ، ونحن نلخصها فيما يلي :

### أولا - التزام الإسناد :

لم يكن المسلمون في صدر الإسلام - منذ عهد الرسول صلى الله عليه وسلم إلى فتنة عثمان - يكذب بعضهم بعضا ، بل كانت الثقة تملأ صدورهم ، والإيمان يصمر قلوبهم ، حتى إذا ما وقعت الفتنة ، وتكونت الفرق والأحزاب ، وبدأ الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يُتخذ مطية لأهل الأهواء - وقف الصحابة والتابعون من هذه الظاهرة وقفة قوية للحفاظ على الحديث الشريف ، وأصبحوا يشددون في طلب الإسناد من الرواة ، والتزموا في الحديث ، لأن السند للخبر كالنسب للمرء ، ويخبرنا الإمام محمد بن سيرين عن ذلك فيقول : « لم يكونوا يسألون عن الإسناد ، فلما وقعت الفتنة قالوا سموا

(١) تدريب الراوى ص ١٨٤ والكفاية ص ٣٧ ، والجرح والتصديق ص ١٨ ج ١ وروى عن عبد الرحمن بن مهدي نحو هذا في توضيح الافكار ص ٧٩ ج ٢ والآية ٩ : الحجر .



لنا رجالكم، فينظر إلى أهل السنة فيؤخذ حديثهم ، وينظر إلى أهل البدع فلا يؤخذ حديثهم<sup>(١)</sup> .

وهذا لا يدل على أن الصحابة والتابعين لم يكونوا يسندون الأحاديث قبل الفتنة بل كان بعضهم يسند ما يروى تارة ولا يسنده أخرى ، لأنهم كانوا على جانب كبير من الصدق والأمانة والاحلاص ، وهناك أمثلة واضحة تبين اسناد الصحابة للروايات قبل الفتنة ، من هذا ما حدث به على رضى الله عنه البراء بن عازب « أن فاطمة أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرها أن تحمل ، فحلت ونضحت البيت بنضوح<sup>(٢)</sup> » . وكان أبو أيوب الأنصاري يحدث عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يسمعه من رسول الله عليه الصلاة والسلام<sup>(٣)</sup> . وقد حدث الصحابة بعضهم عن بعض .

وخلاصة القول أن المسلمين قبل الفتنة لم يلتزموا الإسناد دائماً لما كانوا عليه من الصدق والأمانة ، علماً بأن الاسناد لم يكن طارئاً وجديداً على العرب بعد الإسلام ، بل عرفوه قبل الإسلام ، وكانوا أحياناً يسندون القصص والاشعار في الجاهلية<sup>(٤)</sup> . وإنما التزم هذا التثبت في الاسناد بعد الفتنة في عهد صفار الصحابة وكبار التابعين ، وفي هذا يروى الامام مسلم بسنده المتصل عن

(١) صحيح مسلم بفتح النون ص ٨٤ ج ١ وسنن القاري ص ١١٢ ج ١ ومحمد بن سيرين تابعي جليل ولد سنة ٢٣ هـ وتوفى سنة ١١٠ هـ انظر ترجمته في الباب الخامس من هذه الرسالة .

(٢) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٨٢ : ب

(٣) انظر البداية والنهاية ص ١٠٩ ج ٨ ، وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٦ ج ٢

(٤) وقد ينتهي الإسناد إلى الشاعر أو إلى راوئيه ، ولم يكن للزام الإسناد للتصل دائماً بل من النادر ، أما الإسناد المرسل فهو أكثر و « يكاد يكون ملتزماً في رواية الأدب التزاماً لا إخلال فيه » انظر : مصادر الشعر الجاهلي ص ٢٥٨ .

مجاهد قال : « جاء بشير العدوي <sup>(١)</sup> إلى ابن عباس ، فجعل يحدث ويقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجعل ابن عباس لا يأذن لحديثه ، ولا ينظر إليه ، فقال : يا ابن عباس ، مالي لا أراك تسمع لحديثي ، أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تسمع ؟ فقال ابن عباس : إنا كنا مرة إذا سمعنا رجلاً يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتدرته أبصارنا ، وأصغينا إليه بأذاننا ، فلما ركب الناس الصعب والقلول لم نأخذ من الناس إلا ما نعرف <sup>(٢)</sup> » . وفي رواية عن طاوس « فجعل — بشير — يحدثه فقال له ابن عباس : عد لحديث كذا وكذا ، فعاد له ، ثم حدثه ، فقال له : عد لحديث كذا وكذا ، فعاد له ، فقال له : ما أدرى أعرفت حديثي كله وأنكرت هذا أم أنكرت حديثي كله وعرفت هذا ؟ فقال له ابن عباس : إنا كنا نحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ لم يكن يُكذّب عليه ، فلما ركب الناس الصعب والقلول تركنا الحديث عنه <sup>(٣)</sup> » ، وكان بعدهم التابعون يسألون عن الإسناد ويلتزمونه ، ومن هذا ما يرويه ابن عبد البر عن الشعبي عن الربيع بن خثيم قال : « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد يحيي ويميت ، وهو على كل شيء قدير ، عشر مرات كن له كعتق رقاب أورقة : قال الشعبي فقلت للربيع بن خثيم : من حدثك بهذا الحديث ؟ فقال : عمرو بن ميمون الأودي فلقيت عمرو بن ميمون ، فقلت : من حدثك بهذا الحديث ؟ فقال : عبد الرحمن بن أبي ليلى . فلقيت ابن أبي ليلى فقلت : من

(١) هو بشير — مصنف — ابن كعب بن أبي الخير العدوي ، أبو أيوب البصري ثقة ، مختصر من الطبعة الثانية ، وفاته قبل سنة مائة من الهجرة . انظر تقريب التهذيب ص ١٠٤ ج ١

(٢) صحيح مسلم شرح النووي ص ٨١ ج ١

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي ٨٠ ص ج ١

حدثك؟ قال: أبو أيوب الأنصاري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> «  
قال يحيى بن سعيد: « وهذا أول ما قُتس عن الإسناد<sup>(٢)</sup> » .

وقال أبو العالية: « كنا نسمع الرواية بالبصرة عن أصحاب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ، فإرضينا حتى رحلنا إليهم ، فسمعناها من أفواههم<sup>(٣)</sup> » وكان  
التابعون وأتباعهم يتواصون بطلب الإسناد ، قال هشام بن عروة: « إذا حدثك  
رجل بحديث فقل عن هذا<sup>(٤)</sup> ؟ » ، وكان الزهري إذا حدث أتى بالإسناد  
ويقول: « لا يصلح أن يُرقى السطحُ إلا بدرَجه<sup>(٥)</sup> » ، وقال الأوزاعي:  
« ما ذهب العلم إلا ذهاب الإسناد<sup>(٦)</sup> » ، وقال سفيان الثوري: « الإسناد  
سلاح المؤمن ، فإذا لم يكن معه سلاح فبأي شيء يقاتل<sup>(٧)</sup> ؟ » ، ويقول عبد الله  
ابن المبارك: الإسناد من الدين ، ولولا الإسناد لقال من شاء ما شاء<sup>(٨)</sup> ، وعنه  
أنه قال: « بيننا وبين القوم القوائم يعني الإسناد<sup>(٩)</sup> » .

وقد اتقن التابعون الإسناد وبرزوا فيه كما برزوا في غيره من علوم الحديث  
وفي هذا يقول أبو داود الطيالسي: « وجدنا الحديث عند أربعة: الزهري ،  
وقتادة ، وأبي اسحاق ، والأعمش ، فكان قتادة أعلمهم بالاختلاف ، والزهري

(١) مقدمة التمهيد لابن عبد البر ص ١٤ : ب ، ونظر المحدث الفاضل ص ٢٠ : آ

(٢) المحدث الفاضل ص ٢٠ : آ

(٣) مقدمة التمهيد ص ١٥ : آ ونحوه في الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع ص ١٦٨ : ب

(٤) الجرح والتمديد ص ٣٤ ج ١

(٥) للرجع السابق ص ١٦ ج ١

(٦) مقدمة التمهيد ص ١٥ : ب

(٧) شرف أصحاب الحديث ص ٨٠ : ب مخطوط دار السكتب المصرية ضمن مجموعة برقم

(ب — ٢٣٧٣٦) وعن مخطوطة المكتبة الظاهرية بدمشق ص ٣٩ ج ١ .

(٨) صحيح مسلم بشرح النووي ص ٨٧ ج ١

(٩) المرجع السابق ص ٨٨ ج ١

أعلمهم بالإسناد ، وأبو إسحاق أعلمهم بحديث علي وابن مسعود ، وكان عند الأعمش من كل هذا . . (١) » .

وأصبح الإسناد أمراً بدهياً مسلماً به عند العامة والخاصة ، ويظهر هذا فيما يرويه الأصبغ فيقول : « حضرت ابن عيينة وأتاه أعرابي فقال : كيف أصبح الشيخ رحمه الله ؟ فقال سفيان : بخير نحمد الله ، قال : مات قول في امرأة من الحاج حاضت قبل أن تطوف بالبيت ؟ فقال : تفعل ما يفعل الحاج غير أنها لا تطوف بالبيت ، فقال : هل من قدوة ؟ قال : نعم ، عائشة حاضت قبل أن تطوف بالبيت ، فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تفعل ما يفعل الحاج غير الطواف ، قال هل من بلاغ عنها ؟ قال نعم حدثني عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة بذلك . قال الأعرابي : لقد استسمعت القدرة ، وأحسنت البلاغ ، والله لك بالرشاد (٢) » ، وقال المدائني سمع أعرابي رجلاً يحدث بأحاديث غير مسندة فقال : لِمَ ترسلها بلا أزمة ولا خطم (٣) ؟ » .

ولا يظن فيما قررناه من التزام التابعين للإسناد المتصل ماروي عن بعض التابعين من المراسيل ، لأن هناك روايات تؤكد أن التابعي كان يذكر من حدثه عندما يسأل عن الإسناد ، ومن هذا ما يرويه ابن عبد البر بأسناده المتصل عن مالك بن أنس قال : « كنا نجلس إلى الزهري وإلى محمد بن المنكدر فيقول الزهري : قال ابن عمر كذا وكذا ، فإذا كان بعد ذلك جلسنا إليه فقلنا له : الذي ذكرت عن ابن عمر من أخبرك به ؟ قال : ابنه سالم . وقال حبيب بن الشهيد : قال لي محمد بن سيرين : سل الحسن عن سمع حديث العقيقة ، فسأله ، فقال :

(١) تذكرة الحفاظ ص ١٠٨ ج ١

(٢) الكفاية ص ٤٠٤

(٣) الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع ، نسخة الإسكندرية ص ١٦٤ : ب .

من ممرة . قال أبو عمر ( ابن عبد البر ) : فهكذا مراسيل الثقات ، إذا سئلوا أحاثوا على الثقات . وقال سليمان الأعمش : قلت لإبراهيم : إذا حدثني حديثاً فأسنده ، فقل : إذا قلت : عن عبد الله يعني ابن مسعود فأعلم أنه عن غير واحد ( عنه ) ، وإذا سميت أحداً فهو الذي سميت <sup>(١)</sup> .

ومن هنا يتبين لنا أن أكثر من أرسلوا الحديث كانوا على جانب كبير من العلم ، وكانوا يعرفون السند ، وإنما لم يذكروه اختصاراً ، ويظهر لنا هذا فيما روى عن حماد بن سلمة قال : « كما أني قتادة فيقول : بلغنا عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وبلغنا عن عمر ، وبلغنا عن علي ، ولا يكاد بسند ، فلما قدم حماد بن أبي سليمان البصرة جعل يقول : حدثنا إبراهيم وفلان وفلان ، فبلغ قتادة ذلك ، فجعل يقول : سألت مطرفاً . وسألت سعيد بن المسيب ، وحدثت أس بن مالك ، فأخبر بالإسناد <sup>(٢)</sup> » ، ولم يكونوا يسألونه عن السند ثقة القوم به ، وبدل على هذا ما رواه ابن سعد عن معمر قال : « كنا نجالس قتادة ونحن أحدث ، فنسأل عن السند ، فيقول مشيخة حوله : مه ، إن أبا الخطاب سند ، فيكسرونا عن ذلك <sup>(٣)</sup> » .

ويقول شعبة : « كنت أجالس قتادة ، فيذكر الشيء فأقول : كيف إسناده ؟ فيقول مشيخة الذين حوله . إن قتادة سند ، فأسكت ، فكنت أكثر مجالسته ، فربما ذكر الشيء فأذكره ، فمرف مكان ، ثم كان بعد بسند لي <sup>(٤)</sup> » .

وهكذا نرى أن الإسناد المتصل كان قد أخذ نصيبه من العناية والإهتمام

(١) مقدمة التمهيد لابن عبد البر ص ١٠ ، وإبراهيم هو ابن يزيد النخعي .

(٢) طبقات ابن سعد ص ٢ قسم ٢ ج ٢ .

(٣) المرجع السابق ص ٢ قسم ٢ ج ٢ .

(٤) مقدمة الجرح والتعديل ص ١٦٦

في عهد التابعين حتى أصبح من واجب المحدث أن يبين نسب ما يروى ،  
وقد شبه بعضهم الحديث من غير إسناد بالبيت بلا سقف ولا دعائم ، ونظموه  
في قولهم :

والعلم إن فاتته لإسنادُ مسنده كالبيت ليس له سقف ولا طنب<sup>(١)</sup>  
وكان المحدث بإسناده الحديث يرفع العمدة عن نفسه ، ويظهر إلى صحة  
ما ينقل عند ما ينتهي سنده المتصل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> .

### ثانياً: مضاعفة النشاط العلمى والتثبت في الحديث :

من نعم الله عز وجل على المسلمين أن أنبت الصحابة في الأمصار والبلدان ،  
وكتب بعضهم طول العمر ليساهموا في حفظ السنة المحمدية إثر الفتنة ، وبعد  
ظهور الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان طلاب العلم يسمعون

#### (١) المحدث الفاضل ص ٢٢ : آ

(٢) ونبت هنا كلمة للدكتور صادم الدين الأسد عن مرد التزام الإسناد المتصل في رواية  
الحديث : يقول : « ويبدو لنا أن مرد التزام الإسناد المتصل في رواية الحديث إلى أمرين : أمر  
داخلي ، وآخر خارجي ، أما الداخلي فنبته من نفس الراوى ، ومصدره شعوره بالتعرج الدينى ، وذلك  
أنه ينقل كلاماً من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو الذى قال في حديثه للشهور :  
« من كذب على فليتبوأ مقعده من النار » وفى الإسناد المتصل ما يجعل المحدث يطمئن إلى أن  
غيره من شيوخه وشيوخ شيوخه ، ثم التابعين والصحابة — يشتركون معه فى عمل تبعة حسنا  
الحديث ونقله ، وأنه لا يستقل وحده بحمل هذا المبدأ ، وأن تبعة لا تمدوا النقل الأمين لما  
سمعه من شيخ ثقة ثبت .

وأما الأمر الخارجى ، فرجه إلى ساء من الحديث من المحدث ، وذلك أن الحديث يتضمن جزءاً  
كبيراً من السنة ، أو هو السنة كلها ، وهو من أجل ذلك مصدر من مصادر التفريع الإسلامى ،  
بل إنه هو المصدر الثانى الذى يلى فى القيمة كتاب الله ، فذلك كان من التدقيق والتعقيق ، ومما  
يبت الطمانينة فى نفوس السامعين ، ويوحى إليهم بالثقة فى حديث المحدث — أن يصل بين  
عصره وعصر الرسول الكريم بسلسلة متصلة من الرواة المحدثين ، كلهم يشهد أنه سمعه ممن قبله  
حتى يصل الإسناد إلى الصحابة فالرسول . مصادر الشعر الجاهلى ص ٢٥٨ - ٢٥٩ .

من الصحابة ، وإذا ما سمعوا من غيرهم أسرعوإلى من عندهم من أصحاب رسول الله عليه الصلاة والسلام ليتأكدوا مما سمعوا ، فكانوا يبينون لهم الفث من السمين ، من هذا ما فعل ابن عباس مع ابن أبي مليسكة ، قال ابن أبي مليسكة : « كتبت إلى ابن عباس أسأله أن يكتب لى كتاباً ويخفى عني <sup>(١)</sup> . فقال : ولد ناصح أنا أختار له الأمور إختياراً وأخفى عنه . قال : فدعا بقضاء على فجعل يكتب منه أشياء ويمر به الشيء فيقول والله ما قضى بهذا على إلا أن يكون ضل <sup>(٢)</sup> » .

وكان كثير من طلاب العلم يرحلون إلى الصحابة ، يقطعون القيا في والقفار ، للتأكد من حديث سمعوه من تابعي عندهم ، وهذا معنى قول أبي العالمة السابق : كنا نسمع الرواية عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبصرة فلم نرض حتى ركبنا إلى المدينة فسمعناها من أفواهم . بل إن الصحابة رحل بعضهم إلى بعض في سبيل هذا ، فقد ارتحل أبو أيوب إلى عقبة بن عامر في مصر <sup>(٣)</sup> ورحل جابر بن عبد الله إلى عبد الله بن أنيس في حديث <sup>(٤)</sup> ، وغير هؤلاء ممن سبق ذكرهم .

وأما التابعون وأتباعهم فقد كانوا على نطاق واسع من التنقل والارتحال في سبيل تحمل الحديث عن الثقات ومذاكرة الأحاديث ، فهناك من ارتحل

(١) يخفى على أى يكتم عنى أشياء ولا يكتبها . انظر صحيح مسلم بشرح النووي ص ٨٢ ج ١ ، والله كان يخفى عنه ما لا يثق بصحته .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ص ٨٢ ج ١ .

(٣) انظر جامع بيان العلم ص ٩٣ ج ١ .

(٤) انظر الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٦٨ : ب ، وجامع بيان العلم ص ٩٣

ج ١ ، وتهذيب التهذيب ص ١٤٩ - ١٥٠ ج ٥ .

إلى أبي الدرداء الحديث عنده في دمشق<sup>(١)</sup> ، كما رحل ابن شهاب إلى الشام إلى عطاء بن يزيد وابن محيرز وابن حيوة ، ورحل يحيى بن أبي كثير إلى المدينة للقاء من بها من أولاد الصحابة ، ورحل محمد بن سيرين إلى الكوفة لباقي عبيدة وعلقمة وعبد الرحمن بن أبي ليلى ، ورحل الأوزاعي إلى يحيى بن أبي كثير باليسامة ودخل البصرة ، كما رحل سفيان الثوري إلى ابن<sup>(٢)</sup> . . . . . وقال سعيد بن المسيب : « إن كنت لأسير الليالي والأيام في طلب الحديث الواحد<sup>(٣)</sup> » وعن الزهري عن ابن المسيب « إن كنت لأسير ثلاثاً في الحديث الواحد<sup>(٤)</sup> » .

وقد كان مسروق كثير الرحلة في طلب الحديث ومذاكرته<sup>(٥)</sup> ، وحدث الشعبي بحديث ثم قال لسامعه : « خذها بغير شيء ، قد كان الرجل يرحل فيما دونها إلى المدينة<sup>(٦)</sup> » .

وكثيراً ما كان التابعون وأتباعهم يتذاكرون الحديث ، فيأخذون ما عرفوا ويتركون ما أنكروا ، قال للإمام الأوزاعي : « كنا نسمع الحديث فنعرضه على أصحابنا كما يعرض الدرهم الزيف ، على الصيارفة فمعرفة عرفوا منه أخذنا ، وما تركوا تركناه<sup>(٧)</sup> » وكانوا دائماً يرجعون إلى من يثقون به ، فإذا ما اختلف سعيد وأبو

(١) انظر الجرح والممدل ص ١٢ ج ١

(٢) انظر المحدث الفاضل ص ٣١ : آ

(٣) جامع بيان العلم ص ٩٤ ج ١ ، وتذكرة الحفاظ ص ٥٢ ج ١ ونحوه في الجامع لأخلاق الراوي ص ١٦٩ : آ .

(٤) المحدث الفاضل ص ٢٨ : ب

(٥) انظر جامع بيان العلم وفضله ص ٩٤ ج ١

(٦) جامع بيان العلم وفضله ص ٩٢ ونحوه في ٩٣ و ٩٤ ج ١ .

(٧) الجرح والممدل ص ٢١ ج ١ والمحدث الفاضل ص ٦٤ : آ



هلال وشعبة في قزادة رجعوا إلى هشام الدستوائي<sup>(١)</sup> ، وإذا اختلفت شعبة وسفيان الثوري قالوا : « اذهبنا بنا إلى الميزان مسمر<sup>(٢)</sup> » . وعن الأعمش قال : « كان إبراهيم النخعي صيرفيا في الحديث ، وكنت أسمع من الرجال فأجعل طريق عليهما ، فأعرض عليهما ما سمعت ، وكنت آتي زيد بن وهب وضرباءه في الحديث في الشهر المرة والمرة ، وكان الذي لا أكاد أغبه إبراهيم النخعي<sup>(٣)</sup> » .

وكان أئمة الحديث في هذا العصر على جانب عظيم من الوهم والاطلاع ، فقد كانوا يحفظون الصحيح والضعيف والموضوع حتى لا يختلط عليهم الحديث ، ولينبذوا الخبيث من الطيب ، وفي هذا يقول الإمام سفيان الثوري : « إني لأروى الحديث على ثلاثة أوجه ، أسمع الحديث من الرجل أنتخذه ديناً ، وأسمع من الرجل أقف حديثه ، وأسمع من الرجل لا أعجباً بحديثه وأحب معرفته<sup>(٤)</sup> » ويروى لنا أبو بكر بن الأثرم « أن أحمد بن حنبل رأى يحيى بن معين يصنعاه في زاوية ، وهو يكتب صحيفة معمر عن أبان عن أنس ، فإذا طلع عليه إنسان

(١) انظر الحديث القائل ص ٧٦ : ٢ وسعيد أرحم أنه ابن أبي صدقة البصري من الطبقة السادسة ، وأبو هلال هو محمد بن سليم الرازي البصري من الطبقة السادسة مات سنة ١٦٧ هـ ، وشعبة هو ابن الحجاج الإمام المشهور من الطبقة السابعة توفي سنة ١٦٠ هـ ، وهشام الدستوائي هو ابن عبد الله حافظ مشهور من كبار الطبقة السابعة ، توفي سنة ١٥٤ هـ وله ( ٧٨ ) سنة . انظر تفصيل تراجمهم في تهذيب التهذيب .

(٢) الحديث القائل ص ٧٥ ب وسفيان هو ابن سعيد الثوري أبو عبد الله الكوفي أمير المؤمنين في الحديث ، إمام حجة من رؤوس الطبقة السابعة ، كانت آية في الحفظ توفي سنة ( ١٦١ هـ ) وله أربع وستون سنة . تهذيب التهذيب ص ١١١ - ١١٥ ج ٤ وانظر طبقات ابن سعد ص ٢٥٧ ج ٦ ، ومسمر هو ابن كنداء الهلالي العامري ، أبو سلة الكوفي ، كان آية في الحفظ ثقة من الطبقة السابعة توفي سنة ( ١٥٢ هـ ) . تهذيب التهذيب ١١٣ ج ١ .

(٣) الجرح والتعديل ص ١٧ ج ١ ، انظر ترجمة إبراهيم النخعي في الباب الخامس من هذا الكتاب .

(٤) الكفاية ص ٤٠٢ ، وانظر الكامل لابن عدى ص ٢ ج ١ وعنه إني لأست الحديث على ثلاثة وجوه . . انظر الجامع لأخلاق الراوي ص ١٥٧ ب :

كنهه ، فقال له أحمد بن حنبل : نكتب صحيفة معمر عن أبان عن أنس وتعلم أنها موضوعة ، فلو قل لك قائل : إنك تتكلم في أبان ثم تكتب حديثه على الوجه ؟ فقال : رحمت الله يا أبا عبد الله ، أكتب هذه الصحيفة عن عبد الرزاق عن معمر على الوجه فأحفظها كلها ، وأعلم أنها موضوعة حتى لا ينجىء بدم إنسان فيجعل بدل أبان ثابتا ، ويرويه عن معمر عن ثابت عن أنس بن مالك ، فأقول له : كذبت إنما هي عن معمر عن أبان لا عن ثابت <sup>(١)</sup> ! » .

### ثالثا : تتبع الكذبة :

إلى جانب احتياط العلماء وتثبتهم في قبول الأخبار كان بعضهم يحاربون الكذابين علانية ويمنونهم من التحديث ، ويستعدون عليهم السلطان . فقد كان عامر الشعبي « يمر بأبي صالح صاحب التفسير ، فيأخذه بأذنه ويقول : ويحك ! كيف تفسر القرآن وأنت لا تحسن أن تقرأ <sup>(٢)</sup> » . وقال الشافعي : « لولا شعبة ما عرف الحديث بالعراق ، كان ينجىء إلى الرجل فيقول : لا تحدث وإلا استعديت عليك السلطان <sup>(٣)</sup> » . وقد كان شعبة شديداً على الكذابين ، قال عبد الملك بن إبراهيم الجدي الثقة المأمون : « رأيت شعبة مفضباً مبادراً فقلت : « مه يا أبا بظام ، فأراني طينة <sup>(٤)</sup> في يده وقال : استعدي على جعفر

(١) الجامع لأخلاق الراوى ص ١٥٧ : ب .

(٢) قبول الأخبار ص ٤٢ ، وفيه أن أبا صالح اعترف للكاتب بأن كل ما حدثه كان كذبا .

(٣) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٤٩ : آ .

(٤) هكذا في الأصل . والطينة واحدة الطين وهو الوحل ، ولعل الراوى أراد بها ( البنية ) بفتح الهمزة وكسر الباء واحدة اللبن التي يبنى بها الجدار ، ولعله قال ذلك باعتبار أصلها .

ابن الزبير يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> . « وفي رواية « على هذا  
يعنى جعفر بن الزبير ، وضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعائة  
حديث كذب<sup>(٢)</sup> » .

وعن حماد بن زيد قال : كلنا شعبة أنا وعباد بن عباد وجريير بن حازم في  
رجل ، فقلنا : لو كفت عنه ؟ قال : فكأنه لان ، وأجابنا ، قال : فذهبت يوماً  
أريد الجملة ، فإذا شعبة ينادى من خافي فقال : « ذلك الذى قلمت لى فيه لا أراه  
يسغى<sup>(٣)</sup> » . وكان شعبة يفعل هذا كله حسبة لله<sup>(٤)</sup> .

وعن أحمد بن سنان قال : سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول استعديت ،  
على عيسى بن ميمون فى هذه الأحاديث التى يحدّثها عن القسم ، فقال :  
لا أعود<sup>(٥)</sup> .

وكان الإمام سفيان الثوري شديداً على الكذابين ، لا يتوانى عن إظهار  
همومهم ، وفى هذا يقول ابن أبي غنية : « ما رأيت رجلاً أصفق وجهاً فى ذات  
الله من سفيان الثوري رحمه الله<sup>(٦)</sup> » . وحدث حماد المالكى<sup>(٧)</sup> — وكان  
كذاباً — حديثاً نجاءه عمرو الأنماطى وقال له : « والله لا تفارقنى حتى استعدي  
عليك ، فأقر أنه لم يسمعه من الحسن ، وحلف لا يحدث به ، (قال) فسكتت عليه  
كتاباً وأشهدت عليه شهوداً<sup>(٨)</sup> » ، وكان بعض المحدثين لا يتحملون كذب هؤلاء ،

(١) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٤٩ : ب

(٢) تهذيب التهذيب ص ٩١ ج ٢ (٤٣ و٤) انظر الجرح والتعديل ص ٢١ ج ١

(٥) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٥٠ : ب وروى نحو هذا عن أبى الوليد  
الطيالسى انظر تهذيب التهذيب ص ٢٤٢ ج ١٠ .

(٦) الكامل لابن عدى ص ٢ ج ١ .

(٧) هو حماد بن مالك ويقال المالكى شيخ روى من الحسن رموه بالكذب ص ٢٨٢ ج ١  
ميزن الاعتدال .

(٨) المحدث الفاضل ص ٦٣ : ب والجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع : ١٥٠ : آ

فيضربونهم ويهددونهم بالقتل ، دوى الامام مسلم باسناده المتصل عن حمزة الزيات قال : « سمعَ امرأةُ التَّهْمَدَانِي من الحارث ( الأَعور ) شيئاً فقل له : اقعِدْ بالباب ، قال : فدخل مُرَّةً وأخذ سيفه ، قال : وأحس الحارث بالشر فذهب <sup>(١)</sup> » .

وكان نتيجة هذا أن توارى كثير من الكذابين ، وكفوا عن كذبهم ، كما أصبح عند العامة وعى جيد : يميزون به بين المتطفلين على الحديث وأهله ورجاله الثقات ، ويدل على هذا ما رواه ابن حجر عن يزيد بن هارون قال : « كان جعفر بن الزبير وعمران بن حُدَيْر في مسجد واحد مصلاهما ، وكان الزحام على جعفر بن الزبير وإيس عند عمران أحد ، وكان شعبة يمر بهما فيقول : يا عجبا للناس ! اجتمعوا على أكذب الناس وتركوا أصدق الناس ، قل يزيد : فما أتى عليه قليل حتى رأيت ذلك الزحام على عمران ، وتركوا جعفرا وإيس عنده أحد <sup>(٢)</sup> » . ، وكان الناس لا يجرؤون على الكذب في زمن سفيان الثوري ، لأنه كان شديداً على الكذابين : يكشف عنهم ، ويبين عوارهم ، وفيه قال قتيبة بن سعيد : « لولا سفيان الثوري لامت الورع <sup>(٣)</sup> » .

#### رابعاً : بيان أحوال الرواة :

وكان لابد للصحابة والتابعين ومن تبعهم من معرفة رواة الحديث ،

(١) صحيح مسلم بفتح النووى ص ٩٩ ج ١ ، وكان الحارث الأعور كذاباً من غلاة الشيعة توفي سنة (٦٥ هـ) انظر صحيح مسلم بفتح النووى ص ٩٨ و ٩٩ ج ١ وانظر ميزان الاعتدال ص ٢٠٢ ج ١ ، ومرة هو ابن شراحيل الهمداني أبو اسماعيل الكوفي تابعي ثقة عابد جليل توفي سنة (٢٦٦ هـ) انظر تهذيب التهذيب ص ٨٨ - ٨٩ ج ١٠ .

(٢) تهذيب التهذيب ص ٩١ ج ٢ .

(٣) الكمال لابن هدى ص ٢ ج ١ .

معرفة تمكنهم من الحكم بصدقهم أو كذبهم ، حتى يتمكنوا من تمييز الحديث الصحيح من المسكذب ، لذلك درسوا حياة الرواة وتاريخهم ، وتتبعهم في مختلف حياتهم ، وعرفوا جميع أحوالهم ، كما بحثوا أشد البحث ( حتى عرفوا الأحفظ فالأحفظ ، والأضبط فالأضبط ، والأطول مجالسة لمن فوقه ممن كان أقل مجالسة<sup>(١)</sup> ) .. ، وقد قال سفيان الثوري : « لما استعمل الرواة السكذب استعملنا لهم الذريح<sup>(٢)</sup> » .

وكانوا يبينون أحوال الرواة وينقدونهم ويعملونهم حبة لله ، لا تأخذهم خشية أحد ولا تنم لكهم عاطفة ، فليس أحد من أهل الحديث يجازي في الحديث أباه ولا أخاه ولا رلده ، فهذا زيد بن أبي أنيسة يقول : « لا تأخذوا عن أخي<sup>(٣)</sup> » ١١١ وقل على بن المديني لمن سأله عن أبيه : « سلوا عنه غيري ، فأعادوا المسألة ، فأطرق ، ثم رفع رأسه فقال : هو الدين ، إنه ضعيف<sup>(٤)</sup> » ، « وكان وكيع بن الجراح لسكون والده كان على بيت المال يقرن معه آخر إذا روى عنه<sup>(٥)</sup> » .

وكان أئمة النقاد يعينون أياما للتكلم في الرجال وأحوالهم ، قال أبو زيد الأنصاري النحوي : أتينا شعبة يوم مطر ، فقال ليس هذا يوم حديث ، اليوم يوم غيبة ، تناولوا نقاب السكذابين<sup>(٦)</sup> ، وكانوا يأسرون طلابهم وإخوانهم أن يبينوا حال الراوى الذى يكتر غلظه ، والمتهم فى حديثه ، قل عبد الرحمن

(١) شرف أصحاب الحديث ص ٣٨ : ب .

(٢) السكائل لابن عدى ص ٤ : ب ، ج ، ٣ ، والكفاية ص ١١٩ .

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي ص ١٢١ ج ١ .

(٤) (٥) الاعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ ص ٦٦ .

(٦) الكفاية ص ٤٥ .

ابن مهدي : « سألت شعبة وابن المبارك والثوري ومالك بن أنس عن الرجل يُتهم بالكذب ، فقالوا : انشره ، فإنه دين <sup>(١)</sup> » ، وعن يحيى بن سعيد قال : « سألت سفیان الثوري وشعبة ، ومالكاً وابن عيينة عن الرجل لا يكون ثبثاً في الحديث ، فيأتيني الرجل فيسألني عنه ، قالوا : أخبر عنه أنه ليس بثبت <sup>(٢)</sup> » .

وكان طلاب العلم يسألون الأئمة ويكتبون إليهم ليخبروهم عن الرواة ، من ذلك ما رواه الإمام مسلم بإسناده عن عبيد الله بن معاذ العنبري عن أبيه قال : « كتبت إلى شعبة أسأله عن أبي شيبة قاضي واسط ، فكتب إلي : لا نكتب عنه ، ومزق كتابي <sup>(٣)</sup> » .

وكان النقاد يدققون في حكمهم على الرجال ، يعرفون لكل محدث ماله وما عليه ، قال الشعبي : « والله لو أصبت تسماً وتسعين مرة وأخطأت مرة لعدتوا عليّ تلك الواحدة <sup>(٤)</sup> » . وكانت المظاهر لا تغريهم ، وكل ما يهمهم أن يخلصوا العمل لله ، ويصلوا إلى ما تراتح إليه ضمائرهم ، لخدمة الشريعة ودفع ما يشوبها ، وبيان الحق من الباطل ، قال يحيى بن معين : « إنا لنظن على أقوام لعالم قد حطوا رحالهم في الجنة منذ أكثر من مائتي سنة <sup>(٥)</sup> » قال السخاوي : « أي أناس صالحون ، ولسكنهم ليسوا من أهل الحديث <sup>(٦)</sup> » .

وعن أبي بكر بن خلاد ، قال : قلت إياحي بن سعيد القطان : أما تخشى

(١) مقدمة التمهيد ص ١٢ : ب .

(٢) صحيح مسلم شرح النووي ص ٩٢ ج ١ .

(٣) المرجع السابق ص ١١٠ ج ١ .

(٤) تذكرة الحفاظ ص ٧٧ ج ١ .

(٥) الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع ص ١٦٠ : أ .

(٦) الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ ص ٥٢ .

أن يكون هؤلاء الذين تركت حديثهم خصماءك عند الله تعالى ؟ قال : قال :  
لأن يكون هؤلاء خصمائي أحب إليّ من أن يكون خصمي رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول : « إِمَّ حَدَّثْتُ عَنْ حَدِيثٍ أَرَى أَنَّهُ كَذِبٌ <sup>(١)</sup> ؟ » .

وهكذا تكون علم الجرح والتعديل الذي وضع أسسه كبار الصحابة والتابعين  
وأتباعهم على ضوء الشريعة الحنيفية متأسين برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد  
قال تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا  
قَوْمًا بِحُكْمٍ اللَّهِ فَتُضْهِجُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ بَادِمِينَ <sup>(٢)</sup> » وقال النبي صلى الله عليه وسلم  
في الجرح : « بئسَ أخو المشيرة » ، وفي التعديل : « إنَّ عبدَ الله رجلٌ  
صالحٌ <sup>(٣)</sup> » ، وقال السخاوي : ( وأما المتكلمون في الرجال فخلق من نجوم  
المهدي ومصاييح الظلام المستضاء بهم في دفع الردي ، لا يهتأ حصرهم في زمن  
الصحابة رضي الله عنهم ، سرد ابن عدي في مقدمة كتابه منهم خلقاً إلى زمنه  
( ٢٧٧ - ٥٣٦٥ ) فالصحابة الذين أوردتهم : عمر ، وعلى ، وابن عباس ،  
وعبد الله بن سلام ، وعبادة بن الصامت ، وأنس ، وعائشة — رضي الله عنهم ،  
و « أورد » <sup>(٤)</sup> نصريح كل منهم بتكذيب من لم يصدقه فيما قاله ، وسرد من  
التابعين عدداً كالشعبي ، وابن سيرين ، وسعيد بن المسيب ، وابن جبير ،  
ولكنهم فيهم قليل بالنسبة لمن بعدهم لقلة الضعف في متبوعهم ، إذ أكثرهم  
صحابة عدول وغير الصحابة من المتبوعين أكثرهم ثقات ، ولا يكاد يوجد  
في القرن الأول الذي افترض فيه الصحابة وكبار التابعين ضعيف إلا الواحد

(١) الكفاية ص ٤ : .

(٢) ٦ : الحجرات .

(٣) الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ ص ٥٢ . واظر الكفاية ص ٣٨ - ٣٩ .

(٤) ليست في النص زدها لتتقم العبارة .

بعد الواحد ، كالحارث الأعور ، والمختار الكذاب .

فلما مضى القرن الأول ودخل الثاني كان في أوله من أوساط التابعين جماعة من الضعفاء الذين ضعفوا غالباً من قبل تحملهم وضبطهم للحديث .

فلما كان عند آخرهم <sup>(١)</sup> عصر التابعين وهو حدود الخمسين ومائة تسكلم في في التوثيق والتجريح طائفة من الأئمة ، فقال أبو حنيفة : ما رأيت أ كذب من جابر الجعفي ، وضعف الأعمش جماعة ووثق آخرون ، ونظر في الرجال شعبة وكان متثبتاً لا يسكاد يروى إلا عن ثقة ، وكذلك كان مالك . ومن إذا قال في هذا العصر قبل قوله : معمر ، وهشام الدستوائي ، والأوزاعي ، والثوري ، وابن الماجشون ، وحامد بن سلمة ، ولأبي بن سعد ، وغيرهم ، ثم طبقة أخرى بعد هؤلاء : كابن المبارك ، وهشيم ، وأبي اسحاق الفزاري ، والمعاوية بن عمران الموصلي ، وبشر بن الفضل ، وابن عيينة ، وغيرهم . . . <sup>(٢)</sup> « وقد بين هؤلاء من تقبل روايته ومن لا تقبل ، وتكلموا في العدالة وموجباتها ، وفي الجرح وأسبابه ، وقد نص عمر رضي الله عنه في كتابه إلى أبي موسى الأشعري على العدالة ، ووضع أول الأسس في ذلك ، وبين من تقبل شهادته ومن لا تقبل ، ولما كانت الرواية لا تختلف عن الشهادة من ناحية التحمل والأداء ، فبوسعنا أن نقول : إن عمر رضي الله عنه قد نص على العدالة التي يجب أن يتحلى بها كل مسلم حتى تقبل شهادته وروايته ، فقد قال رضي الله عنه : « والمسلمون عدول بعضهم على بعض ، إلا مجرباً عليه شهادة زور ، أو مجلوداً في حد . . . فإن الله تعالى تولى من العباد السرائر <sup>(٣)</sup> » وتسكلم بعده الصحابة والتابعون ، وبينوا

(١) أي لما كان عند آخر التابعين انتهاء عصر التابعين .

(٢) الإعلان بالبويع لمن ذه التاريخ من ١٦٣ - ١٦٤ .

(٣) لإعلام الموقعين ص ٨٦ ج ١ .



من ترك روايته مطلقاً ، ومن لا تقبل روايته ولو تاب ، كالوضاعين الكاذبين على رسول الله ، وأصحاب البدع الداعين إلى بدعهم إذا استحلوا الكذب ، قال الإمام مالك : « لا يؤخذ العلم عن أربعة ، ويؤخذ من سوى ذلك : لا يؤخذ من صاحب هوى يدعو الناس إلى هواه ، ولا من سقى معطن بالسفه وإن كان من أروى الناس ، ولا من رجل يكذب في أحاديث الناس وإن كنت لا تتمه أن يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من رجل له فضل وصلاح وعبادة إذا كن لا يعرف ما يحدث<sup>(١)</sup> » . وقيل لشعبة بن الحجاج : متى يترك حديث الرجل ؟ قل : إذا روى عن المعروفين ما لا يعرفه المعروفون فأكثر ، وإذا أكره الفلظ ، وإذا اتهم بالكذب ، وإذا روى حديثاً غلطاً مجتمعاً عليه فلم يثبتهم نفسه فيتركه ، طرُح حديثه . وما كان غير ذلك فادروا عنه<sup>(٢)</sup> .

وقال الإمام الشافعي : « كان ابن سيرين ، وإبراهيم النخعي ، وطاوس ، وغير واحد من التابعين — يذهبون إلى ألا يقبلوا الحديث إلا عن ثقة يعرف ما يروى ويحفظ ، وما رأيت أحداً من أهل الحديث يخالف هذا المذهب<sup>(٣)</sup> » .

هكذا بين جملة هذا العلم — منذ صدر الإسلام إلى عهد التدوين والتصنيف — أحوال الرواة : المقبول منهم والمتروك . وتكامل علم الجرح والتعديل ، وألفت مصنفات ضخمة في الرواة وأقوال النقاد فيهم ، حتى إنه لم يعد يختلط الكذابون والضعفاء بالعدول الثقات ، كما ألفت مصنفات ومعاجم خاصة

---

(١) الحديث الفاصل ص ٧٩ : ٢ - ٧٩ : ب ، والجرح والتعديل ص ٣٢ ج ١ ، والكفاية ص ١١٦ .

(٢) الجرح والتعديل ص ٣٢ ج ١ والحديث الفاصل ص ٨١ : ب - ٨٢ : أ وروى نحوه هذا من ابن المبارك انظر الكفاية ص ١٤٣ ، وأيضاً نحوه من الإمام أحمد انظر الكفاية ص ١٤٤ .

(٣) مقدمة التمهيد ص ١٠ : ب .

بالضعفاء والمتروكين ، وأصبح من السهل جداً على أصحاب الحديث أن يميزوا الخبيث من الطيب في كل عصر ، وقد بنى النقاد حكمهم في الرواة على قواعد دقيقة ، فقدموا للحضارة الإنسانية أعظم إنتاج في هذا المضمار ، يفخر به المسلمون أبد الدهر ، وتعتز به الأمة الإسلامية التي شهد لها كبار العلماء بأياديها البيضاء في خدمة السنة الشريفة ، قال المستشرق الماني « شبرنجر » في تصدر كتاب الإصابة لابن حجر — طبعة كلكتا سنة ١٨٥٣ — ١٨٦٤ : « لم تكن فيما مضى أمة من الأمم الساقفة ، كما أنه لا توجد الآن أمة من الأمم المعاصرة أتت في علم أسماء الرجال بمثل ما جاء به المسلمون في هذا العلم العظيم الخطر ، الذي يتناول أحوال خمسمائة ألف رجل وشؤونهم <sup>(١)</sup> . . . »

ولم يكف العلماء بالنزاهة والإسناد ، والتثبت من الأحاديث بالارتحال إلى الصحابة وكبار التابعين ، وبمراجعتها ومقارنتها ومعرفة طرقها وأسانيدنا ومعرفة روايتها وأحوالهم ، والثقة منهم والمجروح ، بل قسموا الحديث إلى درجات يعرف بها المقبول من المردود ، والقوى من الضعيف ، ققسموه إلى صحيح وحسن وضعيف ، وبينوا حد كل منها وما يندرج تحته ، أما الحديث الحسن فلم يكن معروفاً عند المحدثين في القرن الهجري الثاني ، وإنما عرف بعد ذلك ، ويعتبر كتاب الترمذي أصلاً في معرفة الحسن <sup>(٢)</sup> ، كما (يوجد — الحسن — في متفرقات من كلام بعض مشايخه والطبقة التي قبله ، كأحمد والبخاري وغيرهما <sup>(٣)</sup>) وتكلموا في أنواع الضعيف ، وبنوا ذلك على منشأ الضعف من السند أو المتن ،

(١) أضواء على التاريخ الإسلامي ص ١٣٦ .

(٢) انظر اختصار علوم الحديث ص ٤٣ .

(٣) إنبات الحديث ص ٤٤ أي في كلام بعض مشايخ الترمذي .

وقد قسمه ابن حبان نسمة وأربعين قسماً<sup>(١)</sup> ، وقسمه ابن الصلاح أقساماً كثيرة باعتبار الصفة التي فقدتها من صفات القبول الستة ، وهي : الاتصال ، والعدالة والضبط ، والمتابعة في المستور ، وعدم الشذوذ ، وعدم العلة ، وباعتبار فقد صفة مع صفة أخرى تليها أولاً ، أو مع أكثر من صفة إلى أن تفقد الستة ، فبلغت فيما ذكره العراقي في شرح الألفية اثنين وأربعين قسماً<sup>(٢)</sup> ، وقسمه غيره إلى أنواع أكثر من ذلك لا يتسع المجال لذكرها .

#### خامساً : وضع قواعد لمعرفة الموضوع من الحديث :

وكما وضع العلماء قواعد دقيقة لمعرفة الصحيح والحسن والضعيف من الحديث ، وضعوا قواعد لمعرفة الموضوع منه ، وذكروا ما يدل على الوضع في سند الحديث ، وما يدل عليه في متنه ، وسنوجز هذه العلامات فيما يلي :

#### ( ١ ) علامات الوضع في السند :

١ - أن يعترف راوى الحديث بكذبه ، ويقر باختلافه ما يروى ، كما أقر عبد الكريم الوضع ، وأبو عصمة نوح بن أبي مریم ، وكما اعترف أبو جزی وهو مريض فقال : « لولا أنه حضرني من الله ما ترون كنت خليفاً ألا أقر ولا أعتز ، ولكنني أشهدكم أنني وضعت من الحديث كذا وكذا ، وإنني أستغفر الله منها وأتوب إليه<sup>(٣)</sup> » . وهذا أقوى دليل على كون الحديث موضوعاً .

(١) انظر تدريب الراوى ص ١٠٥ .

(٢) انظر للرجع السابق ص ١٠٥ ، وفتح المنيب ص ٥٥ ج ١ .

(٣) قبول الأخبار ص ٦ .

## ٢ - وجود قرينة تقوم مقام الاعتراف بالوضع :

كأن يروى عن شيخ لم يلقه ، أو يروى عن شيخ في بلد لم يرحل إليه ، أو يروى عن شيخ ولد بعد وفاته ، أو توفي هذا الشيخ والراوى صغير لا يدرك ، قيل لشعبة : لم لا تحدث عن عثمان بن أبي اليقظان ، وهو عثمان بن عمير ؟ فقال : كيف أحدث عن رجل كنت جالسا معه فسألته عن سنة ، فأخبرني بمولده ثم حدث عن رجل قد مات قبل أن يولد<sup>(١)</sup> ؟ وإن هذا الصنف لا يمكن معرفته إلا بمعرفة مولد الشيوخ ووفاتهم ، والبلدان التي رحلوا إليها ، ولأما من التي أقاموا فيها ، كيلا يستغل الوضائع والشيوخ الثقات لترويج ما يضمنون ، وقد وفق علماء لأمة في هذا ، فقسموا الرواة طبقات ، وعرفوا كل شيء عنهم ، ولم يخف عليهم من أحوالهم شيء ، وفي هذا قل حفص بن غياث : « إذا اتهم الشيخ فحسبوه بالتاريخ - يعنى احسبوا سنة وسن من كتب عنه - وقال حسان ابن زيد : لم نستعن على الكذابين بمثل التاريخ ، نقول للشيخ : كم سنة ؟ وفي أى تاريخ ولد ؟ فان أقر بمولده عرفنا صدقه من كذبه<sup>(٢)</sup> » .

٣ - أن يتفرد راو معروف بالكذب برواية حدث ، ولا يرويه ثقة غيره فيحكم على روايته بالوضع وقد استقصى جماعة لأمة الكذابين ، وبينوا ما كذبوا فيه حتى لم يخف منهم أحد .

٤ - ومن القرائن التي يدرك بها الوضع ، ما يؤخذ من حال الراوى ، كما وقع للأمون بن أحمد ، أنه ذكر بحضرته الخلاف في كون الحسن سمع من

(١) قبول الأخبار ص ١٦ .

(٢) تهذيب التاريخ الكبير لابن حاكم ص ٢٦ ج ١ .

أبي هريرة أولاً ، فساق في الحال إسناده إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :  
سمع الحسن من أبي هريرة <sup>(١)</sup> .

ومن هذا ما ذكرناه عن سيف بن عمر الذي روى خبر وضع سعد بن طريف  
لحديث «معلو صبيانكم شراركم ...» <sup>(٢)</sup>

\* \* \*

### (ب) علامات الوضع في المتن :

مقدمة : قال الإمام ابن قيم الجوزية : ( وسئلت : هل يمكن معرفة الموضوع  
بضابط ، من غير أن ينظر في سنده ؟ فهذا سؤال عظيم القدر ، وإنما يعلم ذلك  
من تضلع في معرفة السنن الصحيحة ، واختلطت بدمه ولحمه ، وصار له فيها ملكة ،  
وصار له اختصاص شديد بمعرفة السنن والآثار ، ومعرفة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وهديه ، فيما يأمر به وينهى عنه ، ويحذر عنه ويدعو إليه ، ويحبه ويكرهه ،  
ويشرعه للأمة بحيث كأنه مخالط للرسول صلى الله عليه وسلم كواحد من أصحابه ،  
ومثل هذا يعرف - من أحوال الرسول صلى الله عليه وسلم وهديه وكلامه ،  
وما يجوز أن يخبر عنه ، وما لا يجوز - ما لا يعرفه غيره ، وهذا شأن كل متبوع  
مع متبوعه ، فلأخص به ، الحريص على تتبع أقواله وأفعاله في العلم بها والتمييز  
بين ما يصح أن ينسب إليه وما لا يصح - ما ليس لمن لا يكون كذلك .  
وهذا شأن المقلدين مع أئمتهم : يعرفون من أقوالهم ونصوصهم ومذاهبهم  
وأساليبهم ومشاربهم - ما لا يعرفه غيرهم ) <sup>(٣)</sup> .

(١) قواعد التصديق ص ١٣٣ وقيل لأبون بن أحمد المروى : ألا ترى إلى الثاقبي ومن تبعه  
بخراسان ؟ فقال : حدثنا أحمد بن عبد الله . . . عن أس مرفوعاً يكون في أمي رجل يقال له  
محمد بن إدريس أضر على أمي من إيليس . انظر تدريب الراوي ص ١٨١ .  
(٢) انظر ص ٢١٧ - ٢١٨ في الفصل السابق من هذا الباب .  
(٣) النور لابن قيم الجوزية ص ١٥ وانظر قواعد التصديق ص ١٤٨ .

قال ابن دقيق العيد : « وكثيراً ما يحكمون بذلك (أى بالوضع) باعتبار يرجع إلى المروى وألفاظ الحديث ، وحاصله أنها حصلت لهم بكثرة محولة ألفاظ النبي صلى الله عليه وسلم هيئة نفسانية وملكية يعرفون بها ما يجوز أن يكون من ألفاظه وما لا يجوز ، . . . . . فإن معرفة الوضع من قرينة حال المروى أكثر من قرينة حال الراوى .<sup>(١)</sup> » .

ومن القرائن التى تدل على الوضع فى المتن :

١ - ركافة اللفظ فى المروى بحيث يدرك من له إلمام باللغة أن هذا ليس من فصاحة النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد وضعت أحاديث ركيكة تشهد لألفاظها ومعانيها لوضعها . قال الحافظ ابن حجر : « المدار فى الركة على ركة المعنى ، فحيثما وجدت دلت على الوضع ، وإن لم ينضم إليها ركة اللفظ ، لأن الدين كله محاسن ، والركة ترجع إلى الرداءة ، أما ركافة اللفظ فقط فلا تدل على ذلك ، لاحتمال أن يكون رواه بالمعنى ، فتغير ألفاظه بشير فصيح ، نعم إن صرح بأنه من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم فكاذب .<sup>(٢)</sup> »

٢ - فساد المعنى :

كالأحاديث التى يكذبها الحس ، نحو حديث : الباذنجان لما أكل له ،<sup>(٣)</sup> والباذنجان شفاء من كل داء<sup>(٤)</sup> ، ومنها سماجة الحديث ، وكونه مما يسخر منه كحديث : « لو كان الأرز رجلاً لكان حليماً ، ما أكله جائع إلا أشبهه<sup>(٥)</sup> » ، قال ابن قيم الجوزية : فهذا من السمج البارد الذى يصاب عنه كلام العقلاء ، فضلاً

(١) توضيح الأفكار ص ٩٤ ج ٢ .

(٢) الباعث الخبيث ص ٩٠ .

(٣ و ٤) المنار لابن قيم الجوزية ص ١٩ .

(٥) المنار لابن قيم الجوزية ص ٢٠ .

عن كلام سيد الأنبياء<sup>(١)</sup> ، وحديث : من اتخذ ديكا أبيض لم يقربه شيطان ولا سحر<sup>(٢)</sup> ، وكل ما يدل على إباحة المفاصد والسير وراء الشهوات كحديث : ثلاثة تزيد في البصر : النظر إلى الخضرة ، والماء الجاري ، والوجه الحسن<sup>(٣)</sup> . وحديث : النظر إلى الوجه الجميل عبادة<sup>(٤)</sup> . قال ابن قيم الجوزية : « وكل حديث فيه ذكر حسان الوجوه أو الثناء عليهم ، أو الأمر بالنظر إليهم ، أو التماس الحوائج منهم ، أو أن النار لا تمسهم — فكذب مخلق ، وإفك مفترى<sup>(٥)</sup> » .

ومن الموضوعات كل حديث تقوم الشواهد الصحيحة على بطلانه كحديث هوج بن عنق الطويل ، الذي قصد واضعه الطعن في أخبار الأنبياء ، فإن في هذا الحديث : ( أن طوله كان ثلاثة آلاف ذراع ، وثلاثمائة وثلاثة وثلاثين وثلاث ، وأن نوحا لما خوفه الفرق ، قال له : احملني في قصعتك هذه ، وأن الطوفان لم يطل إلى كعبه ، وأنه خاض البحر ، فوصل إلى حجزته ، وأنه كان يأخذ الحوت من قرار البحر فيشويه في عين الشمس ، وأنه قلع صخرة عظيمة على قدر عسكر موسى ، وأراد أن يرميهم بها فطوقها الله في عنقه مثل الطوق<sup>(٦)</sup> ) .

وكذلك كل حديث يشتمل على سخافات لا تصدر عن العقلاء ، فكيف تصدر عن رسول الله الذي أوتي جوامع الكلم كحديث : « المجرة التي في السماء من عرق الأنفى التي تحت العرش<sup>(٧)</sup> » وحديث « المؤمن حلوي يحب الخلوة<sup>(٨)</sup> »

(١) المنار لابن قيم الجوزية ص ٢٠ .

(٢) المرجع السابق ص ٢١ .

(٣ و ٤ و ٥) المنار ص ٢٤ .

(٦) المرجع السابق ص ٢٩ - ٣٠ .

(٧) المرجع السابق ص ٢٣ .

(٨) المنار ص ٢٥ .

وحديث « المهرية تشد الظهر <sup>(١)</sup> » — كلها وأمثالها من وضع الوضاعين الذين افتروا على رسول الله الكذب ، ووضعوا ما يخالف الشريعة وما ينافي رسالة الأنبياء الذين جاءوا يخاطبون أولى الألباب ويأمرهم بالمعقول ، ولم تكن رسائلهم لتفضيل طعام على طعام ، وإثارة الشهوات ، ورواية الأساطير والخرافات ، والإتيان بما يردده الحق ويرفضه العقل . وفي هذا كلمة لابن الجوزي قال : « ما أحسن قول القائل : إذا رأيت الحديث يبين المعقول أو يخالف المعقول أو يناقض الأصول ، فاعلم أنه موضوع <sup>(٢)</sup> » .

٣ — ما يناقض نص الكتاب أو السنة المتواترة أو الإجماع القطعي <sup>(٣)</sup> ، وما يناقض السنة مناقضة بينة :

قال ابن قيم الجوزية : « ومنها <sup>(٤)</sup> مخالفة الحديث صريح القرآن . كحديث مقدار الدنيا وأنها سبعة آلاف سنة . ويحىء في الألف السابعة <sup>(٥)</sup> . وهذا من آيين الكذب ، لأنه لو كان صحيحا لكان كل أحد عالما أنه قد بقي للقيامة من وقتنا هذا <sup>(٦)</sup> مائتان وخمسون سنة . والله تعالى يقول : « يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ؟ قُلْ : إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي ، لَا يُجِئُهَا لَوَاقِعُهَا إِلَّا هُوَ . قَهْلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَفْتَةٍ . يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَتَّىٰ عَنْهَا قُلْ : إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ <sup>(٧)</sup> » وقال الله تعالى : « إِنْ اللَّهَ عِنْدَ

(١) للثار ص ٢٥ . (٢) تدرب الراوى ص ١٨٠ .

(٣) انظر توضيح الأذهكار ص ٩٦ ج ٢ .

(٤) أى الأمور التى يعرف بها كون الحديث موضوعا .

(٥) لله يريد أنه يحىء نهاية عمر الدنيا فى الألف السابعة .

(٦) عاش ابن قيم الجوزية من سنة ( ٦٩١ إلى سنة ٧٥٢ هـ ) .

(٧) ١٨٧ : الأعراف .



«عِلْمُ السَّاعَةِ»<sup>(١)</sup> وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله »<sup>(٢)</sup> .

وعما وضع مناقضاً للسنة مناقضة بينة ( أحاديث مدح من اسمه محمد وأحمد ، وأن كل من يسمى بهذه الأسماء لا يدخل النار . وهذا مناقض لما هو معلوم من دينه صلى الله عليه وسلم : أن النار لا يحار منها بالأسماء والألقاب ، وإنما النجاة منها بالإيمان والأعمال الصالحة )<sup>(٣)</sup> .

وجميع الأحاديث التي تنص على وصاية على رضى الله عنه أو على خلافته غير صحيحة ، وهي موضوعة ، لأنها تخالف ما أجمعت عليه الأمة من أنه صلى الله عليه وسلم لم ينص على تولية أحد بعده .

٤ - كل حديث يدعى تواطؤ الصحابة على كتمان أسر ، وعدم نقله ، كما تزعم الشيعة : ( أنه صلى الله عليه وسلم أخذ بيد علي بن أبي طالب رضى الله عنه بمحضر من الصحابة كلهم ، وهم راجعون من حجة الوداع ، فأقامه بينهم حتى عرفه الجميع ، ثم قال : « هذا وصي وأخى ، والخليفة من بعدى ، فاسمعوا وأطيعوا » ثم اتفق الكل على كتمان ذلك وتغييره ، فلمسنة الله على الكاذبين )<sup>(٤)</sup> .

٥ - كل حديث يخالف الحقائق التاريخية التي جرت في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم ، أو اقترن بقرائن تثبت بطلانه . مثل حديث وضع الجزية عن أهل خيبر ، كذب من عدة وجوه :

(١) ٣٤ : لقمان .

(٢) النار ص ٣١ .

(٣ و ٤) النار ص ٢٢ .

أحدها : أن فيه شهادة سعد بن معاذ ، وسعد توفي قبل ذلك في غزاة الخندق .

الثاني : أن الجزية لم تكن نزلت حينئذ ، ولا يعرفها الصحابة ولا العرب وإنما أنزلت بعد عام تبوك ، حين وضعها النبي صلى الله عليه وسلم على نصارى نجران ويهود اليمن . . . وبين ابن قيم الجزية كذب هذا في عشرة أدلة قوية .<sup>(١)</sup>

ومثاله ما رواه الإمام مسلم بسنده عن أبي وائل قل : خرج علينا ابن مسعود بصفين ، فقال أبو نعيم : أترأه بعث بعد الموت<sup>(٢)</sup> . فابن مسعود توفي قبل صفين سنة ٣٢ هجرية .

٦ - « أن يكون خبراً عن أمر جسم كحصر العدو للحاج عن البيت ، ثم لا ينقله منهم إلا واحد ، لأن العادة جارية بتظاهر الأخبار في مثل ذلك . قلت : ويمثله الأصوليون بقتل الخطيب على المنبر ، ولا ينقله إلا واحد من الحاضرين<sup>(٣)</sup> » .

٧ - « موافقة الحديث لمذهب الراوى ، وهو متعصب مغال في تعصبه ، كأن يروى رافضى حديثاً في فضائل أهل البيت ، أو مرجئ حديثاً في الإرجاء ، مثل ما رواه حبة بن جوين قال : سمعت علياً رضى الله عنه قال : عبدت الله مع رسوله قبل أن يعبد أحد من هذه الأمة خمس سنين أو سبع سنين ، قال ابن حبان : كان حبة غالباً في التشيع ، واهياً في الحديث<sup>(٤)</sup> » .

(١) انظر المنار ص ٣٧ - ٣٨ .

(٢) انظر صحيح مسلم بفتح النوى ص ١١٧ ج ١ .

(٣) توضيح الأفتكار ص ٩٦ ج ٢ .

(٤) السنة ومكانتها في التصريح الإسلامى ص ١١٨ .

٨ - اشتغال الحديث على مجازفات وإفراط في الثواب العظيم مقابل عمل صغير ، مثال ذلك : « من قال لا إله إلا الله ، خلق الله من تلك الكلمة طائرا له سبعون ألف لسان ، لكل لسان سبعون ألف لغة يستغفرون له » و « من فعل كذا وكذا ، أعطى في الجنة سبعين ألف مدينة ، في كل مدينة سبعون ألف قصر في كل قصر سبعون ألف حوراء » .

وأما هذه المجازفات الباردة التي لا يخلو حال واضعها من أحد أمرين : إما أن يكون في غاية الجهل والحق . وإما أن يكون زنديقا قصد التنقيص بالرسول صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> .

وإلى جانب هذه القواعد ، فقد تكونت عند أكثر العلماء ملكة خاصة ، نتيجة لدراستهم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحفظه ومقارنة طرقة ، فأصبحوا يعرفون - لكثرة ممارستهم هذا - ما هو من كلام الصادق المصدق وما ليس من كلامه ، وفي هذا يقول ابن الجوزي : ( الحديث المنكر يتشعر له جلد الطالب للعلم ، وينفر منه قلبه في الغالب <sup>(٢)</sup> ) ويقول الربيع بن خثيم التميمي الجليل - أحد أصحاب ابن مسعود - : « إن من الحديث حديثا له ضوء كضوء النهار نعرفه به ، وإن من الحديث حديثا له ظلمة كظلمة الليل نعرفه بها <sup>(٣)</sup> » .

هذه أهم القواعد التي وضعها جهابذة علم الحديث لتمييز الموضوع من

(١) النار ص ١٩ .

(٢) الباعث الحديث ص ٩٠ .

(٣) معرفة علوم الحديث ص ٦٢ ، والمحدث الفاضل ص ٦٣ : آ ، وأظهر الكفاية ص ٤٣١ : وذكر الربيع بن خثيم في بعض المصادر ( خثيم ) كما في كتاب ( الجمع بين رجال الصحيحين ) ص ١٣٤ ج ١ والصواب ( خثيم ) كما في طبقات ابن سعد ص ١٢٧ ج ٦ وغيره .

الصحيح ، كما أنهم بحثوا بدقة تامة عن الأحاديث الموضوعة ، وصنفوها حتى  
تعرف لأهل العلم ولا يشتبه عليهم ، ونلاحظ أن هذه القواعد تناولت الحديث  
سندا ومتنا ، فلم تقتصر جهود العلماء على نقد سند الحديث فقط دون متنه ، كما  
ادعى بعض المستشرقين وأيدم في ذلك بعض الكاثوليك المسلمين ، ومنستعرض  
بعض آرائهم في هذا الموضوع ، ليظهر لنا بطلان ما ادعوا وزيف ما زعموا على  
ضوء ما بيناه .



## الفصل الثالث

### أرأى بعض المستشرقين أشياءهم في السنة ونهوها

١ - رأى جولد تسيهر : يقول الدكتور على حسن عهد القادر : ( وهنا مسألة جد خطيرة ، نجد من الخير أن نعرض لها ببعض التفصيل ، وهي ( وضع الحديث ) في هذا العصر ، ولقد ساد إلى وقت قريب في أوساط المستشرقين الرأي القائل « بأن القسم الأكبر من الحديث ليس إلا نتيجة لتطور الدين والسياسي والاجتماعي للإسلام في القرنين الأول والثاني ، وأنه ليس صحيحاً ما يقال من أنه وثيقة للإسلام في عهده الأول عهد الطفولة ، ولكنه أثر من آثار جهود الإسلام في عصر النضوج » ، ويقول في الهامش هذا الرأي الذي ننقله هو رأي جولد تسيهر في كتابه « دراسات اسلامية »<sup>(١)</sup> . وقد انتشر رأي ( جولد تسيهر ) هذا في الغرب والشرق وأصبح من مسلمات البحث عند المستشرقين ، كما أن ( جولد تسيهر ) نفسه بين رأيه في السنة واضحا في كتابه « العقيدة والشريعة في الإسلام » . فقد قال : ( ولا نستطيع أن نغزو الأحاديث الموضوعة للأجيال المتأخرة وحدها ، بل هناك أحاديث عليها طابع القدم ، وهذه إما قالها الرسول ، أو هي من عمل رجال الإسلام القدامى ، ولكن من ناحية أخرى فإنه ليس من السهل تبيين هذا الخطر المتجدد عن بعد الزمان والمكان من المنبع الأصلي ،

(١) نظرة عامة في تاريخ الفقه الإسلامي : ١٢٦ - ١٢٧ ، وانظر دائرة المعارف الإسلامية مادة ( حديث ) و

بأن يبتدع أصحاب المذاهب النظرية والعملية أحاديث لا يرى عليها شائبة في  
 ظاهرها ، ويرجع بها إلى الرسول وأصحابه . فالحق أن كل فكرة ، وكل حزب  
 وكل صاحب مذهب ، يستطيع دعم رأيه بهذا الشكل ، وأن المخالف له في الرأي  
 يسلك أيضا هذا الطريق ، ومن ذلك لا يوجد في دائرة العبادات أو العقائد  
 أو القوانين الفقهية أو السياسية مذهب أو مدرسة لا تعزز رأيها بحديث أو بحملة  
 من الأحاديث ظاهرها لا تشوبه أية شائبة . ولم يستطع المسلمون أنفسهم أن  
 يحققوا هذا الخطر ، ومن أجل هذا وضع العلماء علما خاصا له قيمته ، وهو علم نقد  
 الحديث ، لكي يفرقوا بين الصحيح وغير الصحيح من الأحاديث ، إذا أعوزهم  
 التوفيق بين الأقوال المتناقضة ، ومن السهل أن يفهم أن وجهات نظرم في النقد  
 ليست كوجهات النظر عندنا ، تلك التي تجد لها مجالا كبيرا في النظر في تلك  
 الأحاديث التي اعتبرها النقد الإسلامي صحيحة غير مشكوك فيها ، ووقف حيالها  
 لا يحرك ساكنا .

ولقد كان من نتائج هذه الأعمال النقدية الاعتراف بالسكتب الستة أصولا ،  
 وكان ذلك في القرن السابع الهجري ، فقد جمع فيها علماء من رجال القرن  
 الثالث الهجري أنواعا من الأحاديث كانت مبعثرة ، وأوها أحاديث صحيحة (١) .  
 إن سوء ظن هذا الباحث في السنة ظهر في طيات كتابه المذكور ، في  
 أبحاث ونقاط كثيرة ، وإنما استشهدت ببعض ما يتناول بحثنا ، ويتجلى لنا مما  
 أوردت عن جولد تسيهر ما يلي :

١ - يرى أن أكثر الحديث نتيجة للتطور الإسلامي السياسي والاجتماعي  
 أي أنه موضوع .

(١) المقيدة والمبرمة في الإسلام : ٤٩ - ٥٠ .

٢ - يرى أن رجال الإسلام القدامى ( الصحابة والتابعين ) كان لهم يد في وضع الأحاديث .

٣ - إن بعد الزمان والمكان من عهد الرسالة يسمح لأصحاب المذاهب أن ينتحلوا الأحاديث لدعم مذاهبهم ، بل ما من مذهب نظرى أو عملى إلا وقد عزز رأيه فى مختلف النواحي العقائدية أو الفقهية أو السياسية حتى فى العبادات بأحاديث ظاهرها لا تشوبه أية شائبة .

٤ - وجهة نظر النقاد المسلمين تختلف عن وجهة نظر النقاد الأجانب الذين لا يسلّمون بصحة كثير من الأحاديث التى قرر المسلمون صحتها .

٥ - بصور الكتب الستة بأنها ضم لأنواع من الأحاديث التى كانت مبعثرة رأى جامعوها أنها صحيحة .

هذه النقاط الخمسة هى خلاصة رأى جولد تسيهر فى الوضع والنقد ، وله آراء كثيرة متفرقة خارجة عن اطار بحثنا<sup>(١)</sup> ، وستناقش هذه النقاط بإيجاز على ضوء ما سبق أن أثبتناه .

١ - إن ما ادعاه من أن أكثر الحديث نتيجة للتطور غير صحيح ، لأن المسلمين منذ القرن الأول ومن عهد الصحابة كانوا يتثبتون فى قبول الأحاديث ، وكانوا يتبعون الكذابين والوضاعين ، وعرفوا الأحاديث الموضوعة والصحيحة . ثم إن القرآن الكريم قد جاء بالقواعد الكلية التى تناسب كل زمان ومكان ولم يتعرض للجزئيات وطرق تنفيذها التى يمكن أن تتبدل وتتغير حسب البيئة والزمان دون أن تؤثر على القواعد الكبرى والأهداف العليا للإسلام ، وترك

(١) تصدى الدكتور مصطفى الباعى للمستشرقين ورد عليهم فى كتابه السنة ومكانتها فى التفسير الإسلامى ورد على جولد تسيهر ردا قويا فليراجع هناك ص ٣٦٤ وما بعدها .

الله تعالى لأحكام وسائل التطبيق والتنفيذ في ظلال الكتاب والسنة والأصول التي تليها . فالمسلمون ليسوا بحاجة إلى اختلاق أحاديث تبرر ما يقومون به نتيجة لحياتهم الجديدة ، فقد كفاهم الله عز وجل هذا بما شرعه لهم من أسس وقواعد خالدة إلى يوم الدين ، رضيها لهم ورضوها لأنفسهم ، وقد قال تعالى :  
 « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا <sup>(١)</sup> » .

٢ - يرى أن رجال الإسلام القدماي لهم يد في الوضع . فمن هم رجال الإسلام القدماي إذا لم يكونوا الصحابة والتابعين ؟ فإذا كان يقصدهم فإننا قد بينا فيما سبق احتراز الصحابة عن ذلك وعدم انغماس كبار التابعين في حاة الوضع فلا داعي للتكرار .

٣ - إذا كان بعض أهل الأهواء قد استجازوا الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم لعدم أهوائهم فهذا لا يعني قط أن أصحاب المذاهب الفقهية والسياسية والعقائدية قد اختلقوا الأحاديث لعدم مذاهبهم ، ثم لِمَ يظن السوء بهذه المذاهب ؟ ولِمَ يدعى كذبها ووضعها بعض الأحاديث ؟ يجب أن يعلم كل إنسان أن الاختلافات الفقهية بين الصحابة أو الفقهاء لم يكن مردها هوى في النفس أو تعصبا في الرأي ، وإنما كانت لأسباب كثيرة أهمها أن بعض الأحاديث وصلت إلى الأئمة دون بعض فحسكوا بها ، أو أنها وصلتهم ولكنها ثبتت عند بعضهم ولم تثبت عند الآخرين ، أو أنها ثبتت عند الجميع واختلفوا في الاستنباط منها وما إلى هذا <sup>(٢)</sup> ، فالفقهاء جميعا متفقون على اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . فهل يقتل

(١) ٣ : ثلاثة .

(٢) انظر رفع الملام عن الأئمة الأعلام لابن تيمية وهي رسالة صغيرة جلية القدر عظيمة النفع .



من هؤلاء أن يكذبوا على رسول الله عليه الصلاة والسلام لدعم مذهبهم ؟! وإنما قامت مذهبهم على القرآن الكريم والسنة المطهرة ، وشربت من ينبوع الرسول الصافي عليه الصلاة والسلام .

إن نعيم جولد تسيهر لم يبن على دراسة موضوعية للمذاهب الفقهية والعقائدية بل اكتفى بما وجدته عند أهل الأهواء من الأحاديث الموضوعية ، أو بما رآه في كتب بعض أتباع المذاهب الفقهية التي دُس فيها بعض الأحاديث الضعيفة أو الموضوعية ، ثم ألصق هذا بأصحاب هذه المذاهب جريا وراء هواه ، لدعم رأيه في وضع أكثر الأحاديث -

٤ - إن وجهة نظر النقاد المسلمين مبنية على القواعد والأصول التي وضعوها في تقدم ، وقد رأينا دقتها وعرفنا قيمتها ، فن الطيبى أن تختلف عن وجهة نظر النقاد الأجانب ، الذين لا يؤمنون برسالة محمد صلى الله عليه وسلم ولا يستقنون الإجماع إليه ، فنحن مختلفون معهم من نقطة البداية ، لأن كثيرا من الأحاديث التي تتناول العقائد والنبىيات سلمنا بصحتها بعد التحقيق العلمى ، وسلمنا بكل ما جاء فيها لأنها عن الصادق المصدوق ، فاختلاف وجهة نظرم لا يضيرنا ما دمنا قد سلكنا في قدنا وبجئنا أسلم طرق البحث العلمى وأدقها ، وقد شهد لنا بذلك المنصفون منهم .

٥ - أما رأيه في الكتب الستة : أنها مجموعة من الأحاديث التي ضمها مؤلفوها بعد أن كانت مبصرة في القرن الثالث ، ورأوا أنها صحيحة - فهذا رأى مردود ، فيه إنكار لجهود العلماء الجبارة التي بذلوها خلال القرن الأول والثانى في سبيل صيانة السنة وحفظها ، فالسنة لم تكن مبصرة متفرقة ، بل كان معظمها عمليا ، يطبقه المسلمون ، ويسيرون تعاليم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه

هده ، ولم يقتصر هذا على عهد الصحابة والتابعين ، أو على موطن الإسلام الأول ، بل انتشرت سنة رسول الله عليه الصلاة والسلام في القرن الأول والقرون التالية ، وزادت في الآفاق عندما حرر المسلمون الأوائل البلاد المجاورة من طغيان الحكام ، وانتقلت السنة العملية والقولية والتقريرية ، جيلا عن جيل ، تحفظها صدور الحفاظ ومحققهم إلى أن جمعت في كتب مصنفة ، وفي أجزاء مبنية في منتصف القرن الثاني الهجري على أيدي كبار العلماء والحفاظ ، وإن ما جمعه البخاري ومسلم وغيرهما في القرن الثالث لم يكن مبعثرا ، وإنما اختير من ألوف الأحاديث التي كانت عند الحفاظ متوخين الأحاديث الصحيحة وسيتمتع هذا لنا جليا عندما نتكلم عن تدوين السنة .

\* \* \*

ثانيا : رأى غاستون ويت : كاتب مقال ( الحديث ) في التاريخ العام للديانات .

أورد غاستون ويت رأى جولد تسهر السابق وأيده<sup>(١)</sup> ، وتعرض لنقد الحديث فقال : « وقد درس رجال الحديث السنة بإتقان إلا أن تلك الدراسة كانت موجهة إلى ( السند ) ومعرفة الرجال ، والتفاهم وسماع بعضهم من بعض . . . ثم يقول : لقد نقل لنا الرواة حديث الرسول مشافهة ، ثم جمعه الحفاظ ودونوه ، إلا أن هؤلاء لم يتقدوا « المتن » ولذلك لسنا متأكدين من أن الحديث قد وصلنا كما هو عن رسول الله من غير أن يضيف إليه الرواة شيئا عن حسن نية في أثناء روايتهم الحديث ، ومن الطبيعي أن يكونوا قد زادوا شيئا عليه في أثناء

روايتهم (لأنه كان بالمشافهة) ، ومهما كان هذا الرأي صحيحاً فإن المسلمين يقبلون الحديث على أنه كلام صحيح<sup>(١)</sup> .

\* \* \*

### ثالثاً - رأى الأستاذ أحمد أمين :

قال : ( وقد وضع العلماء للجرح والتعديل قواعد ليس هنا محل ذكرها ، ولكنهم - والحق يقال - عنوا بنقد الإسناد أكثر مما عنوا بنقد المتن ، فقل أن نظفر منهم بنقده من ناحية أن ما نسب إلى النبي صلى الله عليه وسلم لا يتفق والظروف التي قبلت فيه ، أو أن الحوادث التاريخية الثابتة تناقضه ، أو أن عبارة الحديث نوع من التعبير الفلسفي يخالف المؤلف في تعبير النبي ، أو أن الحديث أشبه في شروطه وقيوده بمتون الفقه ، وهكذا ، ولم نظفر منهم في هذا الباب بعشر معشار ما عنوا به من جرح الرجال وتعديلهم ، حتى نرى البخاري نفسه - على جليل قدره ، ودقيق بحته - يثبت أحاديث دلت الحوادث الزمنية والملاحظة التجريبية على أنها غير صحيحة لافتقارها على نقد الرجال ، كحديث : « لا يبقى على ظهر الأرض بعد مائة سنة نفس منقوسة » وحديث « من اصطبح كل يوم سبع تمرات من عجوة لم يضره سم ولا سحر ذلك اليوم إلى الليل . »<sup>(٢)</sup> .

إن ما ذكره ( غاستون ويت ) والأستاذ أحمد أمين - فيه حيف وظلم للجهود التي بذلها علماء السنة لحفظ الحديث الشريف وتخليصه من كل ما يشوبه فإن علماء الجرح والتعديل تناولوا نقد سند الحديث كما تناولوا نقد مقته ، وإن الجهود التي بذلوها في نقد المتن لا تقل عن جهودهم في نقد السند ، وقد لاسنا تلك

(١) Mistolre Générale Des Religions, P, 365. (Islam)

(٢) فجر الإسلام ص ٢١٧ - ٢١٨ .

الجهود حينما استعرضنا القواعد التي وضعوها لتمييز الموضوع من الصحيح .  
ونستطيع أن نرد على كل من يدعى أن نقد العلماء كان منصبا على (السند)  
دون (المتن) بأنهم - كما وضعوا علامات لتمييز السند الضعيف من السند  
الصحيح - وضعوا علامات تميز متن الخبر الموضوع عن غيره ، وهذه العلامات  
ثمانية للمتن وأربعة للسند ، كما ثبت لدينا ، فهل بقيت مع هذا حجة لدعم  
ذلك الزعم ؟ ! .

وأما ما ادعاه (غاستون ويت) من زيادة الرواة شيئا على ما يروونه عن  
حسن نية ، فهذا مدفوع بما حققه العلماء في أبحاثهم الدقيقة عن زيادة الراوى  
شيئا على الخبر ، وبينوا أن هذه الزيادة قد تكون في المتن أو في الإسناد<sup>(١)</sup> ،  
وما يضيفه الراوى يسمى ( المدرج ) والادراج على الحقيقة إنما يكون في المتن ،  
وبينوا صور المدرج ونصوا على كثير من إدراجات الرواة ، فلم يلتبس على  
على علماء الأمة المدرج ، بل عرفوا كل ذلك .

ومعظم ما أدرج كان نتيجة لتفسير الشيخ ، يسمعه الطالب فيظنه  
من الحديث .

وقد عرف العلماء هذا ، وبينوا أن ما يقع من الراوى خطأ من غير عمد  
فلا حرج على المخطئ ، إلا إن كثُرَ خطؤه ، فيكون جرحا في ضبطه واتقانه<sup>(٢)</sup>  
ويعرف ما أدرجه الراوى بإقراره ، أو بمقارنة طرق الخبر ، فيبين بهذه المقارنة  
ما أدرج من قبل الراوى . وقد عرف النقاد هذا كله ونصوا عليه .

وأما ما قاله الأستاذ أحمد أمين من أن ( البخارى نفسه على جليل قدره

(١) انظر الباعث المُنْبِث ص ٨٠ .

(٢) انظر المرجع السابق ص ٨٤ .

ودقيق بحمته يثبت أحاديث دلت الحوادث الزمنية والملاحظة التجريبية على أنها غير صحيحة ، لاقتصاره على نقد الرجال ( . فهذا حكم لا نوافقه عليه ولا نقول به ، لأن ما استشهد به لدعم رأيه لا يثبت هذا بل يعارضه ، بل إن حديث « لا يبقى على ظهر الأرض بعد مائة سنة نفس منقوسة » صحيح ، وقد فهمه الأستاذ فهما مخالفا للحقيقة ، وذهب في تأويله مذهبا بعيدا كل البعد عن الصواب ، فقد روى هذا الحديث من طرق عدة فسر بعضها بعضا ، فالمراد من الحديث أنه عند انقضاء مائة سنة من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يبقى أحد من كان موجودا في عهده صلى الله عليه وسلم حين قال هذا النبأ ، فضلا كان هذا لتغير من علامات نبوته عليه الصلاة والسلام لأنه لم يبق أحد من كان في عهده عليه الصلاة والسلام أكثر من مائة عام ، فكل ما في الأمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بين لأصحابه أنهم لن يعمروا كما عمر من قبلهم من الأمم <sup>(١)</sup> ، ولذلك عليهم أن يمدوا في طاعتهم ، ويصلوا في دينهم لآخرتهم وليس في هذا ما يخالف الحوادث الزمنية والملاحظات التجريبية ، ويقول الدكتور مصطفى السباعي : ( فأن ترى أن هذا الحديث الذي كان في الواقع معجزة من معجزات الرسول صلى الله عليه وسلم يتقلب في منطق النقد الجديد الذي دعا إليه صاحب فجر الإسلام إلى أن يكون مكذوبا مفترى . ) <sup>(٢)</sup>

وأما حديث « من اصطبح كل يوم سبع تمرات لم يضره سم ولا سحر ذلك

(١) انظر فتح الباري ص ٢٢٢ ج ١ ذكر البخاري بعض الحديث وبين ابن حجر أنوال العلماء فيه وأشار إلى الحديث كاملا في ( كتاب الصلاة ) حيث تفسيره واضح كما بينا ، وانظر تأويل مختلف الحديث ص ١١٩ ، وانظر السنة ومكانتها في التصريح الإسلامي ص ٢٥٩ - ٢٦٣ حيث فند الدكتور السباعي أخطاء الأستاذ أحمد آ. بن ورد عليه ردا مفصلا .

(٢) السنة ومكانتها في التصريح الإسلامي ص ٢٦١ .

اليوم إلى الليل « فقد أخرجه الإمام البخارى في (كتاب الطب) <sup>(١)</sup> كما أخرجه الإمام مسلم <sup>(٢)</sup> والإمام أحمد <sup>(٣)</sup> ، وقد بين العلماء هذا الحديث فمنهم من خصصه بثمر المدينة اعتماداً على الأحاديث المقيمة بذلك ومنهم من أطنقه ، (والذى ارتضاه الأكثرون تخصيصه بمعجوة المدينة ، قال ابن القيم في زاد المعاد : « والتمر غذاء فاضل حافظ للصحة ، ولا سيما لمن اعتاد الغذاء به . . . ونفع هذا العدد من التمر ، من هذا البلد ، من هذه البقعة بعينها — من السم والسر بحيث تمنع إصابته — من الخواص التى لو قالها بقراط وجالينوس وغيرهما من الأطباء لتلقاها عنهم الأطباء بالقبول والإذعان والالقياد ، مع أن القائل إنما معه الحدس والتخمين والظن . فن كلامه كله يقين وقطع وبرهان ووحى ، أولى بأن تتلقى أقواله بالقبول وترك الاعتراض . هذا خلاصة ما ذكره في هذا المقام .

والذى أراه أن المبادرة إلى تكذيب حديث ورفضه لا نصح ، إلا إذا ومن طريقه ، أو حكم العقل والطب حكماً قاطعاً بتكذيبه وبطلانه ، وهذا الحديث قد صح سنده من غير طريق عن أئمة الحديث ، ورواه ثقات عدول لا مجال لتكذيبهم ومتمه صحيح على وجه الإجمال ، إذ أثبت المعجوة فائدة ، وحض على أكلها ومن المقرر حتى في الطب الحديث أن المعجوة مغذية ، ملينة للمعدة ، منشطة للجسم ، مبيدة للديدان المنتشرة فيه ، ولا شك في أن الأمراض الداخلية : من تعفن الأمعاء وانتشار الديدان — سموم تودى بحياة الإنسان إذا استفحل أمرها ، وإذا فالحديث من حيث معالجة المعجوة للسموم بالجلمة صادق لا غبار عليه ، أما السر فإذا ذهبنا إلى أنه مرض نفسى ، وأنه يحتاج إلى علاج نفسى وأن الإيماء النفسى له أثر كبير

(١) صحيح البخارى بهرج السندى ص ٢٠ ج ٤

(٢) صحيح مسلم ص ١٦١٨ ج ٣

(٣) فى مسنده حديث ١٤٤٢ ، ١٥٢٨ ، ١٥٧١ ، ١٥٧٢ ج ٣ .

في شفاء المرضى مثل تلك الأمراض، وإذا أخذنا المعجزة على أنها مفيدة للجسم، مقبولة للبنية، قاتلة للديدان، قاضية على تعفن الفضلات وأنها من عجوة المدينة، مدينة النبي صلى الله عليه وسلم، وأن هذا علاج وصفه عليه الصلاة والسلام وهو الذي لا ينطق عن الهوى فلا شك في أن ذلك يحدث أثرا طيبا في نفس المسحور.

(إنك لا تشك معي في أن إقدام مؤلف « فجر الإسلام » على القطع بتكذيب هذا الحديث جرأة بالغة منه، لا يمكن أن تقبل في المحيط العلمي بأي حال، ما دام سنده صحيحا بلا زاع، وما دام متنه صحيحا على وجه الإجمال ولا يضره بعد ذلك أن الطب لم يكتشف حتى الآن بقية ما دل عليه من خواص المعجوة وبقيتي أنه لو كان في الحجاز معاهد طبية راقية، أو لو كان تمر العالية موجودا عند الغربيين، لاستطاع التحليل الطبي الحديث أن يكتشف فيه خواص كثيرة، ولعله يستطيع أن يكتشف هذه الخاصة العجيبة، إن لم يكن اليوم غنى المستقبل إن شاء الله<sup>(١)</sup>). انتهى ما نقلناه عن الدكتور مصطفى السباعي.

ولم يكتف الأستاذ أحمد أمين بما ذكرناه، بل حاول أن يستشهد بأحاديث عدة على اكتفاء النقاد بنقد السند دون المتن، إلا أنه لم يوفق إلى إثبات ما ادعى بما استشهد به، وما من حديث استشهد به إلا فند العلماء القول فيه، وبينوا طريقه، وأزالوا كل ما قد يستشكله الباحثون وأهل الأهواء<sup>(٢)</sup>.

(١) السنة ومكاتها في التفسير الإسلامي ص ٢٦٣ - ٢٦٦

(٢) رد أستاذنا الدكتور مصطفى السباعي على الأستاذ أحمد أمين جيم شهاب « ردا على قوما

ظلموا » في كتابه السنة ومكاتها في التفسير الإسلامي ص ٢١٢ - ٣٠٣ وما يتعلق بوضوئنا

هذا ص ٢٦٦ - ٢٧١ .

## الفصل الرابع

# أشهر ألف في الرجال والموضوعات

وهو ثمار جهود العلماء في المحافظة على الحديث

كان لظهور الوضع أثر بعيد في نفوس العلماء حملهم على بذل تلك الجهود العظيمة للمحافظة على الحديث ، وكان الوضع من الأسباب القوية التي دفعت العلماء إلى جمع الحديث وتدوينه وتصنيفه ، حرصا منهم على صيافته من عبث الرضاعين . وقد عبر الامام الزهري عن هذا فقال : ( لولا أحاديث تأتينا من قبل المشرق ننكرها لا نعرفها ما كتبت حديثا ، ولا أذنت في كتابه <sup>(١)</sup> ) .

وقد فصلت القول في جمع الحديث الشريف وتصنيفه في الباب الرابع من هذا الكتاب ، وفيه يتجلى لنا اهتمام العلماء بجمع الحديث ، وتخليصه من الموضوع ، ثم حرصهم على تصنيف الصحيح منه .

والآن سنستعرض آثار العلماء فيما صنفوه من كتب كان لها الأثر الطيب في حفظ الحديث النبوي ، فيما يتناول موضوعنا من الرجال وتاريخهم وأحوالهم ، وكنائهم وألقابهم وأنسابهم وضبط أسمائهم ، وبيان الثقات والضعفاء منهم ، وما ألف في الموضوع وغير ذلك — وإن كان قد ألف بعد هذا العصر — مما كان له فضل في صيانة الحديث . وتعتبر هذه المؤلفات حصنا منيعا حول الحديث ، تنحطم على جنباته سهام أعداء السنة ، ويبقى أعظم دليل على اهتمام

(١) تهديد العلم ص ١٠٨ .



المسلمين بسنة رسولهم صلى الله عليه وسلم ومساهماتهم في بناء تراث الانسانية العلى .  
وقد اعتنيتُ بجمع هذه المؤلفات ، وحاولت حصرها مما طالعت من المطبوع  
منها والمخطوط ، وما ذكره السيد محمد الكفاني في كتابه ( الرسالة المستطرفة  
ليبيان مشهور كتب السنة المشرفة ) الذى ذكر فيه مؤلفات كثيرة في الحديث  
وعلموه . وما ذكره الأستاذ عمر كحالة في كتابه ( معجم المؤلفين ) وما ذكره  
الأستاذ خير الدين الزركلى في ( الأعلام ) ، وما صر على من كتب لبعض علماء  
الحديث ورواته في طيات تراجمهم مما لم يذكر في هذه الكتب وما وجدته في  
فهارس دور المكتب — وكان من العسير حصر جميع ما ألف في موضوعنا  
هذا — وإذ أبى أمام ثروة علمية ضخمة تربى على نيف وخمسين ومائتى مؤلف ،  
ورأيت المقام يضيق عن ذكرها ، ولهذا فضلت أن أكتفى بذكر بعض  
المشهور منها .

### أولاً : أشهر الكتب التى ألفت فى الصحابة :

كان الصحابة والتابعون وأتباعهم يعرفون من له محبة ، وخاصة من عانى  
منهم نقل الحديث وروايته عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، وكانوا يحفظون  
أسماء كثير منهم ، وقد حرص العلماء على حصرهم ، وبيان مروياتهم وأحوالهم  
وأوطانهم وتاريخ وفاة كل منهم ، وقد جمعتُ قريباً من أربعين مؤلفاً فى  
الصحابة منها :

- ١ - ( معرفة من نزل من الصحابة سائر البلدان ) فى خمسة أجزاء  
للإمام الثقة صاحب التصانيف الكثيرة أبى الحسن على بن عبد الله المدينى  
( ١٦١ - ٢٣٤ هـ <sup>(١)</sup> ) .

- ٢ - (كتاب المعرفة) في مائة جزء وهو في معرفة الصحابة للإمام  
أبي محمد عبد الله بن عيسى المروزي مفق سره وعالمها (٢٢٠ - ٢٩٣ هـ<sup>(١)</sup>).  
٣ - (كتاب الصحابة) في خمسة أجزاء للإمام محمد بن حبان أبي حاتم  
البستي (٢٧٠ - ٣٥٤ هـ<sup>(٢)</sup>).

٤ - (الاستيعاب في معرفة الأصحاب) لأبي عمر يوسف بن عبد الله  
ابن محمد بن عبد البر النمرى القرطبي المالكي (٣٦٨ - ٤٦٣ هـ)، وقد طبع في  
مجلدين بالهند سنتي (١٣١٨، ١٣١٩ هـ)، ثم طبع أخيراً في أربعة أجزاء بمصر،  
وقد سماه بهذا الاسم ظناً منه أنه استوعب الأصحاب، ولكنه فانه كثير  
منهم، وفيه خمسمائة وثلاثة آلاف ترجمة<sup>(٣)</sup>.

٥ - (أسد الغابة في معرفة الصحابة) في خمس مجلدات للمؤرخ عز الدين  
أبي الحسن علي بن محمد (ابن الأثير) (٥٥٥ - ٦٣٠ هـ)، وطبع الكتاب سنة  
(١٢٨٦ هـ<sup>(٤)</sup>) في مصر، وفيه سبعة آلاف وخمسمائة وأربعة وخمسون ترجمة.

٦ - (تجريد أسماء الصحابة) في جزأين للإمام الحافظ شمس الدين  
أبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي (٦٧٣ - ٧٤٨ هـ)، وقد طبع بالهند  
سنة (١٣١٠ هـ<sup>(٥)</sup>).

(١) الرسالة المستطرفة ص ٩٥، ومعجم المؤلفين ص ١٣٥ ج ٦.

(٢) الأعلام ص ٣٠٦ ج ٦.

(٣) راجع نسخة دار الكتب المصرية تحت رقم (مصطلح الحديث ١٥٩ و ١٦١ و ٢٥٧)  
كما طبع الاستيعاب على هامش كتاب الاسابية في مصر سنة (١٣٢٨ هـ) في أربع مجلدات،  
يوجد منها في دار الكتب المصرية عدة نسخ تحت رقم (مصطلح الحديث: ٢٢٩ و ٢٣٠).  
واختصر الاستيعاب العلامة محمد بن يعقوب الخليلي في كتاب سماه (اعلام الاسابية بأعلام الصحابة)  
مخطوط في دار الكتب تحت الرقم (١٠٩ - مصطلح). وذيل غير واحد على الاستيعاب.

(٤) راجع نسخة دار الكتب المصرية (مصطلح الحديث ١٠٣).

(٥) راجع نسخة دار الكتب المصرية (مصطلح الحديث ٢٦٣).

٧ - ( لإصابة في تمييز الصحابة ) للإمام شهاب محمد بن أحمد بن علي السكتاني العسقلاني ( ابن حجر ) صاحب التصانيف الكثيرة : ( ٧٧٣ - ٨٥٢ هـ ) وهو أجمع ما كتب في هذا الباب ، وقد طبع سنة ( ١٨٥٣ م ) بالهند ، ثم طبع في مصر سنة ( ١٣٢٣ هـ ) في ثمانية أجزاء ، جعلت الستة لأولى منها للأسماء ، وفيها ( ٩٤٧٧ ) ترجمة والمجلد السابع للسكنى ، وفي ( ١٢٥٧ ) كنية والمجلد الثامن في تراجم النساء ، ومن ( ١٥٤٥ ) ترجمة <sup>(١)</sup> .

٨ - ( الرياض المستطابة في جملة من روى في الصحيحين من الصحابة ) للشيخ يحيى بن أبي بكر العاصري اليمني ( ٨١٦ - ٨٩٣ هـ ) وقد طبع في ( ٩٢ ) صفحة بالهند سنة ( ١٣٠٣ هـ ) <sup>(٢)</sup> .

٩ - ( در السحابة في من دخل مصر من الصحابة ) لخاتمة الحفاظ جلال الدين : عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي ( ٨٤٩ - ٩١١ هـ ) . وهو جزء صغير طبع في أول كتابه ( حسن المحاضرة ) بمصر سنة ( ١٣٢٧ هـ ) .

١٠ - ( البدر المنير في صحابة البشير النذير ) للشيخ محمد قاسم بن صالح السندي الحنفي القادري ، كان حيا قبل سنة ١١٤٥ هـ ، وقد ذكر في كتابه أسماء الصحابة الذين وردت محبتهم بطريق الرواية أو بما يدل على الصحبة بأي طريق <sup>(٣)</sup> .

(١) النسخة التي وصفناها مطابقة لنسخة الهند ، محفوظة في خزانة قسم الإرشاد في دار الكتب المصرية ، وصبت الإصابة طبعا أخرى مختلفة منها طبعة مصر سنة ١٣٢٥ هـ ١٩٠٧ م .

(٢) ذكر في هذا الكتاب من له رؤيه الرسول صلى الله عليه وسلم ورواية في الصحيحين ، وقد رتبته على الحروف ، وذكر ما روى له الشيخان في كتابهما ثم ما اتفقا عليه ثم ما انفرد به البخاري ثم ما انفرد به مسلم . وذكر للصحابة من روى عنه من أصحاب الكتب الأربعة . راجع الكتاب المذكور في دار الكتب المصرية ( مصطلح ١٦٢ ) وهو كتاب مفيد .

(٣) ونسب هذا الكتاب أيضا ( تيسير المرام بذكر صحبة أفضل من طاف بيت الله الحرام أو شمس الهدى في صحابة المصطفى المندى ) وهو مخطوط في ( ٢٨٧ ) ورقة مسطرتهما =

وهناك كتب كثيرة استقت من هذه الأصول ، كما اختصر بعض العلماء بعض هذه الكتب أو ذيلوا عليها .

فمنناك ذبول على ( لاستيعاب ) لابن عبد البر ، كذيل ابن فتحون الأندلسي ( ٥١٧ هـ ) ، وذيل أبي الحجاج يوسف بن محمد بن مقلد ( ٥٥٨ هـ ) ، وغيرها من الذبول والمختصرات <sup>(١)</sup> .

كما اختصر الإمام السيوطي كتاب الإصابة ، وسماه ( عين الإصابة في معرفة الصحابة ) <sup>(٢)</sup> .

### ثانياً - أشهر ما صنف في تواريخ الرجال وأحوالهم :

وإذا انتقلنا إلى أخبار الرواة وأحوالهم نرى مصنفات مختلفة المنهج . فمن المحدثين والمؤرخين من صنف كتبه على ترتيب السنين ، ومنهم من صنف حسب البلدان ، ومنهم من رتب كتبه على الحروف ، كما هي الحال في كتب التراجم ، وآخرون جعلوا الرجال على طبقات أو أجيال .

وتفاوتت هذه المصنفات بين اسهاب واختصار ، فنرى الإيجاز في كتب التراجم ، والتفصيل في التواريخ الكبيرة كتاريخ دمشق ، وتاريخ بغداد ، وتاريخ الإسلام ، وقد جمعت نيفاً ونسعين كتاباً أقتصر على ذكر أشهرها ،

---

٢١-سطرا : ٢١ × ١٢ سم توجد نسخة منه في دار الكتب المصرية تحت رقم ( مصطلح : ٣٢٥ ) .

(١) اختصر الشيخ محمد بن محمد السندوسي الشافعي الطرابلسي ( ١١٧٧ هـ ) كتاب الاستيعاب لابن عبد البر وسماه ( الشمس المضية في ذكر أصحاب خير البرية ) وهو مرتب على حروف المعجم حذف منه الطويل في ذكر الأسباب والأشعار . وذكر فيه ما للصحابة من أحداث في الصحبة أو في أحدهما . والكتاب مخطوط و ( ٣١٨ ) ورقة - سطرها ٢٥ سطرا : ٢٠ × ١٤ سم . في دار الكتب المصرية تحت رقم ( مصطلح : ١٣٠ ) .

(٢) الرسالة المستطرفة ص ١٥٣ .

فستعرض أولا أشهر ما كتب في التاريخ والتراجم التي تناولت أحوال الرجال ،  
ثم نتناول بالبحث كتب الطبقات .

### (١) كتب في تواريخ الرجال وأحوالهم :

- ١ - ( تاريخ الرواة ) للإمام يحيى بن معين ( ١٥٨ - ٢٣٣ هـ ) وهو  
مرتب على حروف المعجم<sup>(١)</sup> ، وله أيضا ( معرفة الرجال ) و ( التاريخ والعال<sup>(٢)</sup> ) .
- ٢ - ( التاريخ ) في عشرة أجزاء للمحدث النسابة الاخبارى خليفة  
ابن خياط الشيباني المصفرى ( - ٢٤٠ هـ )<sup>(٣)</sup> .
- ٣ - ( التاريخ ) للإمام أحمد بن محمد بن حنبل ( ١٦٤ - ٢٤١ هـ )<sup>(٤)</sup> .
- ٤ - ( التاريخ الكبير ) لسيد الحفاظ وأميرم الامام محمد بن اسماعيل  
البخارى أبى عبد الله ( ١٩٤ - ٢٥٦ هـ ) وهو تاريخ عظيم ذكر فيه أسماء من  
روى عنه الحديث ، وكأنه حاول استيعاب الرواة من الصحابة فمن بعدهم إلى  
طبقة شيوخه ، فبلغ عددهم قريبا من أربعين ألفا ، بين رجل وامرأة وضعيف  
وثقة<sup>(٥)</sup> ، وقد قدر شيوخه ومعاصروه تاريخه هذا ، حتى إن شيخه الامام اسحاق  
ابن ابراهيم ( ابن راهوية ) لما رأى التاريخ لأول مرة فرح به كثيرا ، ودخل  
به على الأمير عبد الله بن طاهر فقال : « أيها الأمير ألا أريك  
سحرا<sup>(٦)</sup> » . والكتاب في أربعة أجزاء كبيرة ، رتبته على حروف

(١) انظر الرسالة المستطرفة ص ٩٦ - ٩٧ ، وتاريخه معروف باسمه ( تاريخ ابن معين ) .

(٢) انظر معجم المؤلفين ص ٢٣٢ ج ١٣ .

(٣) انظر الأعلام ص ٣٦١ ج ٢ .

(٤) الأعلام ص ١٩٢ ج ١ .

(٥) الرسالة المستطرفة ص ٩٦ .

(٦) مقدمة فتح الباري ص ٤٨٤ .

المعجم<sup>(١)</sup> ، وفيه قال التاج السبكي : ( لأنه لم يسبق إليه ، ومن ألف بعده في التاريخ أو الأسماء أو السكتى فعيل عليه<sup>(٢)</sup> ) وطبع التاريخ الكبير في ثمان مجلدات في حيدر آباد<sup>(٣)</sup> سنة ( ١٣٦١ - ١٣٦٢ هـ ) ، وله أيضا التاريخ الوسط والصغير ، وقد طبع التاريخ الصغير بالهند سنة ( ١٣٢٥ هـ ) وهو ثمانية أجزاء صغيرة في مجلد واحد<sup>(٤)</sup> .

٥ - ( التاريخ الكبير ) للمؤرخ الأندلسي أحمد بن سعيد بن حزم الصديقي أبي عمر ( ٢٨٤ - ٥٣٥ هـ ) وهو في المحدثين ، قال ابن القرضي : بلغ الغاية ، وقال ابن خيبر : خمة وثمانون جزءا<sup>(٥)</sup> .

٦ - ( الهداية والارشاد في معرفة أهل الثقة والصداد ) لأبي النصر أحمد ابن محمد بن الحسين السكلابادي ( ٣٠٦ - ٣٩٨ هـ ) ذكر فيه الذين

(١) بدأ بالمحمد بن تظا لاسم الرسول صلى الله عليه وسلم ، وتوج غرة كتابه باسم الرسول عليه الصلاة والسلام ونسبه القرفين . وقد حمل السكتى اسم بابا ورب الأسماء في الباب الواحد على حروف المعجم وراعي هذا في الحرف الأول من أسماء الآباء أيضا . ولم يراع ترتيب أبواب الأسماء حسب حروف المعجم فذكر ( باب ابراهيم ثم باب اسماء ، ثم باب اسحاق ثم باب أيوب ثم باب أشعث ثم باب إياس وهكذا ) وبذكر اسم المزجم له وبعض من روى عنهم وبعض من روى عنه وقد يذكر حديثا له ، ولما يذكر جرحا أو تمديلا وإذا كان محاييا أشار إلى ذلك .

(٢) الرسالة المستطرفة ص ٩٦ .

(٣) انظر الجزء الأول مطبوعا في مجلدين فيها ( ٢٨٩٤ ) ترجمة في خزانة دار الكتب المصرية تحت رقم ( ح ١٠٣٤٠ ) ويوجد من التاريخ الكبير في دار الكتب المصرية الأجزاء ( ٢١ و ٤ ) مصورة في ست مجلدات عن النسخة المخطوطة بمكتبة آيا صوفيا بالآستانة ، ينتهي الجزء الأول والثاني منها في آخر باب الظاء ويبدى الرابع من ترجمة عباس إلى آخر الكتاب . راجع النسخة تحت الرقم ( ٢ ربح : ١٨٩٠ ) .

(٤) توجد عدة نسخ منه في دار الكتب المصرية منها تحت الرقم ( تاريخ ٤٠٢ و ٧٠٧ ) .

(٥) انظر الأعلام ص ١٢٦ ج ١ ، ومعجم المؤلفين ص ٢٢٢ ج ١ .

خرجهم الإمام البخارى فى جامعها<sup>(١)</sup> .

٧ - (تاريخ نيسابور) لمحمد بن عبد الله الحاكم النيسابورى ، المعروف بابن البيع (٣٢١ - ٤٠٥ هـ) قال فيه السبكي : وهو عندى من أعود التواريخ على الفقهاء بفائدة ، ومن نظره عرف تقنن الرجل فى العلوم جميعها<sup>(٢)</sup> ، وله أيضا (تراجم الشيوخ) ، و (تسمية من أخرجهم البخارى ومسلم)<sup>(٣)</sup> .

٨ - (تاريخ بغداد) لأبى بكر أحمد بن على بن ثابت بن أحمد البغدادى الشافعى المعروف بالخطيب البغدادى (٣٩٢ - ٤٩٣ هـ) وهو من أجل الكتب وأعودها فائدة ، ذكر فيه رجالها ومن ورد إليها وضم إليه فوائد جمعة ، وقد رتبته على حروف المعجم ، وذكر فيه الثقات والضعفاء والمتروكين ، وعليه ذبولات متعددة ، وقد طبع بالقاهرة سنة (١٣٤٩ هـ - ١٩٣١ م) فى أربعة عشر جزءا تضم (٧٨٣١) ترجمة .

٩ - (السابق واللاحق فى تباعد ما بين وفاة الراويين عن شيخ واحد) للخطيب البغدادى أيضا<sup>(٤)</sup> .

(١) توجد منه نسخ مخطوطة فى دار الكتب المصرية منها نسخة كاملة تحت الرقم ١٦١ (مصطلح) تم نسخها سنة (٨٢٥ هـ) فى (٢١٥) ورقة ومطرتها ١٧ سطرا : ١٧ × ١٣٥ سم ولها نائبة مقابلة ومعارضة تحت الرقم ٧٦ (مصطلح) تم نسخها فى سنة (٥٤٤ هـ) وفى أول هذه النسخة نص : ورتبه على حروف المعجم وبدأ باب الألف بمن اسمه أحمد وباب الميم بمن اسمه أحمد تفريفا لإسمه صلى الله عليه وسلم .

(٢) وما يؤسف له أن الكتب مفقود ، وقد اطلعت على قطعة منقولة ومنقبة منه فى (٧٤) لوحة فى قلم محفوظ تحت الرقم (٦٥٧ تاريخ) ، فى معهد المخطوطات بالجامعة العربية . (٣) الاعلام من ١٠١ ج ٧ ، والرسالة المنطوقة من ٩٩ .

(٤) انظر المخطوط رقم (٣٨١ مصطلح) فى دار الكتب المصرية وهو فى (١٤٨) لوحة مصورة ، يذكر فى هذا الكتب من روى عنه راويان أو أكثر وبين وفاتهما أمديكم مثال ذلك (أحمد بن محمد بن حنبل . . . حدث عنه أبو عبد الله من ادريس الشافعى . . . بالمعجم القامع عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغدادى ، وبين وفاتهما مائة وثلاث عشرة سنة)

١٠ - (الجمع بين رجال الصحيحين) : صحيح البخارى ومسلم الإمام حافظ  
أبى الفضل محمد بن طاهر المقدسى العروف بابن القيسرانى الشيبانى  
(٤٤٨ - ٥٠٧ هـ) جمع فيه بين كتابى أبى نصر السكلاباذى وأبى بكر أحمد  
ابن على الأصبهانى فى رجال البخارى ومسلم . وطبع هذا الكتاب بالهند سنة  
(١٣٢٣ هـ) فى (٦٣٨) صفحة فى مجلدين <sup>(١)</sup> . وللؤف أيضا (تاريخ أهل الشام  
ومعرفة الأئمة منهم والأعلام) مجلدان و (إيضاح الإشكال فيمن أبهم اسمه من  
النساء والرجال) <sup>(٢)</sup> وله (المغنى فى أسماء رجال الحديث) طبع فى آخر (تقريب  
تهذيب بالهند سنة (١٣٢٠ هـ) .

١١ - (تاريخ دمشق) فى ثمانين مجلدا أو أكثر <sup>(٣)</sup> ، للحافظ المؤرخ  
أبى القاسم على بن الحسين (ابن عساكر) الدمشقى (٤٩٩ - ٥٧١ هـ) وهو  
كتاب عظيم جامع ، وقد اختصره الشيخ عبد القادر بدران بحذف الأسانيد  
والمكررات وسمى المختصر (تهذيب تاريخ ابن عساكر) ، طبع منه سبعة أجزاء  
فى دمشق ابتداء من سنة (١٣٢٩ هـ) . ولابن عساكر أيضا (تاريخ المزة) ،

---

(١) انظر نسخ دار الكتب المصرية منها تحت رقم (١٧١ و ٢٦٤ مصطلح وقد) استدرك  
المقدسى فى كتابه هذا ما فى السكلاباذى والأصبهانى ، واخصر بعض ما يستغنى عنه من الطويل ،  
ورتب على حروف المعجم ، وأبدأ حرف الألف بمن اسمه (أحمد) وحرف الميم بمن اسمه (محمد)  
تبركا باسمه صلى الله عليه وسلم ، ويترجم أولا لمن اتفقا عليه ثم لمن أفرد البخارى ثم لمن  
أفرد مسلم .

(٢) الأعلام ص ٤١ ج ٧

(٣) انظر الرسالة المتطرفة ص ٩٩ وهذا الكتاب يشتمل على ذكر من حل دمشق من أمثال  
البرية ، واجتازها أو بأعمالها من ذوى الفضل والزية . . . والفقهاء والقضاة العلماء . . .  
وإيراد ما ذكره من تعديل وجرح وحكاية منها . . . وقد رتبته على التراجيح وبدأ بمن اسمه  
(أحمد) تبركا باسمه صلى الله عليه وسلم ، وسلك فى تأليفه سلك الخطيب البغدادى فى تاريخه ،  
يوجد منه فى دار الكتب المصرية فى قسم المخطوطات (٣٧ مجلدا) .



و (معجم القسوان) ، و (معجم الشيوخ والنبلاء<sup>(١)</sup>) ، و (المعجم المشتمل على أسماء الكتّاب الستة) ، قال في مقدمته : أما بعد ، (فإنى لما أخرجت أحاديث كتب السنن الأئمة الأول ورتبتها ترتيبا لا يفضى بالناظر إلى السأمة والمال ، رأيت أن أجمع أسماء شيوخهم الثقات النبل ، وأضيف إليها أسماء شيوخ البخارى ومسلم<sup>(٢)</sup>) .

١٢ - كتاب (الكامل في أسماء الرجال) في مجلدين<sup>(٣)</sup> للحافظ أبى محمد عبد القى بن عبد الواحد بن على بن سرور المقدسى الجماعلى الخنبلى الدمشقى (٥٤١ - ٦٠٠ هـ) .

١٣ - (جامع الأصول لأحاديث الرسول<sup>(٤)</sup>) لمجد الدين أبى السعادات : مبارك بن محمد المعروف بابن الأثير (٥٤٤ - ٦٠٦ هـ) .

١٤ - (المعجم) في تاريخ المحدثين في ثمانية عشر جزءا . لأبى المظفر عبد الكريم بن منصور السمعانى (٠٠ - ٦١٥ هـ<sup>(٥)</sup>) .

١٥ - (التدوين في ذكر أخبار قزوين) لأبى القاسم عبد الكريم بن محمد الرافى القزوينى (٥٥٧ - ٦٢٣ هـ) ذكر فيه خصائصها ، ولم يرد فيها من

(١) انظر الأعلام ص ٨٢ ج ٥ .

(٢) راجع مخطوطة دار الكتّاب المصرية (مطبع : ٣٣٧) وهي في (١٠٠) ورقة ومسطرتها ١٣ سطرا .

(٣) راجع النسخة المخطوطة في دار الكتّاب المصرية تحت رقم (٥٥ مطبع) وهي ثلاثة أجزاء في مجلدين في (٣٧٧ و ٢٩٠) ورقة ومسطرتها ٢٥ سطرا .

(٤) يوجد من الكتاب المذكور في دار الكتّاب المصرية مجلد واحد فيه الجزءان التاسع والعاشر ، وبه ينتهى الكتاب ، وهو في أسماء الرجال والصعابة ، في (٢٥٥) ورقة ومسطرتها ٢٧ سطرا : ٢٤ × ١٨ سم تحت رقم (مطبع : ٢٢٥ طلعت) .

(٥) انظر الرسالة المستطرفة ص ١٠٣ .

الأخبار النبوية والآثار، وفي أسماؤها، ومن وردها من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ممن عرف بنوع من العلم والدراسة من سكانها وأهلها، ومن توطنها وغيرهم، ورتب التراجم على الحروف وابتدأه بذكر المحمدين تبركا بالرسول صلى الله عليه وسلم، وهو في أربع مجلدات مصورة في في دار الكتب المصرية (١).

١٦ - ( التقييد لمعرفة رواة السنن والمسانيد ) للحافظ محمد بن عبد الغنى ابن أبى بكر معين الدين : ( ابن نقطه ) الخليل البغدادى ( - ٦٢٩ هـ ) (٢)  
وقد ذيل عليه تقي الدين محمد بن أحمد الحسينى القاسى المكى المالكي ( - ٨٣٢ هـ ) (٣).

١٧ - ( تهذيب الكمال فى أسماء الرجال ) للحافظ جمال الدين أبى الحجاج يوسف بن عبد الرحمن المزى الدمشقى ( ٦٥٤ - ٧٤٢ هـ ) ؛ وهو تهذيب لاجمعه الحافظ عبد الغنى بن عبد الواحد المقدسى فى كتابه ( الكمال فى أسماء الرجال ) : رجال البخارى ومسلم وأبى داود الترمذى والنسائى وابن ماجه فرتب المزى فى تهذيبه عامة رواة العلم وحلة الآثار وعامة المشهورين من كل طائفة من طوائف أهل العلم على حروف المعجم ، ثم ذكر أسماء

---

(١) انظر الكتاب فى خزانة دار الكتب المصرية تحت الرقم ( ٢٦٤٨ : تاريخ ) .  
(٢) ( ٣٢٠ ) هم فيه كل من عدو روى شيئا من كتب السنة كالموطأ والصحابين والسنة الأربعة .  
وصحيح ابن حبان ومن المعاجم والمسانيد للامامين الشافعى وأبى حنبل ، ومن كتب البر والتواريخ والأدب للبيهقي .

انظر النسخة الموصوفة فى دار الكتب المصرية تحت الرقم ( ب ٢٠٨٨٦ )  
وهى مصورة فى ( ٣١٧ ) لوحة فى كل لوحة صفحتين . وسطرها ٢٥ سطرا :  
٢٢ X ٢٦ سم .

النساء ، وقد استغرق تأليفه من سنة ( ٧٠٥ - ٥٧١٢ ) وهو خمسون جزءا  
في اثني عشر مجلدا<sup>(١)</sup> .

١٨ - ( تهذيب تهذيب الكمال<sup>(٢)</sup> ) للحافظ محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي  
( ٦٧٣ - ٥٧٤٨ ) وفيه اختصر ( تهذيب الكمال ) للمزني ثم اختصره أيضا  
في كتابه ( الكاشف عن رجال الكتب الستة ) ، واقتصر فيه على من له  
رواية في هذه الكتب ، ووضع رموزا لمن أخرج له من أصحاب الكتب الستة  
أو أحدهم أو بعضهم ، وذكر تواريخ وفياتهم ، ورتبه على حروف المعجم ، وبدأ  
في حرف الألف بالأحدين ، وفي حرف الميم بالحمدين ، تشريفا لاسمه عليه  
الصلاة والسلام<sup>(٣)</sup> .

١٩ - ( تاريخ الاسلام وطبقات المشاهير والأعلام ) للإمام الذهبي أيضا .

(١) توجد نسخة مخطوطة في دار الكتب المصرية تحت رقم ( ٢٥٠ مصطلاح ) وقد كتبت  
العشرة المجلدات الأولى بين سنتي ( ٧٤٠ و ٥٧٤٨ ) وعدة أوراق الجمع على التوالي :  
٣٩١/٤٠٨/٣٢٢/٤١١/٤٥٦/٤٠٣/٤٢٦/٣٧٤/٣٧٥/٣٥٤/٣٣٦ ورقة .  
وقد استدرج المحدث الحافظ علاء الدين منطاي ( ٦٩٠ - ٥٧٦٢ ) على ما فات الزكي في  
( تهذيب الكمال ) في كتاب سماه ( اكمل تهذيب الكمال في أسماء الرجال ) في ( ١٣ ) مجلدا ،  
اقتل معجم المؤلفين من ٣١٣ ج ١٢ واقتصر تهذيب الكمال وأصناف عليه محمد بن علي الحسيني  
اقتل الأعلام من ١٧٧ ج ٧ .

(٢) وهو في خمسة أجزاء مخطوطة ، يوجد منها في دار الكتب المصرية الأجزاء  
( ١ و ٢ و ٣ و ٥ ) وهي نسخة مقابلة ، ومصححة في حياة المؤلف سنة ٧٣٦ هـ أوراقها على التوالي :  
( ٢٢٠/٢٤٨/٢٠٧/١٩٩ ) ورقة ومسطرتها مختلفة . والحافظ مني الدين أحمد بن عبد الله  
الحريري ( المتوفى بعد سنة ٩٢٣ هـ ) كتبه ( خلاصة تهذيب الكمال في أسماء الرجال ) طبع  
بمصر سنة ( ١٣٠١ ) في مجلد .

(٣) اقتل النسخة المخطوطة في دار الكتب المصرية تحت رقم ( ٥٩ مصطلاح ) في مجلد واحد  
أوراقه ( ٢١٣ ) ورقة ومسطرتها ٢٣ سطرا : ٢٧ X ٨ سم ، وتوجد نسختان أخريان .

جمع فيه بين الحوادث والوفيات ورتبه على السنين ، فابتدأه من الهجرة النبوية ، وانتهى فيه إلى آخر سنة ( ٥٧٠٠ هـ ) وقسمه إلى سبعين طبقة ، وجعل كل طبقة عشر سنين ، ورتب أسماء كل طبقة على ترتيب حروف المعجم ، والحوادث على السنين في ست وثلاثين مجلداً<sup>(١)</sup> ، طبع منها في مصر خمسة أجزاء سنة ( ١٣٦٧ هـ - ١٩٤٧ م ) .

واختصر الذهبي من تاريخه مختصرات منها ( سيد أعلام النبلاء ) في أربعة عشر مجلداً<sup>(٢)</sup> ، طبع منها الجزء الأول والثاني بمصر سنة ( ١٩٥٧ م ) والثالث سنة ( ١٩٦٢ م ) .

٢٠ - ( التذكرة برجال العشرة ) لمحمد بن علي بن حمزة الحسيني الدمشقي ( ٧١٥ - ٥٧٦٥ هـ ) ، ضم في كتابه هذا إلى من ( في تهذيب الكمال ) لشيخه المزني من في الكتب الأربعة : الموطأ ومسند الشافعي ومسند أحمد ومسند أبي حنيفة الذي خرج الحسين بن محمد بن خسرو من حديث أبي حنيفة ، واقتصر على من في الكتب الستة دون من أخرج لهم مصنفوها في مصنفاتهم الأخرى كالأدب المفرد للبخاري<sup>(٣)</sup> ... ) .

٢١ - ( تهذيب التهذيب ) للحافظ شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني ( ٧٧٣ - ٨٥٢ هـ ) وفيه تلخيص ( تهذيب الكمال ) للمزني

(١) انظر الأعلام ص ٦٢٢٢ ج ٦ ، ويوجد منه في دار الكتب المصرية ( ٣٤ ) مجلداً مخطوطاً .

(٢) انظر الرسالة المطبوعة ص ١٠١ ، وفي دار الكتب نسخة مصدرة منه .

(٣) انظر مقدمة تجلil المنفعة . وكان ابن حجر قد أطلع على الكتاب وتبع ما في كتاب الثرائب من مالك وما في معرفة السنن والآثار البيهقي من الرجال القدين وقع ذكرهم في روايات الشافعي مما ليس في المسند وما في كتاب الزهد للإمام أحمد مما ليس في مسنده وما في كتاب الآثار لمحمد بن الحسن وسماه ( تجلil المنفعة بزوائد رجاله الأئمة الأربعة ) طبع بالهند سنة ١٣٢٤ هـ .

وزاد عليه فوائد كثيرة ؛ وقد طبع بالهند سنة ( ١٣٢٥ - ١٣٢٧ هـ ) في اثني عشر مجلدا ، ويعتبر ( تهذيب التهذيب ) من أجمع كتب تراجم رواة الحديث المتداولة بين العلماء في هذا العصر ، وأصبحت نسخه نادرة وعزيزة ، وقد تلخصه ابن حجر في مجلد واحد سماه ( تقريب التهذيب في أسماء الرجال ) طبع بالهند سنة ( ١٣٢٠ هـ ) ثم طبع سنة ( ١٣٥٦ هـ ) مع تعقيب التقريب للولوي أمير على <sup>(١)</sup> .

٢٢ - ( اسامى المبطلين رجال الموطأ ) للحافظ جلال الدين السيوطي وقد طبع بالهند سنة ( ١٣٢٠ هـ ) .

• • •

### ( ب ) كتب الطبقات :

وهي الكتب التي جعل مصنفوها الرجال على طبقات ، وذكروا أحوالهم طبقة بعد طبقة إلى عصر المؤلف وقد جمعت نيفا وعشرين مؤلفا في موضوعنا .  
أقتصر على ذكر أشهرها .

١ - ( الطبقات الكبرى ) للدورخ الثقة محمد بن سعد بن منيع الحافظ كاتب الواقدي ( المولود سنة ١٦٨ هـ والمتوفى سنة ٢٣٠ هـ ) . فقد صنف سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم ، ثم ترجم للأصحاب على طبقاتهم ، فالتابعين ، فمن بعدهم إلى وقته ، فأجاد وأحسن ، ويعتبر كتابه هذا من أوثق وأهم المصادر الإسلامية في التاريخ والرجال

(١) كما طبع على هامش ( التقريب ) كتاب ( المنى في أسماء رجال الحديث ) للعلامة محمد بن طاهر بالهند سنة ( ١٢٩٠ هـ ) وهناك طبقات أخرى وظهرت أخيرا طبعة جيدة لتقريب التهذيب طبعت في القاهرة سنة ( ١٣٨٠ هـ ) .

وقد طبعت الطبقات بمدينة إيدن سنة (١٣٢٢ هـ) في ثلاثة عشر مجلدا خصص الأخير منها للنساء ، وَوُضِعَ لكل من ترجم لهم ابن سعد في المجلد الرابع عشر فهرس عام ، مما يسهل الرجوع إليه . ولابن سعد أيضا طبقات صغرى ثمانية وثلاثة<sup>(١)</sup> .

٢ - (طبقات الرواة) في ثمانية أجزاء<sup>(٢)</sup> للحافظ أبي عمرو خليفة بن خياط الشيباني العصفري ( - ٢٤٠ هـ ) أحد شيوخ البخاري .

٣ - (طبقات التابعين) للإمام مسلم بن الحجاج القشيري ( ٢٠٤ - ٢٦١ هـ )<sup>(٣)</sup> .

٤ - كتاب (التابعين) في اثني عشر جزءا ، للحافظ محمد بن حبان أبي حاتم البستي ، ( ٢٧٠ - ٣٥٤ هـ ) وله (اتباع التابعين) و (تابع التبع) كلاهما في خمسة عشر جزءا<sup>(٤)</sup> . و (الطبقات الأصبهانية)<sup>(٥)</sup> .

٥ - (طبقات المحدثين والرواة) لأبي نعيم . أحمد بن عبد الله بن أحمد الأصبهاني ( ٣٣٦ - ٤٣٠ هـ )<sup>(٦)</sup> .

٦ - (طبقات الحفاظ) للحافظ شمس الدين الذهبي ( ٦٧٣ - ٧٤٨ هـ )

(١) انظر الطبقات الكبرى في قسم الإرشاد في دار الكتب المصرية ، وانظر الرسالة المستخرجة ص ١٠٤ .

(٢) الأعلام ص ٣٦١ ج ٢ ويوجد في دار الكتب المصرية جزء من نسخة فيه من سكن المدينة من الصحابة والتابعين في (٢٠٩) ورفات ، مسطرتها بين ٢٢ و ٢١ سطرا : ٢٩ × ٢٠ - م نقل من نسخة قديمة ترجع إلى القرن الرابع الهجري ، محفوظة بالمكتبة الظاهرية بدمشق ، ونسخة دار الكتب المصرية تحت الرقم (٧٥) مصطلح .

(٣) معجم المؤلفين ص ٢٣٢ ج ١٢ .

(٤) الأعلام ص ٣٠٦ ج ٦ .

(٥) معجم المؤلفين ص ١٧٣ ج ٩ .

(٦) الأعلام ص ١٥٠ ج ١ .

ترجم فيه رواية الحديث من الصحابة والتابعين وأتباعهم ومن تلام إلى عصره  
وجعلهم على إحدى وعشرين طبقة، طبع في أربعة أجزاء بالهند، ويعتبر من أنفس  
كتب الطبقات<sup>(١)</sup>.

٧ - (طبقات الحفاظ) لجلال الدين السيوطي (٨٤٩ - ٩١١ هـ) ذكر  
فيه تراجم الحفاظ موجزة وقد طبع سنة (١٨٣٣ م) بنوطا.

وغير هذه الكتب كثير، مما ألف في طبقات علماء المذاهب، وطبقات  
حفاظ البلدان ككتاب المحدثين بأصبهان والواردين عليها لعبد الله محمد  
الأصبهاني، وطبقات علماء أفريقيا لأبي العرب محمد بن أحمد التيمي المغربي  
الإفريقي، وغير ذلك.

• • •

### ثالثا: كتب في معرفة الأسماء والكنى والألقاب والأنساب:

وكما صنف العلماء تراجم الرواة وأحوالهم، رأوا أن يصنفوا ما يضبط أسماء  
الرواة لدفع الالتباس، ومنع الوقوع في الخطأ بسبب تشابه أسماء الرجال  
وكنام وأنسابهم، فصنفوا كتباً كثيرة في الكنى والألقاب والأنساب،  
وهذه الكتب أكثر من أن تحصى، وقد جمعت منها نيفا وثلاثين كتاباً،  
سأذكر أشهر ما ألف في الأسماء والكنى والألقاب، ثم أتبعها بأشهر كتب  
أنساب الرواة.

(١) انظر هذه النسخة في قسم الارشاد من دار الكتب المصرية باسم  
(تذكرة الحفاظ).

## (١) كتب في الأسماء والكنى والألقاب :

- ١ - ( الأسماء والكنى ) في ثمانية أجزاء<sup>(١)</sup> لعلى بن عبد الله بن جعفر المدينى ( المولود سنة ١٦١ هـ والمتوفى سنة ٢٣٤ هـ ) .
- ٢ - ( الأسماء والكنى<sup>(٢)</sup> ) للإمام أحمد بن حنبل ( ١٦٤ - ٢٤١ هـ ) .
- ٣ - ( الكنى ) ألف بهذا الاسم كثير من أئمة الحديث في ذلك العصر ، منهم الامام البخارى والنسائى وعبد الرحمن بن أبى حاتم وغيرهم<sup>(٣)</sup> .
- ٤ - ( كتاب الكنى والأسماء<sup>(٤)</sup> ) للإمام مسلم بن الحجاج النيسابورى ( ٢٠٤ - ٢٦١ هـ ) .
- ٥ - ( الكنى والأسماء ) لأبى بشر محمد بن أحمد بن حماد بن سعد الأنصارى الدولابى ( ٢٣٤ - ٣٢٠ هـ ) وهو كتاب جامع مشهور ، طبع في جزأين بالهند سنة ( ١٣٢٢ - ١٣٢٣ هـ )<sup>(٥)</sup> .
- ٦ - ( الأسماء والكنى<sup>(٦)</sup> ) في أربعة عشر مجلدا للحاكم الكبير أبى أحمد محمد بن محمد بن أحمد النيسابورى الحافظ المحدث ( ٢٨٥ - ٣٧٨ هـ ) .
- ٧ - ( فتح الباب في الكنى والألقاب ) لأبى عبد الله محمد بن اسحاق

(١) معجم المؤلفين ص ١٣٢ ج ٧ .

(٢) الرسالة المتطرفة ص ٩٠ .

(٣) انظر الرسالة المتطرفة ص ٩٠ - ٩١ .

(٤) توجد نسخة مخطوطة منه في دار الكتب المصرية في ( ٧٦ ) ورقة متوسط سطرها

٢١ سطرا تحت رقم ( ٢٢١ ) طلعت : مصطلح ) .

(٥) الجزء ٢ من التوالى ( ١٧١ / ٢٠٢ ) صفحة سوى ( ٩٤ ) صفحة فهارس وتوجد نسخة

مخطوطة منه في دار الكتب المصرية تحت الرقم ( ٦٠ ) مصطلح ) .

(٦) الرسالة المتطرفة ص ٩١ ، والأعلام ص ٢٤٤ ج ٧ ، ومعجم المؤلفين ص ١٨٠ ج ١١



ابن مندة الأصبهاني (٣١٠ - ٣٩٥ هـ) نشره وعلق عليه (وى دونج) بألمانيا سنة (١٩٢٧ م).

٨ - (المؤتلف والمختلف في أسماء نقلة الحديث) و(المشتبه في النسبة) للإمام النسابة أبي محمد عبد الغنى بن سعيد الأسدي المصري شيخ حفاظ الحديث بمصر في عصره (٣٣٢ - ٤٠٩ هـ) وقد طبع الكتابان في مجلد واحد في (٢١٦) صفحة بالهند سنة (١٣٢٦ هـ).

٩ - (تكملة المؤلف والمختلف) و(الأسماء والألقاب<sup>(١)</sup>) و(الأسماء المهمة في الأبناء المحكة<sup>(٢)</sup>) و(تلخيص المتشابه في الرسم في أسماء الرواة<sup>(٣)</sup>) لأبي بكر أحمد بن علي بن ثابت البغدادي، المعروف بالخطيب البغدادي (٣٩٢ - ٤٦٣ هـ).

١٠ - (الاكمال في رفع الارتباب عن المؤلف والمختلف من الأسماء والكنى والأنساب) للأمير الحافظ أبي نصر علي بن هبة الله بن جعفر: ابن مأكولا البغدادي (٤٢١ - ٤٨٦ هـ)، وهو كتاب قيم، ألفه بعد أن اطلع على كتب البغدادي وعلي كتابي عبد الغنى بن سعيد الأزدي<sup>(٤)</sup>.

(١) الأعلام ص ١٦٦ ج ١ وبالغلبة (تكملة المؤلف والمختلف) انظر مقدمة (الاسماء في رفع الارتباب) لابن مأكولا.

(٢) توجد نسخة مخطوطة منه ضمن مجموعة بدار الكتب المصرية تحت الرقم (١٥٥٨ حديث).  
(٣) توجد نسخة مخطوطة منه في دار الكتب المصرية تحت الرقم (٣١ مصطلح) وقد رتب الكتاب على خمسة فصول، وبعد أن انتهى من هذا الكتاب أتبعه بكتاب ثان ضمنه ما يتفق من أسماء المحدثين وأسابهم، والكتابان في مجلد واحد الأول في (٢٨٠) ورقة والثاني في (٦٨) ورقة ومسطرته ٢٢ سطرا: ٥ و ٢٤ × ١٧ سم.

(٤) انظر مقدمة الكتاب في النسخة المخطوطة منه في دار الكتب المصرية تحت الرقم (٨ مصطلح) وهي في جزأين الأول (٣١٩) ورقة والثاني (٣٣٤) ورقة، ورتبه على الحروف الهجائية وجعل لكل اسم من الحرف بابا.

قال ابن خلكان : لم يوضع مثله <sup>(١)</sup> .

١١ - ( كشف النقاب عن الأسماء والألقاب <sup>(٢)</sup> ) لأبي الفرج عبد الرحمن

ابن علي ( ابن الجوزي ) ( ٥٠٨ - ٥٩٧ هـ ) .

١٢ - ( المستدرك على الأكمال لابن مأكولا ) للحافظ محمد بن عبد الغني

البغدادى ( ابن قطه ) المتوفى سنة ( ٦٢٩ هـ <sup>(٣)</sup> ) .

١٣ - ( المشتبه في أسماء الرجال ) للحافظ محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي

( ٦٧٣ - ٧٤٨ هـ ) وهذا الكتاب ثمرة الجهود التي بذلها من سبق الذهبي في

هذا الباب ، مما جاء في كتب الأزدى وابن مأكولا وابن قطه ، وشيخ الذهبي

أبي يعلى القزويني وغيرهم ، وأضاف إلى ذلك ما وقع له أو تنبه إليه <sup>(٤)</sup> ، وطبع

هذا الكتاب في ليدن سنة ( ١٨٦٣ و ١٨٨١ م ) في ( ٦١٢ ) صفحة ، وقدم

له الدكتور ( دوجونغ ) . وللذهبي أيضا ( المفتي في سرد الكنى ) وهو

مختصر كتاب الحاكم الكبير بعد أن زاد الذهبي عليه ورتبه على

حروف المعجم <sup>(٥)</sup> .

١٤ - ( تحفة ذوى الأرب في مشكل الأسماء والنسب ) لابن خطيب

(١) الأعلام ص ١٨٣ ج ٥ .

(٢) الرسالة المستطرفة ص ٩٠ .

(٣) توجد نسخة مخطوطة منه في دار الكتب المصرية تحت الرقم ( ١٠ مصطلح ) في

١٦٠ ورقة مسطرتها : ٢٧ سطرا / ٢٨ × ٢٠ سم .

(٤) ذكر الذهبي هذا في مقدمته . ولابن ناصر الدين محمد بن أبي بكر البهقي ( ٧٧٧

- ٨٤٢ هـ ) كتاب ( التوضيح لكتاب اللقب في الرجال ) للذهبي يوجد منه الجزء الأول في

دار الكتب المصرية تحت رقم ( ب ٢٣٢٩١ ) مصورا عن النسخة الخطية في مكتبة سوهاج .

تحت رقم ( ١١١ حديث ) .

(٥) الرسالة المستطرفة ص ٩١ .

الدهشة محمود بن أحمد المزداني القمي الأصل ، ( ٧٥٠ - ٨٣٤ هـ ) وقد ألفه سنة ( ٨٠٤ هـ ) وطبع ببلدن سنة ( ١٩٠٥ م ) مع مقدمة بالألمانية .

١٥ - ( نزهة الألباب في الألقاب ) للحافظ أبي الفضل شهاب الدين :  
ابن حجر الكفائي الصقلاني ( ٧٧٣ - ٨٥٢ هـ ) جمع فيه ما لغيره وزاد أشياء كثيرة مما فات سلفه <sup>(١)</sup> .

### ( ف ) وأما كتب الأنساب فأشهرها :

١ - ( ما اتفق من أسماء المحدثين وأنسابهم غير أن في بعضه زيادة حرف واحد <sup>(٢)</sup> ) لأن بكراً أحمد بن علي بن ثابت ، الخطيب البغدادي . ( ٣٩٢ - ٤٦٣ هـ ) .

٢ - ( الأنساب المتفقة في الخط المتماثلة في النقط والضبط ) للشيخ محمد بن طاهر المقدسي ( ٤٨٨ - ٥٠٧ هـ ) وذيل تلميذه محمد بن أبي بكر عمر بن أبي عيسى الأصبهاني ( المتوفى سنة ٥٨١ هـ ) عليه وطبعاً معاً في مجلد واحد ببلدن سنة ( ١٨٦٥ م ) .

٣ - ( اقتباس الأنوار والقباس الأزهار في أنساب الصحابة ، ورواة الآثار ) لأن محمد عبد الله بن علي اللخمي الأندلسي المعروف بالرشاطي ( ٤٦٦ - ٥٤٢ هـ ) وهو كتاب قد أحسن فيه وأجاد ، وتلقاه عنه الناس <sup>(٣)</sup> .

(١) توجد نسخة مخطوطة منه في دار المكتب المصرية تحت الرقم ( ٣٣٦ مصطلح ) في ( ٧٠ ) ورقة سطراتها ٢٣ سطراً : ٢٥ × ١٧ سم . وقد رتبته على أبواب ثلاثة .

(٢) توجد نسخة مخطوطة منه في دار المكتب المصرية ملحقة بكتاب ( تلخيص المتشابه ) في ( ٦٧ ) ورقة تحت رقم ( ٣١ مصطلح ) .

(٣) الرسالة المستطرفة ص ٩٤ .

٤ - ( الأنساب ) لنجاح الاسلام أى سعيد عبد الكريم بن محمد بن أبى المظفر التميمي السمعاني صاحب التصانيف الكثيرة ( ٥٠٦ - ٥٦٢ هـ ) ذكر فيه أنساب الرجال ، وذكر لمن يترجم له سيرته وقول الناس فيه من جرح أو تعديل ، وشيوخه ومن روى عنه ، ورتبه على حروف المعجم . قدم له المستشرق ( مارج ليوس ) وطبع بالزنجو غراف سنة ( ١٩١٢ م ) بمدينة ليدن<sup>(١)</sup> .

٥ - ( الباب ) في ثلاثة مجلدات لعل بن محمد الشيباني الجزري ( ٥٥٥ - ٦٣٠ هـ ) اختصر به أنساب السمعاني وزاد فيه . وقد طبع في ثلاثة أجزاء بمصر سنة ( ١٣٥٦ - ١٣٥٩ هـ )<sup>(٢)</sup> .

٦ - ( نسبة المحدثين إلى الآباء والبلدان )<sup>(٣)</sup> لمحمد بن محمود محب الدين : ابن النجار ( ٥٧٨ - ٦٤٣ هـ ) .

٧ - ( الاكنساب في تلخيص كتب الأنساب ) للقاضي قطب الدين محمد ابن محمد الخيضرى الشافعى ( ٨٢١ - ٨٩٤ هـ ) وهو مختصر كتاب أنساب السمعاني وضم إليه ما عند ابن الأثير والرشاطى وغيرهما<sup>(٤)</sup> .

• • •

### رابعا : كتب في الجرح والتعديل :

إن ظهور هذا النوع من المصنفات كان نتيجة حتمية لجهود النقاد ،

(١) توجد نسخة منه في دار الكتب المصرية تحت الرقم ( ٢٦٣٦ تاريخ ) .

(٢) وقد انفس البيوطى الباب في كتابه ( لب الباب في تحرير الأنساب ) وطبع في ليدن

سنة ( ١٨٥١ م ) .

(٣) انظر الأعلام ص ٣٠٧ ج ٧ ، وقارن بالرسالة المستطرفة ص ٩٤ .

(٤) انظر انرسالة المستطرفة ص ٩٤

ودراستهم أحوال الرجال من حيث قبول أخبارهم أو عدم قبولها ، وقد رأينا القوانين التي طبقها النقاد على كل راو لمعرفة حاله ، وعرفنا سموهم ونزاهتهم في نقدهم ، قال الذهبي : ( وقد ألف الحفاظ مصنفات جمة في الجرح والتعديل ، ما بين اختصار وتطويل ، فأول من جمع كلامه في ذلك الامام الذي قال فيه أحمد بن حنبل : ما رأيت بعيني مثل يحيى بن سعيد القطان ، وتسكلم في ذاك بعده تلامذته يحيى بن معين ، وعلى بن المديني ، وأحمد بن حنبل ، وعمرو بن علي الفلاس ، وأبو خيثمة ، وتلامذتهم كأي زرة ، وأبي حاتم ، والبخاري ، ومسلم ، وأبي اسحاق الجوزجاني السعدي ، وخلق من بعدهم ، مثل النسائي ، وابن خزيمة ، والترمذي ، والديلمي ، والمقيلي ، وله مصنف مفيد في معرفة الضعفاء ، ولأبي حاتم بن حبان كتاب كبير . . . ولأبي أحمد بن عدي كتاب الكامل<sup>(١)</sup> .

والمصنفون في هذا العلم لهم مناهج مختلفة في التصنيف ، فمنهم من ذكر في مصنفه الكذابين والضعفاء ، ومنهم من أضاف على ذلك فذكر بعض الموضوعات ، ومنهم من صنف في الثقات فقط ، ومنهم من صنف في الضعفاء والثقات معا ، ولذلك نستعرض في هذه الفقرة ما صنف في الضعفاء أو الثقات ، أو ما صنف فيهما ، ونفرد في فقرة خاصة ما صنف في الموضوعات . وقد جمعت في موضوع الجرح والتعديل نيفا وثلاثين كتابا ، أذكر أشهرها :

- ١ - ( الجرح والتعديل<sup>(٢)</sup> ) للامام أحمد بن محمد بن حنبل ( ١٦٤ - ٢٤١ هـ ) .

(١) اظر ميزان الاعتدال ص ٢ ج ١ .

(٢) معجم المؤلفين ص ٩٦ ج ١ .

٢ - (الضعفاء<sup>(١)</sup>) لحمد بن عبد الله بن عبد الرحيم البرقي الزهري  
(١٢٤٩ هـ) .

٣ - (الجرح والتعديل) و(الضعفاء<sup>(٢)</sup>) لأبي اسحاق ابراهيم بن يعقوب  
السدي الجوزجاني المتوفى سنة ٢٥٩ هـ) .

٤ - (الضعفاء) للامام محمد بن اسماعيل البخاري (١٩٤ - ٢٥٦ هـ)  
وقد طبع بالهند مع التاريخ الصغير للبخاري ، وطبع معه كتاب الضعفاء والمتروكين  
لنسائي . وذلك سنة (١٣٢٥ هـ) .

٥ - (تاريخ) في الثقات والضعفاء لأحمد بن أبي خيثمة النسائي البغدادي  
(١٨٥ - ٢٧٩ هـ) قال فيه الخطيب البغدادي لا أعرف أغزر فوائد منه<sup>(٣)</sup> .

٦ - (تاريخ الضعفاء والمتروكين) للامام الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد  
ابن علي النسائي (٢١٥ - ٣٠٣ هـ) وقد رتبته على حروف المعجم ، وطبع ضمن  
مجموعة بالهند سنة ١٣٢٥ هـ) .

٧ - (الجرح والتعديل) لعبد الرحمن بن أبي حاتم بن ادريس الحنظلي  
الرازي (٢٤٠ - ٣٢٧ هـ) وهو من أعظم كتب الجرح والتعديل التي وصلتنا  
ومن أغزرها فائدة ، وأوثقها صلة بنقاد الرجال الذين عرفهم تاريخ الحديث .  
لهذا لا بد من بسط القول فيه .

فقد تلمذ ابن أبي حاتم علي والده أبي حاتم محمد بن ادريس الرازي وعلي  
أبي زرعة عبيد الله بن عبد الكريم الرازي وهما من طبقة البخاري ، فأخذ عنهما

(١) الأعلام ص ٩٢ ج ٧ .

(٢) معجم المؤلفين ص ٢٨ ج ١ وقارن بالرسالة المستطرفة ص ١١٠ .

(٣) الرسالة المستطرفة ص ٩٧ ، ويقع في ثلاثين مجلدا صغارا واثني عشر كبارا .

علم الجرح والتعديل، وأفاد منها كثيرا في تصنيف كتابه ، وحرص على استيعاب نصوص أئمة العلم في الحكم على الرواة بتعديل أو جرح ، وزاد فوائد وزيادات في كثير من التراجم ، يندر وجودها عند من سبقه ، كما استدرك على البخارى في بعضها ، وقد جمع كتابه نصوص أبيه في الجرح والتعديل ، ونصوص أبي زرعة ، ونصوص البخارى ، إلا أنه استغنى عن نصوص البخارى بموافقة أبيه للبخارى في غالب تلك الأحكام ، وتبع ابن أبي حاتم نصوص الأئمة ، فأخذ عن أبيه وعن محمد بن إبراهيم بن شعيب ما رواه عن عمرو بن الفلاس مما قاله بأجتهاده ، ومما يرويه عن عبد الرحمن بن مهدى ( ١٣٥ - ١٩٨ هـ ) ويحيى بن سعيد القطان ( ١٢٠ - ١٩٨ هـ ) مما يقولانه بأجتهادهما ، ومما يرويانه عن سفيان الثوري ( ٩٧ - ١٦١ هـ ) وشعبة بن الحجاج ( ٨٢ - ١٦٠ هـ ) ، وأخذ عن صالح بن أحمد بن حنبل ما يرويه عن أبيه ، وأخذ عن صالح أيضا وعن محمد بن أحمد بن البراء ما يرويانه عن علي بن المديني ( ١٦١ - ٢٣٤ هـ ) مما يقوله بأجتهاده ومما يرويه عن سفيان بن عيينة ( ١٠٧ - ١٩٨ هـ ) وعن عبد الرحمن بن مهدى وعن يحيى بن سعيد القطان ، وانصل بجميع أصحاب الإمام أحمد ويحيى بن معين ( ١٥٨ - ٢٣٣ هـ ) فروى من أبيه عنهما ، وعن أبيه عن اسحاق بن منصور عن يحيى بن معين ، وروى عن غيرهم ، كما أخذ عن عباس الدوري ( المتوفى سنة ٢٧١ هـ ) .

لهذا كان كتابه زاخرا بنصوص الأحكام التي أصدرها جهازة علم الجرح والتعديل ، وبهذا يفوق كتاب التاريخ الكبير للبخارى ، لأنه قلما ذكر البخارى في تاريخه جرحا وتعديلا ، وهذا لا ينقص من قيمة كتاب البخارى ، فربما فعل ذلك عمدا لأنه ألف في الضعفاء كتابا منفردا .

ورتب ابن أبي حاتم كتابه على حروف المعجم بالنسبة للحرف الأول من .

الاسم فقط ، ففي باب الألف نرى باب أحمد ثم باب إبراهيم ثم باب إسماعيل  
ثم باب أيوب ثم باب آدم وهكذا ، وإذا كثرت التراجم في الباب رتبها على  
أبواب ذيلية بحسب أول أسماء الآباء ، فقدم في الأحدين من أول اسم أبيه  
ألف ثم من أول اسم أبيه باء . . . . وإذا كثرت التراجم في الباب رتبهم  
باعتبار اسم الأب والجد ، كما فعل في من اسمه محمد واسم أبيه عبد الله ، فذكر  
أولا من أول اسم جده ألف ثم من اسمه محمد واسم أبيه عبد الله وأول اسم جده  
باء وهكذا وجعله في أربعة أجزاء كبيرة ضمت ( ١٨٠٥٠ ) ترجمة ذكر كل راو  
وما قيل فيه بأسانيد صحيحة . وجعل للكتاب مقدمة هي مفتاح له ، في جزء مفرد  
سماهها ( مقدمة المعرفة لكتاب الجرح والتعديل ) ، وهي عظيمة جدا ، تكلم فيها  
حول هذا العلم وترجم لجهابذته ترجمة وافية ، فكان الكتاب فريدا في فنه ،  
لا يستغنى عنه عالم في الحديث وعلومه . وهو صورة صادقة عن مؤلفات لا ندرى  
عدها كانت في ذلك العصر ، لم يكتب لها الوصول إلينا ، وقد طبع هذا  
الكتاب بالهند ( سنة ١٣٧٣ هـ ) في تسع مجلدات ، مجلد للمقدمة ، ومجلدان  
لكل جزء من أجزائه الأربعة <sup>(١)</sup> .

٨ - ( الثقات <sup>(٢)</sup> ) لأبي حاتم بن حبان البستي ، ( المتوفى سنة ٣٥٤ هـ )

(١) راجع نسخة دار الكتب المصرية تحت الرقم ( ب ٢٨١١٢ ) وقد حصلت مكتبة كاتبة  
دار العلوم أخيرا على نسخة منه .

(٢) توجد نسخة مخطوطة منه في دار الكتب المصرية ولكنها ناقصة والوجود بدأ من  
أسماء ( أتباع التابعين ) وقسم من ( أتباع أتباع التابعين ) من آلاف إلى آخر حرف الذال في  
( ١٨٣ ) ورقة تحت رقم ( ٢٠٨ طلعت مصطلح ) ، وقد رتب نور الدين البهسي  
( ٧٣٥ - ٨٠٧ هـ ) ثقات ابن حبان على حروف اللجم وسماه ( ترتيب كتاب الثقات ) توجد  
نسخة مخطوطة منه في دار الكتب المصرية في مجلدين في ( ١٨٣/١٩٦ ) ورقة تحت رقم  
( ٣٧ مصطلح ) .



ولكنه تساهل في توثيق بعض من ذكرهم ، ولهذا وجب التنبيه إلى أن توثيق ابن حبان دون توثيق غيره .

٩ - (الكامل)<sup>(١)</sup> في ١٠٠ وفاة ضعفاء المحدثين وعال الحديث . للحافظ الكبير أبي أحمد عبد الله بن محمد بن عدي الجرجاني (٢٧٧ - ٣٦٥ هـ) ذكر في كتابه هذا كل من تسلم فيه ولو كان من رجال الصحيحين ، وذكر في ترجمة كل واحد حديثاً فأكثر من غرائب ومناكيره ، وهو أكل كتب الجرح وعليه الاعتماد فيها .

١٠ - ( تاريخ أسماء الثقات ممن نقل عنهم العلم )<sup>(٢)</sup> لأبي حفص ، عمر بن أحمد بن عثمان بن شاهين (٢٩٧ - ٣٨٥ هـ) . وقد رتبته على حروف المعجم .

١١ - ( المدخل ) للإمام الحاكم<sup>(٣)</sup> أبي عبد الله محمد بن عبد الله النيسابوري (٣٢١ - ٤٠٥ هـ) تكلم في قسم منه عن الجرحين وبسط القول في هذا .

١٢ - كتاب ( الضعفاء المتروكين - أو أسماء الضعفاء الواضعين )<sup>(٤)</sup> لأبي الفرج عبد الرحمن بن علي : ابن الجوزي (٥١٠ - ٥٩٧ هـ) ، وقد ذكر

(١) يوجد منه في دار الكتب المصرية خمسة عشر جزءاً مخطوطاً بأرقام مختلفة تكون أجزاء مختلفة من (الكامل) ثلاث نسخ إلا أنها ناقصة وهي تحت رقم (٩٢ - ٩٦ مصطلح) .

(٢) انظر الأعلام ص ١٩٦ ج ٥ .

(٣) طبع بحلب سنة (١٣٥١ هـ - ١٩٣٢ م) بإشراف الشيخ رافع الطباخ .

(٤) توجد نسخة منه في دار الكتب المصرية مأخوذة بالتصوير التمس من نسخة كتبت سنة (٧١٠) في (١٧٦) لوحة وتشتمل كل لوحة على صفحتين وفيها طيارات كثيرة . تحت رقم (٣٧١ مصطلح) .

فيه الضعفاء الواضعين ، وذكر من جرحهم من الأئمة الكبار الحافظين ، ورتبه على حروف المعجم .

١٣ - (ميزان الاعتدال) للامام شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي (٦٧٣ - ٧٤٨ هـ) وهو في ثلاثة أجزاء ، سلك فيه مسلك ابن عدى ، فذكر كل من تكلم فيه وإن كان ثقة ، وذكر في ترجمة كل راو حديثاً أو أكثر من غرائب ومناكيره . طبع في مصر سنة (١٣٢٥ هـ) في ثلاث مجلدات فيما (١٠٩٠٧) تراجم ، والذهبي (رسالة في الرواة الثقات المتكلم فيهم بما لا يوجب ردهم) <sup>(١)</sup> .

١٤ - (الاغتباط بمعرفة من روى بالاختلاط) <sup>(٢)</sup> لبرهان الدين ابراهيم بن محمد الحلبي سبط ابن المعجمي (المتوفى سنة ٨٤١ هـ) وله أيضاً (النبين لأسماء المدلسين) <sup>(٣)</sup> وله أيضاً (الكشف الخفي على من روى بوضع الحديث) <sup>(٤)</sup>

١٥ - (لسان الميزان) للحافظ ابن حجر (٧٧٣ - ٨٥٢ هـ) ضمنه الميزان وزاد عليه ، وفيه نحو (١٤٣٤٣) ترجمة وقد طبع بالهند سنة ١٣٢٩ - ١٣٣١ هـ) في ستة أجزاء . ولابن حجر أيضاً (طبقات المدلسين) طبع بمصر سنة (١٣٢٢ هـ) .

١٦ - (الثقات ممن لم يقع في الكتب الستة) لزين الدين قاسم بن قطلوبغا

(١) طبع في مصر سنة (١٣٢٤ - ١٩٠٦ م) . وقد استدرج على الذهبي في ميزانه سبط ابن المعجمي في كتاب سماه (تل الهبان في مدار الميزان) توجد منه نسخة مخطوطة بخط المؤلف في دار الكتب المصرية تحت رقم (٢٣٤٦ ب) .

(٢) ذكر في كتابه هذا من اخطأ في آخر عمره من الثقات ، وذكر من ختم بذلك . وقد بين أحيانا السنة التي اخطأ فيها الراوى . وقد طبع بحلب (سنة ١٣٥٠ هـ - ١٩٣١ م) بإشراف الشيخ راغب الطباخ .

(٣) طبع بحلب بإشراف الشيخ راغب الطباخ مع رسالة الاغتيال السابقة الذكر .

(٤) انظر تحذير المدلسين من الأحاديث الموضوعة على سيد المرسلين ص ١٨

(١٠٢ - ٨٧٩) وهو في أربع مجلدات .<sup>(١)</sup>

وقد أغفلت كثيراً من المؤلفات التي استمدت من هذه الأصول خشية الإطالة .

### خامساً - المؤلفات في الموضوعات :

جمعت في هذا الموضوع نحواً من أربعين مؤلفاً أذكر أشهرها :

١ - ( تذكرة الموضوعات ) لأبي الفضل محمد بن طاهر المقدسي ( ٤٤٨ - ٥٠٧ ) وتبه على حروف المعجم ، وفيه يذكر الحديث ويذكر من جرح رايه من الأئمة . طبع بمصر سنة ( ١٣٢٣ هـ ) .

٢ - ( الموضوعات في الأحاديث المرفوعات )<sup>(٢)</sup> لأبي عبد الله الحسين بن إبراهيم الهمداني الجوزي ( المتوفى سنة ٥٤٣ هـ ) نص فيه على أحاديث موضوعة ، وبين بطلان أحاديث واهية بمعارضة أحاديث صحيح لها .

٣ - ( الموضوعات الكبرى ) لأبي القرج عبد الرحمن بن الجوزي ( ٥٠٨ - ٥٩٧ ) وهو في أربع مجلدات ، تناول فيه ما ورد من الأحاديث في كتاب الكامل لابن عدي والضعفاء لابن حبان ، والعقيلي والأزدي وتفسير ابن مردويه ومعجم الطبراني الثلاثة وتصانيف الخطيب ، ومصنفات أبي نعيم ، وغيرها من الكتب ، وناسهل في الحكم على تلك المرويات بالوضع ، فقد أورد فيه الضعيف بل الحسن بل الصحيح مما في سنن أبي داود<sup>(٣)</sup> . لهذا كثر انتقاد العلماء له .

(١) الرسالة المستطرفة ص ١١٠ (٢) الرسالة المستطرفة ص ١١٢ .

(٣) انظر مقدمة كتاب تنزيه الشريعة ص : ل ، ويوجد الجزء الثاني من موضوعات ابن الجوزي في دار الكتب المصرية من نسخة تحت الرقم ( ١٤٧ م ) والجزء الأخير من نسخة تحت الرقم ( ٤٨٨ م ) وكلاهما مخضوط .

- ٤ - الحنفى عن الحفظ والكتاب بقولهم لم يصح شئ فى هذا الباب (لحافظ ضياء الدين أبى حفص عمر بن بدر الموصلى الحنفى (المتوفى سنة ٦٢٣ هـ) <sup>(١)</sup> .
- ٥ - (الأحاديث الموضوعة التى يروها العامة والقصاص) <sup>(٢)</sup> رسالة لعبد السلام بن عبد الله (ابن تيمية) الحرانى ( - ٦٥٢ هـ ) جد الإمام أحمد بن عبد الحليم (ابن تيمية) ، وله رسالتان فى الموضوعات تشدد فيها كابن الجوزى. <sup>(٣)</sup>
- ٦ - (الباعث على الخلاص من حوادث القصاص) <sup>(٤)</sup> لحافظ زين الدين عبد الرحيم العراقى (٧٢٥ - ٨٠٦ هـ)

٧ - (الآلء المصنوعة فى الأحاديث الموضوعة) لحافظ جلال الدين السيوطى (٨٤٩ - ٩١١ هـ) اختصر فيه كتاب ابن الجوزى واستدرك عليه وزاد فيه ماورد فى تاريخ ابن عساكر ، وابن النجار ، ومسند الفردوس ، وتصانيف أبى الشيخ <sup>(٥)</sup> . وله أيضاً (ذيل الآلء المصنوعة) ، و (التعقبات على الموضوعات) ، و (النكت البديعات) .

٨ - (تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشيعية الموضوعة) لأبى الحسن على بن محمد (ابن عراق) السكتانى (المتوفى سنة ٩٦٣ هـ) وهو كتاب جامع زاد فيه على السيوطى فى لآئته واستدرك عليه ، وجعله فى مقدمة وقسمين . ذكر فى القسم الأول أسماء الوضاعين ومن أنهمم بالكذب من رجال النقد ، وذكر فى القسم

(١) طبع السكتاب سنة (١٣٤٢ هـ) بالقاهرة .

(٢) انظر النسخة المخطوطة فى دار الكتب المصرية تحت رقم (١٧٦ مجاميع) .

(٣) انظرها تحت الرقم (٨٧ مجاميع) فى قسم المخطوطات من دار الكتب المصرية .

(٤) لخصه السيوطى فى كتابه (تحذير الخواص من أكاذيب القصاص) فى الفصل التاسع .

٥ - واستدرك عليه فى الفصل العاشر . وقد طبع كتاب السيوطى سنة (١٣٥١ هـ) بصرى .

(٥) انظر مقدمة الآلء . وقد طبع السكتاب فى مجلدين بصرى سنة ١٣١٧ هـ وطبع

تجليقاته على ابن الجوزى سنة ١٨٨٦ م بالهند .

الثاني الأحاديث الموضوعة ، وبين الرواة المتهمين بوضعها . وطبع الكتاب سنة ( ١٣٧٨ هـ ) بمصر في مجلدين .

٩ - ( تذكرة الموضوعات ) لرئيس محدثي الهند جمال الدين محمد بن طاهر بن علي الفتنى ( المتوفى سنة ٩٨٦ هـ ) وله أيضاً ( قانون الأخبار الموضوعة والرجال الضعفاء ) طبعاً ( سنة ١٣٤٣ هـ ) بالقاهرة في مجلد واحد .

١٠ - ( الكشف الالهى عن شديد الضعف والموضوع الواهى ) لمحمد بن محمد الحسينى السندروسى ( المتوفى سنة ١١٧٧ هـ ) جمع فيه الأحاديث الشديدة الضعف والواهى والموضوعة .<sup>(١)</sup>

١١ - ( الفوائد المجموعة فى الأحاديث الموضوعة ) للقاضى أبى عبد الله محمد بن على الشوكلى ، ( ١١٧٣ - ١٢٥٥ هـ ) وقد أفاد من مؤلفات السلف ، إلا أنه تساهل فى الحكم على بعض الأحاديث بالوضع ، فأدرج فيه بعض الأحاديث الصحيحة والحسنة ، وقد نبه إلى هذا عبد الحى الكنوى فى كتابه ( ظفر الأمانى )<sup>(٢)</sup> ، وطبع الكتاب سنة ( ١٣٨٠ هـ - ١٩٦٠ م ) بمصر .

١٢ - ( تحذير المسلمين من الأحاديث الموضوعة على سيد المرسلين ) لعبد الله : محمد البشير ظافر المالكى ( - ١٣٢٥ هـ ) ذكر فيه الأحاديث الموضوعة المشهورة على الألسنة ، ورتبها على حروف المعجم ، وقدم لكتابه بتمهيد قيم جامع حول المؤلفات فى الموضوعات والكتب والرسائل المشحونة بالموضوعات . وقد طبع هذا الكتاب سنة ( ١٣٢١ هـ - ١٩٠٣ م ) بمصر .

وهناك مؤلفات ورسائل كثيرة فى مواضيع مختلفة ، تذكر الأحاديث

(١) توجد نسخة مخطوطة منه فى دار الكتب المصرية تحت رقم ( ١١٠ م - الحديث ) .

(٢) انظر الرسالة المنطرفة ص ١١٤ .

الموضوعة في باب من أبواب العبادات أو المعاملات وغير ذلك لم أتعرض لذكرها وهي أكثر من أن تحصى .

وإلى جانب هذه المؤلفات ظهرت مؤلفات كثيرة في الأحاديث المشتهرة بين الناس ، تبين منزلة الحديث من القوة أو الضعف ، أو الوضع ، ومن أشهر هذه الكتب :

١ - ( النذكرة في الأحاديث المشتهرة ) لبدر الدين الزركشي ( ٧٤٥ - ٧٩٤ هـ )<sup>(١)</sup> .

٢ - ( الآلء المشورة في الأحاديث المشهورة ، مما ألفه الطبع وليس له أصل في الشرع ) للحافظ شهاب الدين بن حجر العسقلاني ( ٧٧٣ - ٨٥٢ هـ )<sup>(٢)</sup> .

٣ - ( المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الأنسة ) للحافظ المؤرخ محمد بن عبد الرحمن السخاوي ( ٨٣١ - ٩٠٢ هـ ) رتبته على حروف المعجم ، كما رتبته على الأبواب وهو كتاب جيد مفيد طبع سنة ( ١٣٧٥ - ١٩٥٦ م ) بمصر .

وقد أغفلت كثيراً من الكتب التي ألفت في الأحاديث المشتهرة ، مما لم يحصه الخلف من كتب السلف ، فلم أذكر مؤلفات السيوطي ، والسمهودي ، والمنوفي ، والخليلي ، والغزالي العامري ، والعجلوني الجراحي ، وابن جبار الله ، والبيروني وغيرهم . مكتفياً بأهمها الكتب .

تلك أشهر الكتب التي تناولت موضوعنا ، وأما الكتب التي ألفت في مصطلح الحديث وعلومه وآراء العلماء فيها ، والمقبول من الحديث والمردود ،

(١) الرسالة المستخرجة من ١٤٣ .

(٢) انظر تحذير اللعين للبشير طاهر ص ١٥ .

وغير ذلك مما تناوله كتب المصطلح الكثيرة المنظوم منها والمنثور - فهي تفوق الحصر ، ومن النادر أن نرى محدثاً ليس له مصنف أو رسالة يتناول فيها علم مصطلح الحديث أو بعضه .

كما ألفت كتب كثيرة في علل الحديث وغريبه ومختلفه <sup>(١)</sup> ، ومن يطلع على مخطوطات دار الكتب المصرية ومخطوطات المكتبة الظاهرية بدمشق وغيرها من المكتبات الإسلامية يجد كنوزاً علمية نادرة ساهمت في حفظ الحديث سنداً ومقتناً ، وبينت صحبه من سقيه ، وقد كانت تلك المؤلفات نتيجة لجهود العلماء على مر السنين ، وستبقى إلى ما شاء الله ، لأنها الحصن المنيع لحماية السنة الطاهرة المفسرة للكتاب الكريم . مصداقاً لقوله تعالى : « إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ . » <sup>(٢)</sup>

(١) انظر الرسالة المستطرفة التي ضمت معظم ما ألف في الحديث وعلموه .

(٢) ٩ : الحجر .





# الباب الرابع

## أهميّة ودور الحديث ..؟

- الفصل الأول : حول تفويض الحديث .
- الفصل الثاني : مآدوني في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم  
وفي صدر الإسلام .
- الفصل الثالث : آراء في التدوين .



## الفصل الأول

### حول تدوين الحديث...

#### ١ - الكتابة عند العرب قبل الإسلام :

تدل الدراسات اللغوية على أن العرب كانوا يعرفون الكتابة قبل الإسلام ، فكانوا يؤرخون أمم حوادثهم على الحجارة ، وقد أثبتت الأبحاث الأثرية ذلك بأدلة قاطعة ، تعود إلى القرن الثالث الميلادي ، وأكثر الآثار التي تحمل كتابات العرب كانت في الأطراف الشمالية للجزيرة العربية <sup>(١)</sup> حيث كان الاتصال وثيقاً بالحضارة الفارسية والرومية ، وما يُذكر أن عدى بن زيد العبّادي (٣٥٠ ق هـ) حين نما وأيقع طرحه أبوه في الكتاب حتى حنق العربية ، ثم دخل ديوان كسرى ، وهو أول من كتب بالعربية في ديوان كسرى . <sup>(٢)</sup> وهذا يدل على وجود بعض الكتابات في الجاهلية ، يتعلم فيها الصبيان للكتابة والشعر وأيام العرب ، وبشرف على هذه الكتابات معلمون ذوو مكانة رفيعة ، أمثال أبي سفيان بن أمية بن عبد شمس ، وبشر بن عبد الملك الكوني ، وأبى قيس بن عبد مناف بن زهرة ، وعمر بن زرارة المسمى : (الكاتب) وغيرهم <sup>(٣)</sup> ، وقد استقدم أبو جفينة إلى المدينة ليعلم الكتابة <sup>(٤)</sup> ، (وكان بعض اليهود قد علم كتاب العربية ، وكان يعلمه الصبيان بالمدينة في الزمن الأول ،

(١) انظر مصادر الفهر الجاهل وفيها التاريخية ص ٢٤ - ٣٢ وقد فصل القول في هذا .

(٢) انظر الأغاني ص ١٠١ - ١٠٢ ج ٢ .

(٣) انظر كتاب المجر ص ٤٧٥ وقد ذكرهم تحت عنوان أشراف المعلمين .

(٤) انظر تاريخ الأمم والملوك للبرقي ص ٤٢ ج ٥ .

نجاه الإسلام وفي الأوس والخزرج عدة يكتبون . (١)

وكان العرب يطلقون اسم (الكامل) على كل رجل يكتب ، ويحسن الرمي ، ويجيد السباحة (٢) ، ولكن كثيراً من الشعراء كانوا يفخرون بمحفظهم ، وقوة ذاكرتهم ، بل إن بعضهم كان يخفى على الناس معرفته بالكتابة ، ويخشى أن يكشف أحد أمره ، وإذا ما كشف أمر أحدهم قال : « اكتم على فإنه عندنا عيب » (٣) .

بعد هذا نستبعد أن يكون قول بعض المؤرخين : ( دخل الإسلام وبمكة بضعة عشر رجلاً يكتب ) (٤) - صورة دقيقة لحقيقة معرفة العرب بالكتابة قبيل الإسلام ، ونستبعد أن يكون هذا على وجه الإحصاء والضببط ، ومع هذا لا يباح لنا أن نقالي في معرفة العرب بالكتابة ، ونذهب مذهب من ادعى كثرة الكتابة عند العرب في الجاهلية ، وكثرة الكاتبيين القاطنين ، وقد حاول بعض المستشرقين وبعض الكاتبيين العرب أن يدعوا رأيهم هذا بتأويل وصف الله تعالى للعرب ( بالأميين ) - في قوله عز وجل : « هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَقُولُ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لِنَاسٍ ضَلَالٍ مُبِينٍ » (٥) - بأنه ( لا يعني الأمية الكتابية

(١) فتوح البلدان ص ٤٥٩ .

(٢) انظر طبقات ابن سعد ص ١٣٦ قسم ٢ ج ٣ وحيون الأخبار ص ١٦٨ ج ٢ وفتوح

البلدان ص ٤٥٩ .

(٣) الأغاني ص ١١٦ ج ١٦ هذا ما روي عن ذي الرمة .

(٤) انظر مثلاً على هذا ما جاء في قبول الأخبار ص ٦٤ ، وانظر ملحة المؤرخين التي يردونها : ( وكانت الكتابة في العرب قليلة ) ومثال هذا في طبقات ابن سعد ص ٨٣ قسم

٣ ج ٣ و ص ٧٧ قسم ٢ ج ٣ .

(٥) ٢ : الآية

ولا العلمية ، وإما يعنى الأمية الدينية ، أى أنه لم يكن لهم من قبل القرآن الكريم كتاب ديني ، ومن هنا كانوا أميين دينياً ، ولم يكونوا مثل ( أهل الكتاب ) من اليهود والنصارى الذين كان لهم التوراة والإنجيل . <sup>(١)</sup> . وحلّ هذا اللفظ على هذا المعنى من غير قرينة لا مسوغ له ، لأنه يقتضى التفريق بين تفسير الأميين وهم العرب ( جهلة الشريعة ) وتفسير ما وصف به الرسول صلى الله عليه وسلم من الأمية - في قوله تعالى : « الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ » <sup>(٢)</sup> ، بأنه الذى لا يعرف القراءة والكتابة ، ولا داعى لهذا التفريق فى المعنى ، ولا مؤيد له فلا بد من حل اللفظ على أحد المعنيين ، والأصل فيه عدم معرفة القراءة والكتابة <sup>(٣)</sup> ، على أن الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم بين الأمية المعنية بما لا يرقى إليه الشك ، فقد أخرج الشيخان وأصحاب السنن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إِنَّا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسُبُ . الشَّهْرُ هَكَذَا ... » <sup>(٤)</sup> .

(١) مصادر الشعر الجاهلى وقيمتها التاريخية ص ٤٥ .

(٢) ١٥٧ : الأعراف .

(٣) لقد اختار الدكتور صادم الدين الأسد تفسير ( الأميين ) بمعنى جهلة الشريعة ، أى الأمية الدينية لا الأمية للثقافة بالقراءة والكتابة ، ودعم رأيه هنا بشواهد فصل فيها ، انظر ذلك فى كتابه مصادر الشعر الجاهلى وقيمتها التاريخية ص ٤٥ . وتعرض الدكتور صبحى الصالح فى كتابه « علوم الحديث ومصطلحه » لهذا التفسير الذى اتحد عليه للمفسرون فى زعمهم أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان كاتباً قارئاً ، وأن وصفه بالأمية — كوصف العرب بها — لا ينافى معرفة القراءة والكتابة . انظر كتابه للصفحة ٢ - ٤ . وهو اشبه ، وقد رد عليهم رداً جليلاً .

(٤) وتمة الحديث ( وهكذا يعنى مرة ثلثة وعشرين ومرة ثلاثين ) انظر فتح البارى ص ٢٨ - ٢٩ ج ٥ وصحيح مسلم ص ٧٦١ حديث ١٥ ج ٢ وقد روى من طرق كثيرة ، قال هنا صلى الله عليه وسلم بمناسبة رؤية هلال رمضان ، ورأى جمهور المحدثين على أن المراد بالأمة الأمة العربية آنذاك ، والمراد من الأمية ، أمية القراءة والكتابة ، وقد قيل لعرب أميون لأن =

## ٢ - الكتابة في العصر النبوي وصدر الإسلام:

مما لا شك فيه أن الكتابة انتشرت في عهد النبي صلى الله عليه وسلم على نطاق أوسع مما كانت عليه في الجاهلية ، فقد حث القرآن الكريم على التعلم ، وحض الرسول صلى الله عليه وسلم على ذلك أيضاً ، واقتضت طبيعة الرسالة أن يكثر المتعلمون ، الفارثون ، الكتّابون ، فالوحي يحتاج إلى كتاب ، وأمور الدولة من مراسلات وعمود وموائيق تحتاج إلى كتاب أيضاً ، وقد كثّر الكتّابون بعد الإسلام فعلا ليسوا حاجات الدولة الجديدة ، فكان للرسول كتابٌ الوحي بلغ عددهم أربعين كتاباً ، وكتابٌ للصدقة ، وكتابٌ للمداينات والمعاملات ، وكتابٌ للرسائل يكتبون باللغات المختلفة <sup>(١)</sup> . وإن ما ذكره المؤرخون من أسماء كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن على سبيل الحصر ، بل ذكروا من داوم على الكتابة بين يديه ، ويظهر هذا واضحاً في قول المسعودي (إنما ذكرنا من أسماء كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من ثبت على كتابته ، واتصلت أيامه فيها ، وطالت مدته ، وصحت الرواية على ذلك من أمره دون من كتب الكتاب والكتّابين والثلاثة ، إذ كان لا يستحق بذلك أن يسمى كاتباً ، ويضاف إلى جملة كتّابه <sup>(٢)</sup> ) .

---

== الكتابة كانت فيهم قليلة ، قال تعالى « هو الذي يث في الأميين رسولا منهم » ، ولا يرد على ذلك أنه كان فيهم من يكتب ويعب لأن الكتابة كانت فيهم قليلة ونادرة آنذاك . <sup>(٣)</sup> وللمراد بالحساب هنا حساب النجوم وتسميها ولم يكونوا يعرفون من ذلك أيضاً إلا البير . انظر تفصيل هذا في فتح الباري ص ٢٨ - ٢٩ - ٣٠ .

(١) راجع للصباح النضي في كتاب النبي الأمي ورسله إلى ملوك الأرض من حرب وجم محمد بن علي بن حديد الأنصاري . مخطوط مكتبة الأوقاف بحلب ، تحت رقم ( ٢٧٠ ) وقد فصل القول في ذلك في ص ١٦ - ٤٠ .

(٢) النبية والاعتراف ص ٢٤٦ .

وقد كثر السكّانون بعد الهجرة عندما استقرت الدولة الإسلامية ، فكانت مساجد المدينة التسعة إلى جانب مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> محط أنظار المسلمين ، يتعلمون فيها القرآن الكريم ، وتعاليم الإسلام ، والقراءة والكتابة ، وقد تبرع المسلمون الذين يعرفون الكتابة والقراءة بتعليم إخوانهم ، وأرجح أنه كان من أوائل هؤلاء المهلمين سعد بن الربيع الخزرجي أحد النقباء الأثني عشر<sup>(٢)</sup> ، وبشير بن سعد بن ثعلبة<sup>(٣)</sup> ، وأبان بن سعيد بن العاص<sup>(٤)</sup> ، وغيرهم رضوان الله عليهم .

وكان إلى جانب هذه المساجد كتاتيب يتعلم فيها الصبيان الكتابة والقراءة ، إلى جانب القرآن الكريم<sup>(٥)</sup> . ولا يفوتنا أن نذكر أثر غزوة ( بدر ) في تعليم

(١) انظر مسالك الأبصار في ممالك الأمصار ص ١٣١ .

(٢) المتوفى سنة ٤٣ هـ انظر طبقات ابن سعد ص ٧٧ و ١٤١ قسم ٢ ج ٣ .

(٣) المتوفى سنة ١٢ هـ انظر طبقات ابن سعد ص ٨٣ قسم ٢ ج ٣ وتهذيب التهذيب

ص ٤٦٤ ج ١ والاصابة ص ٦٣ ج ١ .

(٤) انظر الاصابة ص ١٠ - ١١ ج ١ والمصباح المضيء ص ١٦ وقد اختلف في وفاة أبان بن سعيد ، فقبل توفي سنة ١٣ هـ ، وقبل سنة ١٥ هـ ، وقيل غير ذلك والصواب أنه عاش إلى خلافة عثمان ، وأنا أرجح هنا لأنه كان أحد الصحابة الذين نسخوا المصاحف مع زيد بن ثابت في عهد عثمان رضي الله عنهم جميعا ، انظر صحيح البخاري بجارية السندی ص ٢٢٥ - ٢٢٦ ج ٣ وكتابنا « زيد بن ثابت الأنصاري » ص ٣٥ .

(٥) كتب جولد كمبر مقالا هاماً في دائرة معارف الأديان والأخلاق من التعليم الأولى عند المسلمين ، وقد حاول أن يثبت أن كتاب تعليم القرآن ومبادئ الدين الإسلامي قد أنشئ في عهد مبكر ، وأنه يرجع إلى صدر الإسلام ، وقد دعم رأيه بالأسانيد الآتية :

١ - أرسلت أم سلمة إحدى زوجات الرسول « صلى الله عليه وسلم » مرة إلى معلم كتاب تطلب منه أن يرسل لها بعض تلاميذ كتابه ليساعدوها في تدف الصوف وغزله .

٢ - كان عمر بن مبيون يحفظ الصيغة التي تلقى الإنسان شر العين ، وقد أسندها إلى سعد ابن أبي وقاص الذي كان يعلم أولاده ، ويكتبها لهم كما يفعل للدرس مع تلاميذه .

٣ - مر « ابن عمر » و « أبو أسيد » في مناسبة ما بكتاب ، فلفظا لا لهم  
 انظر التلاميذ .

صبيان المدينة ، حينما أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأسرى بدر بأن يفدى كل كاتب منهم نفسه بتعليم عشرة من صبيان المدينة الكتابة والقراءة <sup>(١)</sup> ، ولم يقتصر تعليم الكتابة والقراءة على الذكور فقط ، بل كانت الإناث تعلمن هذا في بيوتهن فقد روى أبو بكر بن سليمان بن أبي حثمة عن الشفاء بنت عبد الله أنها قالت : ( دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنا عند حفصة ، فقال لي : « ألا تعلمين هذه رُقِيَّةَ التَّمَلَّةِ كما علمتها الكتابة ؟ » ) <sup>(٢)</sup>

ثم اتسع نطاق التعليم ، وانتشر في الآفاق الإسلامية ، بانتشار الصحابة رضوان الله عليهم ، وكثرت حلقات العلم ، وانتظمت في المساجد <sup>(٣)</sup> ، وأضحت بعض الحلقات تضم نيفا وألفا من طلاب العلم <sup>(٤)</sup> ، وكثر

== د - كان الوح المحص للكتابة موجودا في وقت مبكر جدا ، فلقد روى عن أم الدرداء أنها كتبت على لوح من هذا النوع عبارات في الحكمة ، ليقلدها تلميذ كانت تلمه الكتابة والقراءة . انظر تاريخ الفرية الإسلامية للدكتور أحمد شلبي طبعه بيروت سنة ١٩٥٤ ص ٢٦ . ونضيف إلى هذا - مما يؤكد وجود الكتابيب - ما رواه حنبل بن عبيد الله ، قال : رأيت أبا هريرة بصفر لحيت ونحوه في الكتاب . انظر طبقات ابن سعد ص ٥٩ قسم ٢ ج ٤ . وقد تلم زيد بن ثابت في أحد هذه الكتابيب . انظر مسند الإمام أحمد ص ٢٥٩ ج ٥ .

(١) انظر طبقات ابن سعد ص ١٤ قسم ١ ج ٢

(٢) سنن أبي داود ص ٣٣٧ ج ٢ . والنملة هي فروح تخرج في الجنب . وفي الحديث عن أنس قال : « رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرقية من الثوب والحبة والنملة . » والحبة - بضم الحاء وفتح الميم - هي السم انظر صحيح مسلم ص ١٧٢٥ حديث ٥٨ ج ٤ .

(٣) مما يذكر عن النشاط العلمي وانتظام الحلقات أن أبا الدرداء رضي الله عنه « ٥٣٢ » كان إذا صلى النداء في جامع دمشق اجتمع الناس للقراءة عليه ، فكان يجلسهم صفرة صفرة ، وعلى كل صفرة هريفا ، ويقف هو في المحراب يرمقهم ببصره ، فإذا غلط أحدهم ، رجع إلى هريغهم ، وإذا غلط هريغهم رجع إلى أبي الدرداء فسأله عن ذلك » انظر غاية النهاية في طبقات القراء ص ٦٠٦ ج ١ ، وتهذيب التاريخ الكبير لابن عساكر ص ٦٩ ج ١ .

(٤) قال مسلم بن مشكم « قال لي أبو الدرداء : اهدد من يقرأ عندي القرآن ، فهددتهم بأمره ألفا وستة نيفا ، وكان لكل صفرة منهم مقرأ ، وأبو الدرداء يكون عليهم قائما إذا أحسنكم الرجل منهم تحول إلى أبي الدرداء . » انظر غاية النهاية في طبقات القراء ص ٦٠٧ ج ١ ونحوه في تهذيب التاريخ الكبير لابن عساكر ص ٦٩ ج ١ .



المعلمون <sup>(١)</sup>، وانتشرت الكتابات في مختلف أنحاء الدولة الإسلامية، وغصت بالصبيان، وضاعت بهم حتى اضطر الضحاك بن مزاحم معلم الصبيان ومؤدبهم إلى أن يطوف على حمار ليشرّف على طلاب مكتبه، الذين بلغ عددهم ثلاثة آلاف صبي <sup>(٢)</sup>، وكان لا يأخذ أجراً على عمله <sup>(٣)</sup>.

وقد ازدادت الحركة العلمية في أواخر القرن الأول، وظهرت الندوات التي تدل على آثار النهضة العلمية، فقد كان (عبد الحكم بن عمرو بن عبد الله ابن صفوان الجمحي قد اتخذ بيتاً، فجل فيه شطرنجات، ونردات، وقرقات <sup>(٤)</sup>، ودفاتر فيها من كل علم، وجل في الجدار أوتاداً، فن جاء علق ثيابه على وتد منها، ثم جرّ دفتر أقرأه، أو بعض ما يلعب به فلعب به مع بعضهم <sup>(٥)</sup>).

فاذا رأينا - بعد ذلك - أن الحديث الشريف لم يدون تدويناً رسمياً في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم، كما دون القرآن الكريم - فلا بد لنا من البحث عن السبب الذي أدى إلى عدم تدوينه في عصره صلى الله عليه وسلم.

ونحن في بحثنا هذا لا يمكننا أن نستسلم لتلك الأسباب التقليدية التي اعتاد

== وقد بلغت حلقات العلم في عهد عبد الملك بن مروان درجة عظيمة، فقد رأى في المسجد الحرام حلقات كثيرة لطاه ولعيد بن جبير ولبس بن مهران والمكحول والقيوم، فأعجب بهم، وحث أحياء قريش على المحافظة على العلم - انظر تفصيل هذا في الحديث الفاصل ص ٣٥ - ٣٦. (١) ذكر أبو علي أحمد بن عمر بن رسة كثيراً من المعلمين في هذا العصر، انظر: الأملق النسيبة المجلد السابع صفحة ٢١٦ - ٢١٧ وقد ذكرهم تحت عنوان صناعات الأشراف... وانظر كتاب الخبر حيث ذكر كثيراً من المعلمين وبينهم بالتفصيل في الصفحات: ٣٧٩ والصفحات ٤٧٥ - ٤٧٧.

(٢) انظر معجم الأدباء طبعة مصر ص ١٦ ج ١٢، وقد توفي الضحاك بن مزاحم سنة

٤١٠ هـ.

(٣) انظر الأملق النسيبة ص ٢١٦

(٤) الترددات: جمع نرد، ما يهرق اليوم بالطاوة. وقرقات: جمع فرق وهي لعبة للصبيان.

(٥) الأغاني ص ٢٥٣ ج ٤

الكاتبون أن يملأوا بها عدم التدوين ، ولا نستطيع أن نوافقهم على ماقلوه من أن قلة التدوين في عهده صلى الله عليه وسلم ، تعود قبل كل شيء إلى ندرة وسائل الكتابة ، وقلة الكتاب ، وسوء كتابتهم <sup>(١)</sup> - لا يمكننا أن نسلم بهذا بعد أن رأينا نيفا وثلاثين كاتباً يتولون كتابة الوحي للرسول الكريم صلى الله عليه وسلم وغيرهم يتولون أموره الكتابية الأخرى ، ولا يمكننا أن نعتد بقلة الكتاب ، وعدم اتقانهم لها ، وفيهم المحسنون المتقنون أمثال زيد بن ثابت وعبد الله بن عمرو بن العاص ، ولو قبلنا جدلاً ما ادعوه من ندرة وسائل الكتابة وصعوبة تأميناها ، لكان في الرد عليهم أن المسلمين دونوا القرآن الكريم ولم يجدوا في ذلك صعوبة ، فلو أرادوا أن يدونوا الحديث ماشق عليهم تحقيق تلك الوسائل ، كما لم يشق هذا على من كتب الحديث بإذن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فلا بد من أسباب أخرى ، وإنا نرى تلك الأسباب من خلال الآثار الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين ، وسنرى أن تدوين الحديث مر بمراحل منتظمة حققت حفظه ، وصانته من العبث ، وقد نضامنت الذاكرة والأقلام ، وكانا جنباً إلى جنب في خدمة الحديث الشريف ، ونستعرض الآن تلك الآثار التي تلقى لنا بعض الضوء على حقيقة تدوين السنة .

\*\*\*

(١) انظر تأويل مختلف الحديث ، قال : ( وكان غيره - ابن عمرو بن العاص - من الصعابة أمين لا يكتب منهم الا الواحد والاثان وإذا كتب لم يتقن ولم يصح التهجى ) ص ٣٦٦ .  
إن هذا يتناقض مع ما بيناه من أن المسلمين للكتابة ، فعمم ابن تقيية هنا لا يستند إلى دليل .  
وانظر مقدمة ابن خلدون ص ٥٤٣ .

## أولاً: ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكتابة.

### ١ - ما روى من كراهة الكتابة :

١ - روى أبو سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :  
« لا تكتبوا عني ، ومن كتب عني غير القرآن فليمته »<sup>(١)</sup> وهذا الحديث  
أصح ما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الباب .

٢ - وقال أبو سعيد الخدري : ( جهدنا بالنبي صلى الله عليه وسلم  
أن يأذن لنا في الكتاب فأبى ) وفي رواية عنه قال : ( استأذنا النبي صلى الله  
عليه وسلم في الكتابة فلم يأذن لنا )<sup>(٢)</sup> .

٣ - روى عن أبي هريرة أنه قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ونحن نكتب الأحاديث ، فقال : « ما هذا الذي تكتبون ؟ » قلنا :  
أحاديث نسمعها منك . قال : « كتابٌ غير كتاب الله ؟ ! أندرون ؟ ماضل  
الأمم قبلكم إلا بما اكتبوا من الكتب مع كتاب الله تعالى »<sup>(٣)</sup> .

### ب - ما روى من إباحة الكتابة :

١ - قال عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما : كنت أكتب  
كل شيء أسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أريد حفظه فنهني قريش ،  
وقالوا تكتب كل شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورسول الله

(١) صحيح مسلم بهرح النووي ص ١٢٩ ج ١٨ وجامع بيان العلم وفضله ص ٦٣ ج ١ .

(٢) الحديث الفاضل لحنه دمشق ص ٥ ج ٤ . والألاع ص ٢٨ ونحوه في تنقيح العلم

ص ٣٢ - ٣٣ .

(٣) تنقيح العلم ص ٣٤ .

صلى الله عليه وسلم بشر يتكلم في الغضب والرضا ، فامسكت عن الكتاب ، فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأومأ بأصبعه إلى فيه وقال : « اكتب قَوْلَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا خَرَجَ مِنْهُ إِلَّا حَقٌّ <sup>(١)</sup> » .

٢ - قال أبو هريرة رضى الله عنه : ( مامن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحد أكثر حديثاً عنه منى إلا ما كان من عهد الله بن عمرو ، فإنه كان يكتب ولا أكتب <sup>(٢)</sup> ) .

٣ - روى عن أبي هريرة أن رجلاً من الأنصار كان يشهد حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يحفظه ، فيسأل أبا هريرة فيحدثه ، ثم شكاً قلة حفظه إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ، فقال له النبي عليه الصلاة والسلام : « اسْتَعِنْ عَلَى حِفْظِكَ بِمِثْنِكَ <sup>(٣)</sup> » .

٤ - روى عن رافع بن خديج أنه قال : قلنا : يا رسول الله ، إنا نسبح منك أشياء ، أفنكتبها ؟ قال : « اكتبوها ولا حرج <sup>(٤)</sup> » .

٥ - روى عن أنس بن مالك أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قيدوا العلم بالكتاب <sup>(٥)</sup> » .

(١) سنن الدرامي ص ١٢٥ ج ١ ونحوه في ص ١٢٦ ج ١ ونحوه في تهيد العلم بطرق كثيرة ص ٢٤ - ٨٣ ، وفي جامع بيان العلم ص ٧١ ج ١ والألصاق ص ٢٧ ج ١ .

(٢) فتح الباري ص ٢١٧ ج ١ .

(٣) تهيد العلم ص ٦٥ و ٦٦ وفي الجامع لأخلاق الراوى ص ٥٠ : آ وقد أخرجه الترمذي أيضاً بن طريق أبي هريرة انظر توضيح الأفسكار ص ٣٥٣ ج ٢ .

(٤) تهيد العلم ص ٧٢ - ٧٣ ، والمحدث الفاضل ص ٣ : ب ج ٤ مخطوطة دمشق وانظر توضيح الأفسكار ص ٣٥٣ ج ٢ . وقد ضعف « السيد رشيد رضا » صاحب النار هذا الحديث انظر مجلة النار : ١٠ / ٧٦٣ وله رأى في الأحاديث التي تسمح بالكتابة انظر ص ٧٦٥ و ٧٦٦ ج ١٠ من المجلة .

(٥) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ٤٤ : آ ، وتهيد العلم ص ٦٦ ، وجامع =

٦ - روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كتب كتاب الصدقات والديات والفرائض والسنن امروين حزم وغيره .<sup>(١)</sup>

٧ - روى عن أبي هريرة أنه لما فتح الله على رسوله صلى الله عليه وسلم مكة قام الرسول صلى الله عليه وسلم وخطب في الناس ، فقام رجل من أهل اليمن يقال له أبو شاه ، فقال : يا رسول الله ، اكتبوا لى ، فقال : اكتبوا له<sup>(٢)</sup> قال أبو عبد الرحمن ( عبد الله بن أحمد ) : ليس يروى في كتابة الحديث شئ أصح من هذا الحديث ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم : قال : « اكتبوا لأبى شاه »<sup>(٣)</sup> .

٨ - روى عن ابن عباس أنه قال : لما اشتد بالنبي صلى الله عليه وسلم وجعه قال : « ايتونى بكتاب اكتب لكم كتاباً لاتضلوا بعده » قال عمر : إن النبي صلى الله عليه وسلم غلبه الوجع ، وعندنا كتاب الله حسبنآ . فاختلقوا ، وكثر اللأط . قال : « قوموا عنى ، ولا ينفى عندى التنازع »<sup>(٤)</sup> إن طلب الرسول هذا واضح فى أنه أراد أن يكتب شيئاً غير القرآن ، وما كان سيكتبه

بيان العلم ص ٧٢ ج ١ ، وقد ضف السيد محمد رشيد رضا هذا الحديث لأن فى سنده عبد الحميد بن سليمان وقد تكلم فيه الذمى . كما ضفنه من طريق عبد الله بن المؤمل الذى قال فيه الإمام أحمد ( أحاديثه مناكير ) . انظر مجمع الزوائد ص ١٥٢ ج ١ . أقول : إلا أن هذا الحديث روى من طريق اسماعيل بن يحيى عن ابن أبي ذؤيب عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ولا يطمئن فيه نفرده به انظر تقييد العلم ص ٦٩ ، والسيد رشيد رضا ضف الحديث من طريقه الأولين فلا يطمئن برواية اسماعيل بن يحيى هذه . انظر مجلة المنار ص ٧٦٣ - ٧٦٦ ج ١٠ .

(١) انظر جامع بيان العلم وفضله : ص ٧١ ج ١ .

(٢) مسند الإمام أحمد ص ٢٣٢ ج ١٢ وفقح البارى ص ٢١٧ ج ١ ، وجامع بيان العلم

ص ٧٠ ج ١ وتقييد العلم ص ٨٦ .

(٣) مسند الإمام أحمد ص ٢٣٥ ج ١٢ .

(٤) وفقح البارى ص ٢١٨ ج ١ وصحيح الإمام مسلم ص ١٢٥٧ و ١٢٥٩ ج ٣ وفى

طبقات ابن سعد ص ٣٦ و ٣٧ ج ٢ .

هو من السنة ، وإن عدم كتابته لمرضه لا ينسخ أنه قدم به ، وكان في آخر أيام حياته عليه الصلاة والسلام ، فيقيم من هذا لإباحته عليه الصلاة والسلام الكتابة في أوقات مختلفة ، ولمواضع كثيرة ، في مناسبات عدة ، خاصة وعامة .

وإذا كانت الأخبار الدالة على إباحة الكتابة منها خاص كخبر أبي شاه ، فإن منها أيضاً ما هو عام لا سبيل إلى تخصيصه ، كسماعه لعبد الله بن عمرو بالكتابة وللرجل الأنصاري الذي شكاه سوء حفظه . ويمكن أن نستشهد في هذا المجال بخبر أنس ورافع بن خديج وإن تكلم فيهما ، لأن طرقهما كثيرة يقوى بعضها بعضاً ، وللعلماء مع هذا آراء في هذه الأخبار سأوجزها فيما يلي :

حاول العلماء أن يوفقوا بين ما ورد من نهى عن الكتابة وما ورد من إباحة لها ، وترجع آراؤهم إلى أربعة أقوال :

الأول : قال بعضهم إن حديث أبي سعيد الخدري موقوف عليه فلا يصلح للاحتجاج به . وروى هذا الرأي عن البخاري وغيره<sup>(١)</sup> ، إلا أننا لا نسلم بهذا لأنه ثبت عند الإمام مسلم ، فهو صحيح ، ويؤيد محمته وبعضه ما رويناه عن أبي سعيد رضي الله عنه : « استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم أن أكتب الحديث ، فأني أن يأذن لي<sup>(٢)</sup> » .

الثاني : أن النهي عن الكتابة إنما كان في أول الإسلام مخافة اختلاط الحديث بالقرآن ، فلما كثر عدد المسلمين ، وعرفوا القرآن معرفة رافعة للجهالة ، وميزوه من الحديث — زال هذا الخوف عنهم ، ففسخ الحكم الذي كان مترتباً

(١) انظر فتح الباري ص ٢١٨ ج ١ ، وانظر الباث الحديث ص ١٤٨ ، وتوضيح الأدكار

ص ٣٥٣ ج ٢ وتدريب الراوي ص ٢٨٧ ومنهج ذوي النظر ص ١٤٢ .

(٢) تقييد العلم ص ٣٢ - ٣٣ .

عليه ، وصار الأمر إلى الجواز<sup>(١)</sup> . وفي هذا قال الراسمزمي : ( وحديث أبي سعيد « حرصنا أن يأذن لنا النبي صلى الله عليه وسلم في الكتاب فأبى » أحسب<sup>(٢)</sup> أنه كان محفوظاً في أول الهجرة ، وحين كان لا يؤمن الاشتغال به عن القرآن<sup>(٣)</sup> ) والقول بالنسخ أحد المعنيين اللذين فهمها ابن قتيبة من تلك الأخبار . فقال : ( أحدهما : أن يكون من منسوخ السنة بالسنة كأنه نهى في أول الأمر أن يكتب قوله ، ثم رأى بعد لما علم أن السنن تكثر وتنفوت الحفظ أن يكتب وتفيد . )<sup>(٤)</sup> ، ورأى هذا الرأي كثير من العلماء ، وذهب إليه العلامة المحقق الأستاذ أحمد محمد شاكر .<sup>(٥)</sup> فيمد أن دعم رأيه بالأخبار التي تبين الكتابه قال : ( كل هذا يدل على أن حديث أبي سعيد - « لا تكتبوا عني ومن كتب عني غير القرآن فليمحه » - منسوخ ، وأنه كان في أول الأمر ، حين خيف اشتغالهم عن القرآن ، وحين خيف اختلاط غير القرآن بالقرآن ، وحديث أبي شاه في أواخر حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، وكذلك أخبار أبي هريرة - وهو متأخر الإسلام - أن عبد الله بن عمرو كان يكتب ، وأنه هو لم يكن يكتب : يدل على أن عبد الله كان يكتب بعد إسلام أبي هريرة ، ولو كان حديث أبي سعيد في النهي متأخراً عن هذه الأحاديث في الإذن والجواز لعرف ذلك عند الصحابة يقيناً صريحاً<sup>(٦)</sup> ) .

ويمكن أن نلحق هنا الرأي الذي يقول : إن النهي إنما كان عن كتابة

(١) انظر توضيح الألفاظ ص ٣٥٣ - ٣٥٤ ج ٢ .

(٢) في الأصل ( فأعبه ) وما أثبتناه أصح لغة .

(٣) الحديث الفاصل ص ٧١ : آ

(٤) نأويل مختلف الحديث ص ٣٦٥ .

(٥) انظر الباعث الملتبس ص ١٤٨ .

(٦) للرجع السابق ص ١٤٩ .

الحديث مع القرآن في صحيفة واحدة ، لأنهم كانوا يسمعون تأويل الآية ، وربما كتبوه معه ، فنهوا عن ذلك لخوف الاشتباه .<sup>(١)</sup>

الثالث : أن النهى في حق من وثق بحفظه وخيف اتكاله على الكتابة ، والاذن في حق من لا يوثق بحفظه كأبي شاه<sup>(٢)</sup> .

الرابع : أن يكون النهى عاما وخص بالسماح له من كان قارئا كاتباً مجيداً لا يخطئ في كتابته ، ولا يخشى عليه الغلط ، كعبد الله بن عمرو الذي أمن عليه صلى الله عليه وسلم كل هذا ، فأذن له<sup>(٣)</sup> . وهذا هو المعنى الآخر الذي فهمه ابن قتيبة من تلك الأخبار .

ورأينا في هذه الأخبار هو صحة ما روى عن أبي سعيد من النهى ، وصحة ما روى عن غيره من إباحة الكتابة ، فنحن لا نقول بوقف خبر أبي سعيد عليه . قارأى الأول سرود ، ويمكن أن تكون جميع هذه الآراء الثلاثة صواباً ، فنهى عليه الصلاة والسلام عن كتابة الحديث الشريف مع القرآن في صحيفة واحدة خوف الالتباس ، وربما يكون نهيه عن كتابة الحديث على الصحف أول الإسلام حتى لا يشغل المسلمون بالحديث عن القرآن الكريم ، وأراد أن يحفظ المسلمون القرآن في صدورهم وعلى الألواح والصحف والعظام توكيداً لحفظه ، وترك الحديث للممارسة العملية ، لأنهم كانوا يطبقونه : يرون الرسول فيقبلونه ، ويسمعون منه فيتبعونه ، وإلى جانب هذا سمح لمن لا يختلط عليه القرآن بالسنة أن يدون السنة كعبد الله بن عمرو ، وأباح لمن يصعب عليه الحفظ أن يستعين بيده حتى إذا حفظ المسلمون قرآنهم وميزوه عن الحديث جاء نسخ النهى بالإباحة

(١) انظر فتح الميث من ١٨ ج ٣ وانظر توضيح الأفكار من ٣٥٤ ج ٢ .

(٢) انظر فتح الميث من ١٨ ج ٣ ، وتوضيح الأفكار من ٣٥٤ ج ٢ .

(٣) انظر تأويل مخلف الحديث من ٣٦٥ - ٣٦٦ .



عامه ، وإن وجود علة من علل النهى السابقة لا ينفي وجود غيرها ولا يتعارض معه ، كما أن وجود علة النهى لا ينفي تخصيص هذا النهى بالسماح لبعض من لا تتحقق فيهم هذه العلة . فالنهي لم يكن عاما ، والاباحة لم تكن عامة في أول الإسلام ، فحينما تحققت علة النهى منعت الكتابة ، وحينما زالت أبيحت الكتابة .

وأرى في حديث أبي شاه وفي حديث ابن عباس : « ايتوني بكتاب . . » إذاً عاماً ، وإباحة مطقة للكتابة ، وعلى هذا لا تعارض بين جميع تلك الروايات فقد سهل التوفيق بينها وتبين وجه الصواب . وانتهى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بإباحة الكتابة ، وسنرى فيما بعد بعض مادون في عهده صلى الله عليه وسلم .

• • •

## ثانياً - كتابة الحديث في عصر الصحابة

مع ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من إباحة للكتابة ، ومع ما كتب في عهده من الأحاديث على يدي من سمح لهم بالكتابة - نرى الصحابة يحجمون عن الكتابة ، ولا يقدمون عليها في عهد الخلافة الراشدة ، حرصاً منهم على سلامة القرآن الكريم والسنة الشريفة ، فنجد بينهم رضوان الله عليهم من كره كتابة السنة ، ومن أباحها ، ثم ما لبث الأمر أن كثرت المجيزون للكتابة ، بل روى عن بعض من كره الكتابة أولاً لإباحته لها آخرها ، وذلك حين زالت علة الكراهة .

روى الحاكم بسنده عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت : جمع أبي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان <sup>(١)</sup> خمسمائة حديث ، فبات

(١) في الأصل ( كانت ) وما أنبتناه أصح لتقويم العبارة .

ليلة يتقاب كثيراً . . . فلما أصبح قال : ( أى بنية ، هلى الأحاديث التى عندك ،  
لجنته بها ، فدعا بنار فخرها <sup>(١)</sup> ) .

— وهذا عمر بن الخطاب يفكر فى جمع السنة ، ثم لا يلبث أن يعدل عن ذلك :  
( عن عروة - بن الزبير - أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أراد أن يكتب السنن  
فاستفتى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فى ذلك ، فأشاروا عليه بأن يكتبها ،  
فطلق عمر يستخير الله فيها شهرا ، ثم أصبح يوماً وقد عزم الله له ، فقال :  
إنى كنت أريد أن أكتب السنن ، وإنى ذكرت قوماً كانوا قبلكم كتبوا  
كتباً ، فأكبوا عليها وتركوا كتاب الله ، وإنى والله لا أشوب كتاب الله بشيء  
أبد <sup>(٢)</sup> ) ، وفى رواية عن طريق مالك بن أنس أن عمر قال عند ما عدل عن  
كتابة السنة : « لا كتاب مع كتاب الله <sup>(٣)</sup> » .

وكان خوف عمر من إقدامه على كتابة السنة أن ينسكب المسلمون على دراسة  
غير القرآن ويهملوا كتاب الله عز وجل <sup>(٤)</sup> ، ولذلك نرى عمر رضى الله عنه يمنع  
الناس من أن يتخذوا كتاباً مع كتاب الله ، وينكر إنكاراً شديداً على من نسخ  
كتاب ( دانيال ) ويضربه ويقول له : ( انطلق فاعمه . . ثم لا تقراه ولا تقرئه  
أحدًا من الناس ، قلن بلغنى عنك أنك قرأته أو أقرأته أحدًا من الناس  
لأنه كنك عقوبة <sup>(٥)</sup> ) ولهذا نراه يخطب فى الناس قائلاً : ( أيها الناس ، إنه قد  
بانى أنه قد ظهرت فى أيديكم كتب ، فأحبها إلى الله أعد لها وأقومها ، فلا يبقين

(١) تذكرة الحفاظ ص ٥ ج ١

(٢) جامع بيان العلم وفضله ص ٦٤ ج ١ ، ونحوه فى تهذيب العلم ص ٥٠ ، وطبقات ابن سعد  
ص ٢٠٦ قسم ١ ج ٣ .

(٣) جامع بيان العلم وفضله ص ٦٤ ج ١

(٤) انظر تهذيب العلم ص ٥٠ .

(٥) تهذيب العلم ص ٥٢ ونحوه مختصراً فى جامع بيان العلم ص ٤٢ ج ٢ ، وفى الجامع لأخلاق  
وأروى وآداب السامع ص ١٤٦ ج ١ ب .

أحد عنده كتاب إلا أتاني به ، فأرى فيه رأيي - قول - فظنوا أنه يريد أن<sup>(١)</sup> ينظر فيها ، ويقومها على أمر لا يكون فيه اختلاف ، فأتوه بكتبهم فأحرقها بالنار ثم قال : « أمنية كأمنية أهل الكتاب »<sup>(٢)</sup> كما أنه كتب إلى الأمصار (من كان عنده منها شيء فليبعه)<sup>(٣)</sup> .

كل هذا يدل على خشية عمر من أن يهمل كتاب الله أو أن يضاهي به كتاب غيره ، ونحن نرى عمر نفسه يأبى أن يبقى رأيه مكتوباً ويأبى إلا أن يمحوه ، فعند ما طعن استدعى طبيباً ، فعرف دنو أجله ، فنادى ابنه قاتلاً : « يا عبد الله ابن عمر ، ناولني الكتف ، فلو أراد الله أن يمضي ما فيه أمضاء ، فقل له ابن عمر : أنا أكتفيك محوها ، فقال : لا والله ، لا يمحوها أحد غيري » ، فحاشا عمر بيده ، وكان فيها فريضة الجلد<sup>(٤)</sup> .

ونرى عمر نفسه حين يأمن حفظ القرآن ، يكتب بشيء من السنة إلى بعض عماله وأصحابه (عن أبي عثمان « النهدي » قال : كنا مع عتبة بن فرقد ، فكتب إليه عمر بأشياء يحدثه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فكان فيما كتب إليه : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا يلبس الحرير في الدنيا إلا من ليس له في الآخرة منه شيء إلا هكذا ، وقال بأصبعيه السبابة والوسطى . قال أبو عثمان : فرأيت أنها أزرار الطيالة حين رأينا الطيالة<sup>(٥)</sup> ) .

ودروى عن عبد الله بن مسعود كراهيته لكتابة الحديث الشريف : (عن

(١) زدنا ( أن ) على الأصل لتتيمم العبارة .

(٢) تنقيح العلم ص ٥٢ ، رواه محمد بن القاسم .

(٣) تنقيح العلم ص ٥٣ وجامع بيان العلم وفضله ص ٦٥ ج ١ .

(٤) طبقات ابن سعد ص ٢٤٧ قسم ٢ ج ٣ .

(٥) مستند الإمام أحمد ص ٢٦١ ج ١ .

عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه قال : جاء علقمة بكتاب من مكة أو اليمن ، صحيفة فيها أحاديث في أهل البيت : بيت النبي صلى الله عليه وسلم ، فاستاذنا على عبد الله ، فدخلنا عليه ، قال : فدفعنا إليه الصحيفة ، قال : فدعا الجارية ، ثم دعا بطست فيه ماء ، فقلنا له يا أبا عبد الرحمن ، انظر فيها ، فإن فيها أحاديث حسنا . قال : فجعل يمينها <sup>(١)</sup> فيها ويقول : « نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ » ، القلوب أوعى ، فاشغلوها بالقرآن ، ولا تشغلوها بما سواه . <sup>(٢)</sup> .

إلا أن هناك رواية تنص على أن ما في الصحيفة كان من كلام أبي الدرداء موقصه ، <sup>(٣)</sup> وفي رواية قال أحد الرواة : ( يرى أن هذه الصحيفة أخذت من أهل الكتاب ، فلماذا كره عبد الله النظر فيها <sup>(٤)</sup> ) ولا يمكننا أن نجزم بأن ما في تلك الصحيفة كان من القصص أو مما أخذ عن أهل الكتاب ، لأنه ثبت عن الأسود بن هلال أنه قال : ( أتى عبد الله بصحيفة فيها حديث ، فدعا بماء فحاشاها ، ثم غسلها ، ثم أمر بها فأحرقت ، ثم قال : أَذْكَرُ الله رجلا يعلمها عند أحد إلا أعلمني به ، والله لو أعلم أنها بدير هند لباعتها ، بهذا أهل الكتاب قبلكم حين نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون <sup>(٥)</sup> ) ، إن تصرف ابن مسعود يدل على أنه خشي أن يشتغل الناس بكتابة السنة ويدعوا القرآن ، أو

(١) مائه : مرسه ، أى فركه ليذوب في الماء وتفرق أجزاؤه .

(٢) تقييد العلم من ٥٤ وورد عنه النهي عن كتابة ما سوى القرآن عندما علم أن بعضهم يكتب كلامه . انظر سنن الداريمى من ١٢٥ ج ١ والآية من ٣ يوسف .

(٣) انظر تقييد العلم من ٥٤ - ٥٥ .

(٤) جامع بيان العلم وفضله من ٦٦ ج ١ ونحو هذا في سنن الداريمى من ١٢٤ ج ١ .

(٥) المرجع السابق من ٦٥ ج ١ ، ونحوه في سنن الداريمى وفيه لو أنها « بنار المنارية »

يعنى - مكانا بعيدا بالكوفة - إلا أنبه ولو مشيا من ١٢٤ ج ١ .

أن يشتغلوا بغير القرآن الكريم ، ونراه يكتب بعض السنة بيده حين زالت علة المنع ، فعن مسعر عن معن قال : ( أخرج إلى عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود كتابا وحلف لي أنه خط أبيه بيده <sup>(١)</sup> . )

وهذا على رضى الله عنه يخطب في الناس قائلا : ( أعزم على كل من كان عنده كتاب إلا رجع فحاه ، فإنما هلك الناس حيث اتبعوا أحاديث علماءهم وتركوا كتاب ربهم <sup>(٢)</sup> . )

وأبي زيد بن ثابت أن يكتب عنه مروان بن الحكم <sup>(٣)</sup> وقال : ( لعل كل شيء حدثكم به ليس كما حدثكم <sup>(٤)</sup> ) وفي رواية قال : ( إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا ألا نكتب شيئا من حديثه ) <sup>(٥)</sup> .

وكذلك أبي أبو هريرة أن يكتب عنه كاتب مروان بن الحكم <sup>(٦)</sup> وكان أحيانا يقول : إن أبا هريرة لا يكتب ولا يكتب <sup>(٧)</sup> ، وفي رواية ( نحن لا نكتب ولا نكتب <sup>(٨)</sup> ) .

وقال ابن عباس : ( إنا لا نكتب العلم ولا نكتبه <sup>(٩)</sup> ) ، وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه كان ينهى عن كتابة العلم ، وقال :

(١) جامع بيان العلم وفضله ص ٧٢ ج ١ .

(٢) المرجع السابق ص ٦٣ ج ١ .

(٣) انظر جامع بيان العلم وفضله ص ٦٣ ج ١ .

(٤) المرجع السابق ص ٦٥ ج ١ .

(٥) تقييد العلم ص ٣٥ .

(٦) انظر تقييد العلم ص ٤١ والاصابة ص ٢٠٢ ج ٧ .

(٧) انظر طبقات ابن سعد ص ١١٩ قسم ٢ ج ٢ ونحوه في تقييد العلم ص ٤٢ .

(٨) جامع بيان العلم ص ٦٦ ج ١ وقارن بسنن الدرايم ص ١٢٢ ج ١ .

(٩) جامع بيان العلم ص ٦٥ ج ١ ونحوه في تقييد العلم ص ٤٦ .

(إِنَّمَا ضَلَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِالْكِتَابِ <sup>(١)</sup>) .

وقد تمسك أبو سعيد الخدري بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي رواه في النهي عن كتابة غير القرآن . وأبى أن يُكْتَبَ أباً نضرة حين قال له هذا : ألا تمسكتبنا فإننا لا نحفظ ؟ فقال أبو سعيد : لا إنا لن نكتبكم ، ولن نجعله قرآنًا ، ولكن احفظوا عنا كما حفظنا نحن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> .

ويروى عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أنه كان يكره كتابة الحديث ، روى عن سعيد بن جبير أنه قال : ( كننا نختلف في أشياء فنكتبها في كتاب ، ثم أتيت بها ابن عمر أسأله عنها خفياً <sup>(٣)</sup> ، فلو علم بها كانت الفيل بئى وبينه <sup>(٤)</sup> ) .

وكره أبو موسى أن يكتب ابنه عنه مخافة أن يزيد أو ينقص ، ومجاهد كرهه بالهاء <sup>(٥)</sup> وفي رواية قال : ( احفظوا عنا كما حفظنا <sup>(٦)</sup> ) ، وفي رواية عنه أنه قال : ( إن بنى إسرائيل كتبوا كتاباً واتبعوه . وتركوا التوراة ) <sup>(٧)</sup> .

هؤلاء معظم الذين كرهوا كتابة الحديث في الصدر الأول ، حاولت أن

(١) جامع بيان العلم من ٦٥ ج ١ ، وتقييد العلم من ٤٣ .

(٢) سنن الدارم من ١٢٢ ج ١ ، وانظر تقييد العلم فيه روايات مختلفة من ٣٦ - ٣٨ وكذلك في جامع بيان العلم وفضله من ٦٤ ج ١ ، وفي رواية عن أبي سعيد قال : « أنريدون أن نجعلوها مصاحف ، إن نبيكم صلى الله عليه وسلم كان يحدثنا فنحفظ فاحفظوا كما كنا نحفظ » انظر جامع بيان العلم من ١٤ ج ١ وانظر كتاب العلم لزهير بن حرب من ١٩١ .

(٣) بريد خفية . أى ينظر إلى الكتاب من غير أن يشعر ابن عمر بذلك .

(٤) جامع بيان العلم من ٦٦ ج ١ وتقييد العلم من ٤٤ .

(٥) انظر الحديث الفاصل نسخة دمشق من ٦ ج ٤ ودارن بكذاب العلم لزهير بن حرب .

من ١٩٣ وسنن الدارم من ١٢٢ ج ١ .

(٦) جامع بيان العلم من ٦٦ ج ١ .

(٧) تقييد العلم من ٥٦ .

أثبت رأى كل منهم إلى جانب وجهة نظره فيما ذهب إليه من المنع والكره ،  
 لأنهم من استنتاج أسباب هذه الكراهة ، فوجدت كما قال الخطيب البغدادي :  
 ( أن كراهة الكتاب في الصدر الأول إنما هي لثلاث بضاهى بكتاب الله تعالى غيره ،  
 أو يُشتغل عن القرآن بسواه ؛ ونهى عن الكتب القديمة أن تتخذ ،  
 لأنه لا يعرف حقها من باطلها ، ومصححها من فاسدها مع أن القرآن كفى منها ،  
 وصار مهيمناً عليها ، ونهى عن كتب العلم في صدر الإسلام وجدته ، لقلة الفقهاء  
 في ذلك الوقت ، والمميزين بين الوحي وغيره ، لأن أكثر الأعراب لم يكونوا  
 فقهوا في الدين ، ولا جالسوا العلماء العارفين ، فلم يؤمن أن يلحقوا ما يجدون  
 من الصحف بالقرآن ، ويعتقدوا أن ما اشتملت عليه كلام الرحمن <sup>(١)</sup> ) ، أضيف  
 إلى هذا ورع الصحابة وخشيته من أن يكون ما يملونه أو يقيدونه غير ما سمعوه  
 من الرسول عليه الصلاة والسلام .

من أجل هذا أولى الصحابة رضوان الله عليهم كتاب الله عز وجل في هذه  
 الحقبة عناية الحفظ في الصحف والمصاحف وفي الصدور ، وجمعه في عهد  
 الصديق ، ونسخوه في عهد عثمان ، وبشوا به إلى الآفاق ، ليضمنوا حفظ  
 المصدر التشريعي الأول من أن تشوبه أية شائبة ، ثم حافظوا على السنة  
 بدراستها ومذكراتها وكتابتها أحياناً عند زوال مانع الكراهة ، وقد ثبت  
 عن كثير من الصحابة الحث على كتابة الحديث ، وإجازة تدوينه .

ولا نشك في هذه الأخبار كما شك غيرنا ، لأننا لا نرى فيها ذلك التعارض  
 القبيح نصوره بعض المستشرقين <sup>(٢)</sup> ، حتى استجازوا لأنفسهم أن يحكموا على

(١) نقيب العلم ص ٥٧

(٢) سننكم بعد قليل من رأى جولد سير في هذه الأخبار .

بعضها بالوضع والاختلاق ، وستوجز فيما على بعض ما روى عن الصحابة من إجازة  
تقييد الحديث ، ليتبين صحة ما ذهبنا إليه .

وقبل أن أتناول هذه الأخبار لا بد لي من أن أقلب النظر فيما روى  
عن محاولة عمر رضى الله عنه جمع السنة وتدوينها ، كما جمع القرآن الكريم ،  
ثم عدله عن ذلك خوفاً من أن يلتبس الكتاب بالسنة ، وخشية ألا يميز  
المسلمون الجدد بينهما . أقول : إن محاولته هذه تدل على اقتناعه بجواز كتابة  
الحديث الشريف ، وهذا ما انتهى به أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد  
النهي عن الكتابة ، ولو شك عمر رضى الله عنه في الجواز - ما هم بأن يفعل  
ما منعه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما كرهه ، فأحجام الفاروق لم يكن  
لكراهة الكتابة ، بل لما منع يقتضى أن يترث في التدوين والجمع لمصلحة  
أخطر وأعظم ، ولذلك رأيناه يكتب بنفسه لمن يأمن عليه اللبس ويثق به ،  
وربما سمح عمر رضى الله عنه بالكتابة بعد أن رأى حفظ الأمة لكتاب الله تعالى  
بجمعه في المصحف الشريف ، ويقوى هذا ما يروى عن عمرو بن أبي سفيان من أنه  
سمع عمر بن الخطاب يقول : ( قيدوا العلم بالكتاب <sup>(١)</sup> ) .

ثم إن بعض الصحابة أنفسهم قد أجاز الكتابة ، وكتب بعضهم بيده ،  
وتغير رأى من عرف منهم النهى عن كتابة الحديث حينما زالت أسباب المنع ،  
وخاصة بعد أن جمع القرآن في المصاحف وأرسل إلى الآفاق .

ولا ينقض هذا رأى الذى ذهبنا إليه - ما روى عن أنس بن مالك  
أن أبا بكر الصديق كتب له فرائض الصدقة التى سنّها رسول الله صلى الله عليه

(١) تقييد العلم من ٨٨ ، وجامع بيان العلم من ٧٢ ج ١ . ووجد ابن عمر في قائم - سيف أبيه

صحيفة . انظر السكامة من ٣٥٤ ، ونوجه النظر من ٣٤٨ .



وسلم<sup>(١)</sup> بأن هذا كان قبل نسخ المصاحف ، لأننا لم نجعل الخشبة من التباس الكتاب بالسنة السبب الوحيد لمنع الكتابة ، بل هناك أسباب أخرى قد ذكرتها فيما سبق ، ثم إن أنسا رضى الله عنه ممن لا يلتبس عليه ذلك ، لأنه خدم رسول الله عليه الصلاة والسلام وعرفه وتلقى عنه عشر سنوات ، وعلى هذا نقول : إنه ثبت عن أبي بكر كتابة شيء من السنة وكذلك ثبت عن الفاروق مثل ذلك<sup>(٢)</sup> .

وهذا عبد الله بن مسعود رضى الله عنه يقول : ( ما كنا نكتب في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا الإستخارة والشهد<sup>(٣)</sup> ) فهذا دليل على كتابة الصحابة غير القرآن الكريم في عهده صلى الله عليه وسلم ، وعلى عدم كراهة ابن مسعود للكتابة ، وقدرونا خبر الكتاب الذى كان عند ابنه بخط يده<sup>(٤)</sup> .

ودوى عن على رضى الله عنه أنه كان يحض على طلب العلم وكتابته ، فقد قال : ( من يشتري منى علماً بدرهم ؟ قال أبو خيشة : يقول : يشتري صحيفة بدرهم يكتب فيها العلم )<sup>(٥)</sup> ، وخبر صحيفة على رضى الله عنه مشهور ، وقد كانت معلقة فى سيفه ، فيها أسنان الإبل وشيء من الجراحات<sup>(٦)</sup> . . .

وهذا الحسن بن على رضى الله عنهما يقول لبنيه وبنى أخيه : ( تعلموا تعلموا ، فإنكم صغار قوم اليوم ، تكونون كبارهم غداً ، فمن لم يحفظ منكم

(١) انظر تقييد العلم ص ٨٧ وى مستند الإمام أحمد أن أبا بكر كتب لهم (إن هذه فرائض الصدقة التى فرض رسول الله ) انظر ص ١٨٣ ج ١ .

(٢) انظر مستند الإمام أحمد ص ٢٦١ ج ١ والكفاية ص ٣٣٦ .

(٣) مصنف ابن أبي شيبة ص ١١٥ : ب ، ج ١ .

(٤) انظر جامع بيان العلم ص ٧٢ ج ١ .

(٥) العلم لزمير بن حرب ص ١٩٣ : ب وتقييد العلم ص ٩٠ .

(٦) انظر مستند الإمام أحمد ص ٤٥ و ١٢٢ ج ٢ ، وغيرها وتقييد العلم ص ٨٨ - ٩٩ .

وجامع بيان العلم ص ٧١ ج ١ وفتح البارى ص ٨٣ ج ٧ .

فليكتب<sup>(١)</sup> ، وفي رواية : ( فليكتبه ، وليضعه في بيته<sup>(٢)</sup> ) .

وهذه أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها تقول لابن أختها عروة بن الزبير :  
( يا بني ، بلغني أنك تكتب عن الحديث ثم تعود فتكتبه ، فقال لها : أسمع  
منك على شيء ، ثم أعود فأسمعه على غيره ، فقالت : هل تسمع في المعنى خلافا ؟  
قال : لا . قلت لا بأس بذلك<sup>(٣)</sup> ) ، فلو كرهت عائشة رضوان الله عليها الكتابة  
لمنعته ونهته ، ولكنه لم يحدث شيء من هذا ، بل لم تر بأسا بمطالعته .

وهذا أبو هريرة رضي الله عنه يسمح لبشير بن نهيك أن يكتب عنه ،  
ويجيزه بالرواية عنه<sup>(٤)</sup> وفي رواية يقول بشير : ( أنيت أبا هريرة بكتابي الذي  
كتبته ، فقرأته عليه فقلت : هذا سمعته منك ؟ قال : نعم<sup>(٥)</sup> ) ، وروى عمرو بن  
أمية الضمرى أنه رأى كتبا كثيرة عند أبي هريرة<sup>(٦)</sup> .

وكتب معاوية بن أبي سفيان إلى المغيرة بن شعبه : ( اكتب إلى بشي  
سمعت من رسول الله صلى عليه وسلم ، فكتب المغيرة إليه : أنه كان ينهى عن  
قيل وقال ، وكثرة السؤال ، وإضاعة المال<sup>(٧)</sup> ) .

(١) الكفاية ص ٢٢٩ .

(٢) تقييد العلم ص ٩١ .

(٣) الكفاية ص ٢٠٥ .

(٤) انظر العلم لزهير بن حرب ص ١٩٣ : ب والمحدث الفاضل ص ١٢٨ .

(٥) طبقات ابن سعد ص ١٦٢ ج ٧ وجامع بيان العلم ص ٧٢ ج ١ ، والتم لزهير ص ١٩٣ .

والكفاية ص ٢٥٥ و ٢٨٣ .

(٦) انظر جامع بيان العلم ص ٧٤ ج ١ ، وضع الباري ص ٢١٧ ج ١ كما أنه أمل بن

أحاديثه على هام بن منبه واستعرض لذلك .

(٧) معرفة علوم الحديث ص ١٠٠ واختصر الحاكم الخبر وتجد تفصيل ما كتبه المغيرة إلى

معاوية في حديث جامع شامل البخاري في صحيحه . انظر فتح الباري ص ٩٥ ج ٩ طبعة مصر

ببلاقي سنة ١٣١٢ هـ .

وكتب زياد بن أبي سفيان إلى السيدة عائشة رضي الله عنها يسألها عن الحاج الذي يرسل هديته<sup>(١)</sup>، وهل يحرم عليه ما يحرم على الحاج حتى ينحر، كما أفتى ابن عباس؟ فأجابه عن هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقالت: (فلم يحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء أحله الله له حتى نحر الهدى<sup>(٢)</sup>) .

وهذا ابن عباس يسأل أبا رافع صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه من يكتب له<sup>(٣)</sup>، وفي رواية أنه كانت معه ألواح يكتب فيها<sup>(٤)</sup>، وكان ابن عباس يحض على التعلم والكتابة ويقول: (قيدوا العلم بالكتاب، من يشتري مني علما بدرهم<sup>(٥)</sup>)، وكان يقول أحيانا: (إنا لانكتب في الصحف إلا الرسائل والقرآن<sup>(٦)</sup>) إلا أننا نرى ابن عباس نفسه يكتب غير الرسائل، فيملئ التفسير على مجاهد بن جبير، ويقول له: اكتب<sup>(٧)</sup>، ويكتب إليه الحاج أمير العراق يستفتيه في رجل أكره أخته، فيسكتب إليه بمحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٨)</sup>.

وسبق لي أن ذكرت كتابة عبد الله بن عمرو بن العاص، وسنتكلم عن صحيفته بعد قليل.

- 
- (١) الإجابة لما استدرسته عائشة على الصحابة من ٩٥ - ٩٦، وقد قال الإمام الزهري: (أول من كشف النمل عن الناس ومن لهم السنة في ذلك عائشة ..) .  
 (٢) انظر ترجمة عبد الله بن عباس في الإصابة .  
 (٣) انظر تهذيب العلم من ٩١ - ٩٢ و ١٠٩ .  
 (٤) العلم لزهير بن حرب من ١٩٣ وجامع بيان العلم من ٧٢ ج ١، وتقييد العلم من ٩٢ .  
 (٥) العلم لزهير بن حرب من ١٨٧ .  
 (٦) انظر تفسير الطبري بصحيف أحمد محمد شاكر من ٣١ ج ١ .  
 (٧) انظر البيان والتعريف في أسباب ورود الحديث من ٢١٤ - ٢١٥ ج ٢ وقد ذكر هنا في سبب ورود حديث (من تخطف الحر بين فخطوا وسطه بالسيف) وها حرمة الزنا وحرمة الأخوة . وكان ابن عباس يفتي كتابة أيضا، انظر فتواه لجنحة بن عامر في مستد الإمام أحمد من ٥٦ ج ٤ .

وهذا أبو سعيد الخدري الصحابي الجليل الذي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث «... من كتب عن غير القرآن فليمحاه» يقول: (كنا لا نكتب إلا القرآن والتشهد<sup>(١)</sup>) .

وكان البراء بن عازب صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث ويكتب من حوله ، فمن عبد الله بن خنيس قل : ( رأيتهم عند البراء يكتبون على أيديهم بالقصب<sup>(٢)</sup>) .

وهذا وراد كاتب المغيرة بن شعبة يكتب بين يدي المغيرة<sup>(٣)</sup> .  
ويروى عن ابن عمر رضي الله عنه أنه كان لا يخرج من بيته غدوة حتى ينظر في في كتبه<sup>(٤)</sup> .

وهذا أنس رضي الله عنه خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم وملازمه في بيته ليلاً ونهاراً عشر سنوات ، كان يقول لبنيه : ( يا بني قيدوا العلم بالكتاب<sup>(٥)</sup>) ، وكان يملئ الحديث<sup>(٦)</sup> حتى إذا ما كثر عليه الناس جاء بمجّال<sup>(٧)</sup> من كتب ، فالتقاها ثم قال : ( هذه أحاديث سمعتها وكتبتها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرضتها عليه<sup>(٨)</sup>) .

(١) تقييد العلم ص ٩٣ .

(٢) جامع بيان العلم ٨١ ج ١ ، وانظر كتاب العلم لزهير بن حرب ص ١٩٣ : ب وتقييد العلم ص ١٠٥ .

(٣) انظر كتاب العلم لزهير بن حرب ص ١٨٧ .

(٤) انظر الآداب الشرعية ص ١٢٥ ج ٢ .

(٥) انظر كتاب العلم لزهير بن حرب ص ١٩٢ وتقييد العلم ص ٩٦ ونحوه في ص ٩٧ وانظر صحيح مسلم بصرح النووي ص ٢٤٤ ج ١ حيث أعجبه حديث فأمر ابنه بكتاتنه .

(٦) انظر تاريخ بغداد ص ٢٥٩ ج ٨ .

(٧) مجال جمع مجلة والمجلة صحيفة ، يكتب فيها . أي التي لأبيهم صحفا . انظر لسان العرب مادة

(جلل) ص ١٢٧ ج ١٣ .

(٨) تقييد العلم ص ٩٥ و ٩٦ .

تلك أخبار متعاضدة ، ثبت أن الصحابة رضوان الله عليهم قد أباحوا الكتابة ، وكتبوا الحديث لأنفسهم ، وكتب طلابهم بين أيديهم ، وأصبحوا يتواصون بكتابة الحديث وحفظه ، كما ثبت ذلك عن علي رضي الله عنه ، وعن ابن عباس ، وعن الحسن ، وأنس بن مالك رضي الله عنهم ، بعد أن كرهها بعض الصحابة عندما كانت أسباب المنع قائمة .

ويتجلى لنا رجوع بعض من كره الكتابة عن رأيهم مما روئاه عن ابن مسعود وعن أبي سعيد الخدري ، إذ بعد أن كانوا يكرهون أن يكتبوا في الصحف غير القرآن كتبوا الاستخارة والتشهد ، وفي هذا دليل واضح أن النهي من كتب ماسوى القرآن إنما كان مخافة أن يضاهى بكتاب الله تعالى غيره ، وأن يُستغفل عن القرآن بسواه ، ويقول الخطيب البغدادي : ( فلما أمن ذلك ، ودعت الحاجة إلى كتب العلم — لم يكره كتبه ، كما لم تكره الصحابة كتب التشهد ، ولا فرق بين التشهد وبين <sup>(١)</sup> غيره من العلوم في أن الجميع ليس بقرآن ، ولن يكون كتب الصحابة ما كتبوه من العلم وأمروا بكتبه إلا احتياطاً ، كما كان كراهيتهم لكتبه احتياطاً ، والله اعلم ) . <sup>(٢)</sup>

\*\*\*

### ثالثاً — التدوين في عصر التابعين

لقد تاقى التابعون علومهم على يدي الصحابة ، وخالطوهم وعرفوا كل شيء عنهم ، وحملوا الكثير الطيب من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن طريقهم ، وعرفوا متى كره هؤلاء كتابة الحديث ومتى أباحوه ، فقد تأسوا بهم

(١) كان ينبغي ألا يكرر ( بين ) .

(٢) تقييد العلم ص ٩٤ .

وهم نزعيل الأول الذين حفظوا القرآن والسنة ، فمن الطبيعي أن تتفق آراء التابعين وآراء الصحابة حول حكم التدوين ، فإن الأسباب التي حلت الخلفاء الراشدين والصحابة على الكراهة هي نفسها التي حلت التابعين عليها ، فيقف الجميع موقفاً واحداً ، ويكرهون الكتابة مادامت أسباب الكراهة قائمة ، ويجمعون على الكتابة وجوازها عند زوال تلك الأسباب ، بل إن أكثرهم يحض على التدوين ويشجع عليه . ولن نستغرب أن نرى خبرين عن تابعي أحدهما يمنع الكتابة والآخر يبيحها ، ولن نعجب من كثرة الأخبار التي تدل على الكراهة في مختلف أجيال التابعين — كبارهم وأواسطهم وصغارهم — والأخبار التي تدل على الإباحة — مادامنا نوجه كل مجموعة من هذه الأخبار وجهة تلائم الأسباب التي أدت إليها ، ونرى أن سبيل الصحابة المتأخرين وكبار التابعين إباحة تقييد الحديث ، بشروط تتمتع معها كراهته الماثورة عندهم عن النبي وكبار الصحابة ، <sup>(١)</sup> فقد امتنع عن الكتابة من كبار التابعين عبيدة بن عمرو السلماني الماردى (٥٧٢ - ) ، وإبراهيم بن يزيد النخعي ( - ٥٩٢ ) ، وجابر بن زيد ( - ٥٩٣ ) وإبراهيم النخعي ( - ٥٩٦ ) ، ولم يرض عبيدة أن يكتب عنه أحد ، ولا يقرأ عليه أحد <sup>(٢)</sup> ، وقد نصح إبراهيم فقال له : « لا تخلدن هني كتاباً » <sup>(٣)</sup> ، وقبل وفاته دعا بكتبه فأحرقها وقال : ( أخشى أن يليها قوم يضمونها غير مواضعها ) <sup>(٤)</sup> ، وكره إبراهيم النخعي أن تكتب

(١) انظر تقييد العلم : انظر تصدير أستاذنا الدكتور يوسف المشي ١٩ ومقالته في مجلة

الثقافة المصرية : العدد ( ٣٥٢ ) السنة السابعة المصنف ( ٨ ) .

(٢) ( ٣٠٢ ) جامع بيان العلم من ٦٧ ج ١ وتقييد العلم من ٤٥ و ٤٦ وانظر كتاب العلم لأزهير

س ١٩٣ : ب .

(٤) جامع بيان العلم وفضله من ٦٧ ج ١ ونحوه في سنن المازني من ١٢١ ج ١ ووطبقات

ابن سعد من ٦٣ ج ٦ .

الأحاديث في الكراريس ، وتشبه بالمصاحف ، <sup>(١)</sup> وكان يقول : ( ما كتبت شيئاً قط ) <sup>(٢)</sup> ، حتى إنه منع حماد بن سليمان من كتابة أطراف الأحاديث <sup>(٣)</sup> ، ثم تساهل في كتابتها ، قال ابن هون : ( رأيت حماداً يكتب عن إبراهيم فقال له إبراهيم : ألم أنهك ؟ قال إنما هي أطراف ) <sup>(٤)</sup> .

ونسرع عسراً الشعبي ( ١٧ - ٨١٠٣ ) يردد عبارته المشهورة : ( ما كتبت سوداء في بيضاء ، ولا سمعت من رجل حديثاً فأردت أن يعيده علي ) <sup>(٥)</sup> .

وقد ازدادت كراهة التابعين للكتابة عندما اشتهرت آراؤهم الشخصية ، تخافوا أن يدونها طلابهم مع الحديث ، وتحمل عنهم ، فيدخله الالتباس .

ويمكننا أن نستنبط أن من كره الكتابة وأصر ، إنما كره أن يدون رأيه ، وفي هذا يقول أستاذنا الدكتور يوسف العش : ( وأما من ورد عنهم

(١) انظر سنن الداريم ص ١٢١ ج ١ ، وجامع بيان العلم وفضله ص ٦٧ ج ١ وتفيد العلم ص ٤٨ .

(٢) تهديد العلم ص ٦٠ ، وكان يقول : ( لا تكتبوا فتشكلوا ) وانظر جامع بيان العلم ص ٦٨ ج ١ .

(٣) انظر طبقات ابن سعد ص ١٩٠ ج ١ .

(٤) سنن الداريم ص ١٢٠ ج ١ ونحوه في كتاب العلم لزهير بن حرب ص ١٩٤ . قال أستاذنا الدكتور يوسف العش : ( ولقد تشدد بعضهم فأراد ألا يكون جيل للشبه أبداً فأحل كتابة العلم في الأطراف — أي على أطراف العظام فقط — كإبراهيم النخعي ، فهي صعبة الحفظ ، والمضاهاة بينها وبين الكراريس بعيدة . ١٠ ) انظر : الصفحة (٧) من مجلة الثقافة المصرية عدد ٣٥٢ السنة الرابعة . أقول : ليس المراد من الأطراف ( أطراف العظام ) بل أطراف الأحاديث . وهي أن يكتب المصنف طرف الحديث بحيث يعرف بقيته مع الجمع لأسانيد ، ويوضح مذهبنا إليه رواية زهير بن حرب وفيها قول لإبراهيم ( لا بأس بكتاب الأطراف ) انظر كتاب العلم ص ١٩٤ . وكتب الأطراف كثيرة عقد لها صاحب الرسالة المنتطرة بحثاً في رسالته ( صفحة ٢٢٥ - ١٢٧ ) وكتاب ( ذخائر الوارث ) لعبد الله النابلسي هو أحد كتب الأطراف المشهورة .

(٥) العلم لزهير بن حرب ص ١٨٧ : ب ، وجامع بيان العلم ص ٦٧ ج ١ .

الامتناع عن الإكتاب من هذا الجبل ، فيؤول امتناعهم بما لا يخالف ما انتهينا إليه ، فهم جميعاً فقهاء <sup>(١)</sup> وليس بينهم محدث ليس بفقهاء ، والفقهاء يجمع بين الحديث والرأى ، فيخاف تقييد رأيه واجتهاده إلى جانب أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> . ، ويوضح هذا بأمثلة ثبت ماذهب إليه ، فيقول : ( إننا نجد في الواقع أخباراً تروى كراهتهم لكتابة الرأى ، كاعتذار زيد بن ثابت عن أن يكتب عنه كتاب مروان . . . وجاء رجل إلى سعيد بن المسيب — وهو من الفقهاء الذين روى امتناعهم عن الإكتاب — فسأله عن شيء فأملأه عاياه ، ثم سأله عن رأيه فأجاب ، فكتب الرجل ، فقال رجل من جلساء سعيد : أيا كتب يا أبا محمد رأيك ؟ فقال سعيد للرجل : فاولئها ، فناولها الصحيفة فخرقها <sup>(٣)</sup> ، وقيل لجابر بن زيد : إنهم يكتبون رأيك ، قال : يكتبون ما عسى أرجع منه غداً <sup>(٤)</sup> ؟

وكل هذه الأقوال رويت من علماء ، حدث المؤرخون عنهم أنهم كرهوا إكتاب الناس ، وهي تدل دلالة صريحة على أن الكراهة ليست في كتابة العلم أى الحديث ، بل في كتابة الرأى ، وأن الأخبار التي وردت في النهى دون تخصيص إنما قصد بها الرأى خاصة . وبشابه هذا الأمر ما حدث في أمر كراهة الرسول والصحابة الأولين : من التماس الحديث بالقرآن ، أو الانسكاب عليه

(١) ذكر أسلافنا هنا أسماء بعض من ذكرتهم قبل وأضاف ( سعيد بن المسيب ) ( — ١٩١ هـ ) . وطائوس ( — ١٠٦ هـ ) والقاسم ( ١٠٧ هـ ) وغيرهم . انتهى ما لم نذكره في النص .

(٢) تقييد العلم : التصدير ص ٢٠ .

(٣) راجع الخبر في جامع بيان العلم ص ١٤٤ ج ٢ .

(٤) انظر جامع بيان العلم وفضله ص ٣١ ج ٢ .



دونه ، فما كانوا يحشونه من الحديث . أصبح خشية التابعين الأولين من الرأي والتبأسه بالحديث<sup>(١)</sup> .

ويقوى هذا الرأي عندنا ماورد عن هؤلاء التابعين من أخبار يحثون فيها على الكتابة ، ويسمحون لطلابهم أن يكتبوا عنهم ، وقد نشطت الكتابة عندما فرق طلاب العلم بين النهي عن كتابة الرأي والنهي عن كتابة الرأي مع الحديث ، ونرى التابعين يتكبرون على الكتابة في حلقات الصحابة ، بل إن بعضهم كان يحرص على الكتابة حرصاً شديداً ، فهذا سعيد بن جبير ( - ٨٩٥ ) كان يكتب عن ابن عباس ، فإذا ما امتلأت صفحته كتب في نعله حتى يملأها<sup>(٢)</sup> ، وعنه قال : ( كنت أسير بين ابن عمر وابن عباس ، فكنت أسمع الحديث منهما ، فأكتبه على واسطة الرجل حتى أنزل فأكتبه<sup>(٣)</sup> ) ، ورخص سعيد بن المسيب ( - ٨٩٤ ) لعبد الرحمن بن حرمة بالكتابة حينما شكوا إليه سوء حفظه<sup>(٤)</sup> ، ونرى عامراً الشعبي بعد أن كان يقول : ما كتبت سوداء في بيضاء - يردد قوله : ( الكتاب قيد العلم<sup>(٥)</sup> ) ، وكان يحض على الكتابة ويقول : ( إذا سمعتم مني شيئاً فاكثبوه ولو في حائط )<sup>(٦)</sup> ، ومع هذا ، فقد روى أنه

(١) مجلة الثقافة المصرية : الصفحة ٨ - ٩ من العدد ٣٥٢ في السنة السابعة .

(٢) انظر تقييد العلم ص ١٠٢ وانظر المحدث الفاضل : نسخة دمشق ٤ : ب ج ٤ قوله ( كتبت في طورهما حتى تمتلأ ) .

(٣) تقييد العلم ص ١٠٣ ونحوه في جامع بيان العلم ص ٧٢ ج ١ وفارن بطبقات ابن سعد ص ١٧٩ - ١٨٠ ج ٦ .

(٤) انظر المحدث الفاضل نسخة دمشق ص ٤ : ب ج ٤ ، وجامع بيان العلم وفضله ص ٧٣ ج ١ وتقييد العلم ص ٩٩ .

(٥) تقييد العلم ص ٩٩ ، وجامع بيان العلم ص ٧٥ ج ١ .

(٦) المرجع السابق ص ١٠٠ وانظر نحوه في المحدث الفاضل نسخة دمشق ص ٤ : ب ج ٤ ، والعلم لرهير ص ١٩٣ : ب .

لم يوجد له بعد موته إلا كتاب بالقرائض والجراحات<sup>(١)</sup> ، وإذا كانت كتيبه التي تركها قليلة ولا تدل على نشاطه العلمي — فإننا نعزو هذا إلى قوة حافظته ، لأنه كان يعتمد على الحفظ أكثر من اعتماده على الكتابة ، وهذا لا ينافي قط املاءه لطلابه وحثهم على الكتابة . ويقول الضحاك بن مزاحم ( - ١٠٥ هـ ) : ( إذا سمعت شيئاً فاكتهه ولو في حائط ) كما أنه أملى على حسين بن عقيل مناسك الحج<sup>(٢)</sup> .

وانتشرت الكتب حتى قال الحسن البصري ( - ١١٠ هـ ) : ( إن لنا كتباً كنا نتعاملها<sup>(٣)</sup> ) . وكان عمر بن عبد العزيز ( ٦١ - ١٠١ هـ ) يكتب الحديث ، روى عن أبي قلابة قال : ( خرج علينا عمر بن عبد العزيز لصلاة الظهر ومعه قرطاس ثم خرج علينا لصلاة العصر وهو معه ، فقلت له : يا أمير المؤمنين ، ما هذا الكتاب ؟ قال : حديث حدثني به عون بن عبد الله فأعجبني فكتبته<sup>(٤)</sup> . . . ) وهذا يدل على أن الكتابة قد شاعت بين مختلف الطبقات ولم يعد أحد ينسكرها في أواخر القرن الأول الهجري وأوائل القرن الثاني . وقد كثرت الصحف والكتب في ذلك الوقت حتى أنرى مجاهد بن جبر ( - ١٠٣ هـ ) يسمح لبعض أصحابه أن يصعدوا إلى غرفته فيخرج إليهم كتيبه فينسخون منها<sup>(٥)</sup> .

(١) انظر تاريخ بغداد ص ٢٣٢ ج ١١ .

(٢) انظر جامع بيان العلم وفضله ص ٧٢ ج ١ .

(٣) جامع بيان العلم وفضله ص ٧٤ ج ١ ، والعلم لزهري ص ١٨٩ : ب .

(٤) سنن القاري ص ١٣٠ ج ١ وسمع من يزيد الرقاشي أحاديث عن أنس فكتبها وفرض له في الديوان ، انظر الحديث الفاصل ص ٣ : ب ، ج ٤ وستحدث عن خدمة عمر بن عبد العزيز لسنة وأمره بكتابتها بعد قليل .

(٥) انظر سنن الدراي ص ١٢٨ ج ١ ، وتقييد العلم ص ١٠٥ ونرى في سنن الدرامي ص ١٢١ ج ١ أنه كان يكره أن يكتب العلم في السكراريس ، فعلم السكراةة على أن يضاهي بهذه القرآن أو أن تؤون السكراريس إلى غير أهلها .

ويطلب هشام بن عبد الملك من عامله أن يسأل رجاء بن حيوة (١١٣هـ) عن حديث ، فيقول رجاء : (فكنت قد نسيت له لولا أنه كان عندي مكتوباً)<sup>(١)</sup> . وكان عطاء بن أبي رباح (١١٤هـ) يكتب لنفسه ، ويأمر ابنه أحياناً أن يكتب له<sup>(٢)</sup> ، وكان طلابه يكتبون بين يديه<sup>(٣)</sup> ، وقد بالغ في حض طلابه على التعلم والكتابة ، فمن أبي حكيم الهمداني قال : (كنت عند عطاء بن أبي رباح ، ونحن غلمان ، فقال : يا غلمان ، تعالوا كتبوا ، فن كان منكم لا يحسن كتبنا له ، ومن لم يكن معه قرطاس أعطيناه من عندنا<sup>(٤)</sup> ١١١) .

ونشطت الحركة العلمية وازدادت معها الكتابة والقراءة على العلماء ، ويدل على هذا ما روى عن الوليد بن أبي السائب قال : رأيت مكحولاً وناظراً وعطاء تقرأ عليهم الأحاديث<sup>(٥)</sup> ، وعن عبيد الله بن أبي رافع ، قال : (رأيت من يقرأ على الأعرج - عبد الرحمن بن هرمز - (١١٧هـ) ، حديثه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيقول : هذا حديثك يا أبا داود؟ قال : نعم<sup>(٦)</sup> . .) وها هو ذا نافع مولى ابن عمر (١١٧هـ) يملئ العلم على طلابه ، وطلابه يكتبون بين يديه<sup>(٧)</sup> . وبصور لنا فتادة بن دعامة السدوسي (١١٨هـ) بإجابته لمن يسأله عن كتابة الحديث - موقف هذا الجيل من التأليف من الكتابة ، بعد أن نشأت فيهم وانتشرت وأصبحت من ضروريات

(١) سنن الدارمي ص ١٢٩ ج ١ ، وتقييد العلم ص ١٠٨ .

(٢) انظر الحديث للفواصل نسخة دمشق ص ٣ : ب ج ٤ .

(٣) انظر سنن الدارمي ص ١٢٩ ج ١ .

(٤) الحديث للفواصل نسخة دمشق ص ٣ : ب ج ٤ .

(٥) السكافية في علم الرواية ص ٢٦٤ .

(٦) طبقات ابن سعد ص ٢٠٩ ج ٥ .

(٧) انظر سنن الدارمي ص ١٢٩ و ١٢٦ ج ١ .

كل طالب علم ، فيقول : ( وما يمنعك أن تكتب ، وأخبرك اللطيف الخبير أنه يكتب : « قالَ عَلِيٌّ عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ ، لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى » <sup>(١)</sup> ) ؟  
وكرّرت الصحف المدونة ، حتى إن خالداً السكلاعي ( - ١٠٤ هـ ) جعل  
علمه في مصحف له أضرار وعرا <sup>(٢)</sup> .

\* \* \*

### رابعاً — خدمة عمر بن عبد العزيز للسنة

عاش عمر بن عبد العزيز في جو علمي ، فلم يكن بعيداً — وهو أمير الأمة —  
عن العلماء ، ورأيناه يكتب بنفسه بعض الأحاديث ، ويشجع العلماء ، وقد  
رأى أن يحفظ حديث الرسول صلى الله عليه وسلم ويجمعه ، وربما دعاه إلى هذا  
نشاط التابعين آنذاك وإباحتهم للكتابة حين زالت أسباب الكراهة ، لأننا  
لا ننقل أن يأمر بجمع السنة وتدوينها والعلماء كارهون لهذا ، ولو كرهوا كتابتها  
ما استجابوا للدعوت ، وما لاشك فيه أن خشيته من ضياع الحديث دفعته إلى  
العمل لحفظه .

ويمكننا أن نضم إلى ما ذكرنا سبباً آخر كان له أثر بعيد في نفوس العلماء  
حاجهم على تنقيح السنة وحفظها ، وهو ظهور الوضع بسبب الخلافات السياسية  
والمذهبية ، ويؤكد لنا هذا ما يرويه أخو ابن شهاب الزهري عنه قال : ( سمعته —  
يعني ابن شهاب — يقول : لولا أحاديث تأتينا من قبل المشرق تفكرها لانقرعها —

(١) تنقيح العلم ص ١٠٣ والآية ٥٣ من سورة طه وانظر طبقات ابن سعد ص ٢ قم  
٢ ج ٧ وما روى عنه في سنن الدارمي من كراهية يحمل على الوجه الذي بيناه آنفاً ، انظر  
سنن الدارمي ص ١٢٠ ج ١ .

(٢) انظر تذكرة الحفاظ ص ٨٧ ج ١ .

ما كتبت حديثاً ، ولا أذنت في كتابه<sup>(١)</sup> (ورأى الزهري هذا رأى أكثر علماء ذلك العصر ، فإن حرصهم على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن يدرس لا يقل عن حرصهم على سلامته من الكذب والوضع ، فكان هذان العاملان من أقوى العوامل التي حفزت همم العلماء إلى خدمة السنة وكتابتها ، عندما تبنت الحكومة جمعها رسمياً على يدي الخليفة الورع عمر بن عبد العزيز ، الذي اتخذ خطوة حازمة فكتب إلى الآفاق : ( انظروا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجمعوه<sup>(٢)</sup> ) .

وكان فيما كتب إلى أهل المدينة : ( انظروا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكتبوه ، فإن خفت دروس العلم وذهب أهله<sup>(٣)</sup> ) . وكان في كتابه إلى أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ( - ١١٧ هـ ) عامله على المدينة أن ( اكتب إلى بما ثبت عندك من الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبحديث عمرة ، فإن خشت دروس العلم وذهب أهله<sup>(٤)</sup> ) . وفي رواية : أمره ( أن يكتب له العلم من عند عمرة بنت عبد الرحمن ( - ٩٨ هـ ) ، والقاسم بن محمد ( - ١٠٧ هـ ) ، فكتبه له<sup>(٥)</sup> ) وفي رواية : ( فإن خفت دروس العلم وذهب العلماء ولا تقبل إلا حديث النبي صلى الله عليه وسلم ، وليقشوا العلم ،

(١) تقييد العلم من ١٠٨ .

(٢) فتح الباري من ٢٠٤ ج ١ رواه أبو قعيم في تاريخ أصبهان .

(٣) سنن الدارمي من ١٢٦ ج ١ وقارن بالحدث الفاصل نسخة دمشق من ٤ : آ ج ٤ وقارن

بكتاب الأموال من ٣٥٨ - ٣٥٩ .

(٤) سنن الدارمي من ١٢٦ ج ١ ، وقارن بطبقات ابن سعد من ١٣٤ قسم ٢ ج ٢ وبالأموال

لابن سلام من ٥٧٨ وبالنارخ الصغير للبخاري من ١٠٥ وتقييد العلم من ١٠٥ .

(٥) مقدمة الجرح والتصديق من ٢١ ، والمراد أن يكتب له حديث عمرة ، لأنها توفيت قبل

سنة (٩٩ هـ) ، السنة التي تولى فيها عمر بن عبد العزيز الخلافة ، وواضح هذا في الخبر الذي قبله .

وليجلسوا حتى يعلم من لا يعلم ، فإن العلم لا يهلك حتى يكون سراً <sup>(١)</sup> .

كما أمر ابن شهاب الزهري ( - ١٢٤ هـ ) وغيره بجمع السنن <sup>(٢)</sup> ، وربما لم يكتب عمر بن عبد العزيز بأمر من أمرهم بجمع الحديث ، فأرسل كتباً إلى الآفاق يحث المسؤولين فيها على تشجيع أهل العلم على دراسة السنة وإحيائها ، ومن هذا ما يرويه عكرمة بن عمار قال : ( سمعت كتاب عمر بن عبد العزيز يقول : ( أما بعد فأمروا أهل العلم أن ينتشروا في مساجدكم ، فإن السنة كانت قد أميتت <sup>(٣)</sup> ) كما كتب ( إنه لا رأى لأحد في كتاب ، وإنما رأى الأئمة فيما لم ينزل فيه كتاب ولم تمض به سنة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا رأى لأحد في سنة سنّها رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> ) ، بل هناك اختبار ثبت أن عمر بن عبد العزيز قد شارك العلماء في مناقشة بعض ما جمعه ، من ذلك ما رواه أبو الزناد عبد الله بن ذكوان القرشي قال : ( رأيت عمر بن العزيز جمع الفقهاء ، فجمعوا له أشياء من السنن ، فإذا جاء الشيء الذي ليس العمل عليه ، قال : هذه زيادة ليس العمل عليها <sup>(٥)</sup> ) .

لقد بذل عمر بن عبد العزيز جهده في المحافظة على السنة - مع قصر

(١) فتح الباري ص ٢٠٤ ج ١ .

(٢) انظر جامع بيان العلم وفضله ص ٧٦ ج ١ .

(٣) المحدث الفاضل ص ١٥٣ .

(٤) سنن الدارمي ص ١١٤ ج ١ ، وانظر جامع بيان العلم وفضله ص ٣٤ ج ٢ .

(٥) قبول الأخبار ص ٣٠ ، وتوفي أبو الزناد سنة ( ١٣١ هـ ) ، ومن ذلك أيضاً ( ما روى عن يعقوب بن عبد الرحمن عن أبيه ، قال : حضرت عبيد الله بن عبد الله ، دخل على عمر بن عبد العزيز ، فأجاس قوماً يكتبون ما يقول ، فلما أراد أن يقوم ، قال له عمر : ( منمتا شيئاً ) . قال : وما هو يا ابن عبد العزيز ؟ قال : ( كتبنا ما قلت ) قال : وأين هو ؟ قال : نجى به ففرق . تنقيح العلم ص ٤٥ ) ربما كره الكتابة عنه لأنه ممن يجب الاعتماد على الحفظ كما سنذكر بعد قليل .

مدة خلافته ، فقد طلب من أبي بكر بن حزم جمع الحديث ، وأبو بكر هذا من  
أعلام عصره ، قال فيه مالك بن أنس : ( ما رأيت مثل أبي بكر بن حزم أعظم  
مروءة ولا أتم حالا .. ولى المدينة والقضاء والموسم <sup>(١)</sup> ) ، وعنه قوله : ( لم يكن  
عندنا أحد بالمدينة عنده من علم القضاء ما كان عند أبي بكر <sup>(٢)</sup> ) . وكان قد  
طلب منه أن يكتب إليه حديث عمرة بنت عبد الرحمن ، وهي خالته ، نشأت  
في حجر عائشة ، وكانت من أثبت التابعين في حديث عائشة رضى الله عنها <sup>(٣)</sup> .  
وأما القاسم بن محمد بن أبي بكر ( ٣٧ - ١٠٧ هـ ) الذى ذكر فى بعض الروايات  
فهو أحد الفقهاء السبعة فى المدينة ، وعالم أهل زمانه ، تلقى علمه عن عمته عائشة رضى الله  
عنها ، وعائشة أم المؤمنين معروفة بعلمها وتصقها فى السنة ، وهى غنية عن التعريف .  
وأما ابن شهاب أحد الذين شاركوا فى الجمع والكتابة فهو أحد أعلام ذلك  
العصر ، كان قد كتب السنن وما جاء عن الصحابة أثناء طلبه العلم <sup>(٤)</sup> . وكان  
ذامكانة رفيعة ، فقد روى عن أبي الزناد أنه قال : ( كنا نكتب الحلال  
والحرام وكان ابن شهاب يكتب كل مسمع ، فلما احتجج إليه علمت أنه  
أعلم الناس ) <sup>(٥)</sup> .

وإذا كانت المنية قد اخترمت الخليفة الراشد الخامس قبل أن يرى الكتب

( ١ و ٢ ) تهذيب التهذيب ص ٣٩ ج ١٢ .

( ٣ ) انظر المرجع السابق ص ٤٣٨ ج ١٢ ، وقال صفوان بن عينة : أعلم الناس بحديث  
عائشة ثلاثة ، القاسم بن محمد ، وهروء بن الزبير ، وعمرة بنت عبد الرحمن . انظر مقدمة المبرج  
والتعديل ص ٤٥ .

( ٤ ) انظر جامع بيان العلم وفضله ص ٢٦ ج ١ والجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع  
ص ١٥٦ ج ١ .

( ٥ ) جامع بيان العلم وفضله ص ٢٣ ج ١ ، وانظر ترجمة ابن شهاب فى الفصل الثانى من  
الكتاب الخامس من هذا الكتاب .

التي جمعها أبو بكر - كما يذكر ذلك بعض العلماء<sup>(١)</sup> - فإنه لم تفتحه أولى ثمار جهوده ، التي حققها ابن شهاب الزهري الذي يقول : ( أسرنا عمر بن عبد العزيز بجمع السنن ، فسكتبناها دفترًا دفترًا ، فبعث إلى كل أرض له عليها سلطان دفترًا<sup>(٢)</sup> ) ، وعلى هذا يحمل ما قاله المؤرخون والعلماء : ( أول من دون العلم ابن شهاب<sup>(٣)</sup> ) وله أن يفخر بعلمه هذا ، ويقول : ( لم يدون هذا العلم أحد قبل تدويني<sup>(٤)</sup> ) .

وقد اعتبر علماء الحديث تدوين عمر بن عبد العزيز هذا أول تدوين للحديث ورددوا في كتبهم هذه العبارة : ( وأما ابتداء تدوين الحديث فإنه وقع على رأس المائة في خلافة عمر بن عبد العزيز)<sup>(٥)</sup> أو نحوها .

ويفهم من هذا أن التدوين الرسمي كان في عهد عمر بن عبد العزيز ، أما تقييد الحديث وحفظه في الصحف والرقاع والعظام فقد مارسه الصحابة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم ينقطع تقييد الحديث بعد وفاته عليه الصلاة والسلام ، بل بقي جنباً إلى جنب مع الحفاظ حتى قبض للحديث من يودعه المدونات الكبرى .

وسيتبين لنا بعد قليل أن والد عمر بن عبد العزيز قد سبق ابنه في طلب تدوين الحديث . وأن أهل الحديث لم يسكوا طوال القرن الأول عن تقييد حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وسام منتظرين سماح الخليفة وأمره ، وقد ذكرنا

(٦) انظر قواعد التحديث ص ٤٧ .

(١) جامع بيان العلم وفضله ص ٧٦ ج ١ .

(٢) المرجع السابق ص ٧٦ ج ١ وحلية الأولياء ص ٣٦٣ ج ٣ .

(٣) الرسالة المستطرفة ص ٤ .

(٤) تدريب الراوي ص ٤٠ وقواعد التحديث ص ٤٦ ، ونحو هذا في توجيه النظر ص ٦ .

وإرشاد الراوي ص ١٤ ج ١ .



شيئاً من هذا فيما عرضه من أخبار عن سماح الصحابة والتابعين بالكتابة وكتابتهم لأنفسهم .

وهكذا كانت نهاية القرن الأول الهجرى وبداية القرن الثانى خاتمة حاسمة لما كان من كراهة الكتابة وإباحتها ، فدونت السنة فى صحف وكراريس ودفاتر ، وكثرت الصحف فى أيدي طلاب الحديث .

\* \* \*

وقد يظن الباحث أن كراهة الكتابة قد ولت ، وانهمزت أمام إباحتها ، ولم تعد هذه الإباحة مجرد رأى ، بل انتقل الرأى إلى التطبيق فعلاً ، وتبنت الدولة الإشراف على الكتابة ، ولكننا لا نلبث أن نسمع أصوات من يكره الكتابة تملو من جديد ، وكان بعض هؤلاء من نفس جيل التابعين الثانى (أواسطهم) ومن صفارهم ، فقد راعهم أن يروا الحديث فى كراريس ودفاتر ، وأن يعتمد طلاب الحديث والعلماء على الكتب ، ويملأوا الحفظ ، فتمسكوا بالآثار التى لا تبيح الكتابة ، وأبوا أن ينكب أهل الحديث على دفاترهم ، ويمملوها خزائن علمهم ، ولم يجبرهم أن يخاف سبيل الصحابة فى الحفظ والاعتماد على الذاكرة ، وحق لهم أن يكرهوا الاتكال على الكتب ، لأن فى الاتكال على المكتوب وحده اضعافاً للذاكرة ، وانصرافاً عن العمل به .

وها هو ذا الضحاك بن مزاحم الذى أباح الكتابة سابقاً ، والذى أملى مناسك الحج حين زال خوفه من أسباب الكراهة — ها هو ذا يقول : ( يأتى على الناس زمان تمكث فيه الأحاديث حتى يبقى المصحف بفباره لا ينظر فيه <sup>(١)</sup> ) وفى رواية عنه ( يأتى على الناس زمان يعلق فيه المصحف حتى بعش على المنكبوت ، لا ينتفع به فيه ، وتكون أعمال الناس بالروايات والأحاديث <sup>(٢)</sup> )

(١) جامع بيان العلم س ٦٥ ج ١ .

(٢) جامع بيان العلم س ١٢٩ ج ٢ .

لقد تصور عاقبة هذا الإقبال على الكتابة ؛ وجعل الحديث في دفاتر وكراريس ، فأعلن إنكاره مدوياً : ( لا تتخذوا للحديث ككراريس المصاحف )<sup>(١)</sup> .

ويمكننا أن نحمل قول الزهرى : ( كنا نكره كتاب العلم ، حتى أكرهنا عليه هؤلاء الأسراء ، فرأينا ألا نمنعه أحداً من المسلمين )<sup>(٢)</sup> — على ما بيناه ، لأننا نعرف أن الإمام الزهرى كان يكتب الحديث وهو في دور طلب العلم ، وكان يشجع أصحابه على الكتابة ؛ حتى إنه كان يكتب في ظهر نعله خشية — أن يفوته الحديث<sup>(٣)</sup> وفلا عندما طلب منه الخليفة هشام بن عبد الملك أن يكتب لبنيه خرج وأملى على الناس الحديث<sup>(٤)</sup> وقال : ( استكتبني الملوك ، فأكتبهم ، فاستحييت الله إذ كتبها الملوك ألا أكتبها لغيرهم )<sup>(٥)</sup> .

وقد سبق أن بينت أن حرصه على تنقيح السنة كان عاملاً كبيراً في تدوينه الحديث هو وبعض معاصريه .

وكان سعيد بن عبد العزيز يفخر بحفظه ويقول : ( ما كتب حديثاً قط )<sup>(٦)</sup> ونرى الإمام الأوزاعي بعد أن كان يلى على طلابه ويصحح لهم ما يكتبونه عنه ليجيزهم بروايته<sup>(٧)</sup> ، ينفر من الاعتماد على الكتاب ، ويتشائم مما سيؤول إليه الحفظ فلا يسره الميل عن طريق السلف الذين كانوا يتلقون الحديث من

(١) تقييد العلم ص ٤٧ .

(٢) المرجع السابق ص ١٠٧ ، وطبقات ابن سعد ص ٣٠ قسم ٢ ج ٢ .

(٣) انظر تقييد العلم ص ١٠٧ .

(٤) انظر حلية الأولياء ص ٣٦٣ ج ٣ .

(٥) جامع بيان العلم وفضله ص ٧٧ ج ١ .

(٦) سنن الدارمي ص ١٢١ ج ١ ، وتذكرة الحفاظ ص ٢٠٣ ج ١ وتوفى سعيد بن

عبد العزيز سنة ( ١٦٧ هـ ) .

(٧) انظر الكفاية ص ٣٢٢ .

أفواه العلماء ، فيقول : ( كان هذا العلم شيئاً شريفاً إذ كان من أفواه الرجال يتلقونه <sup>(١)</sup> ) ، ويتذاكرونه فلما صار في الكتب ذهب نوره ، وصار إنيسه غير أهله <sup>(٢)</sup> .

ونرى بعض من كره الكتابة في هذا العصر يعتمد عليها في حفظ الحديث ثم يحرم ما كتبه بعد أن يحفظه ، وقد قبل غير واحد من السلف أمثال سفيان الثوري ( - ١٦١ هـ ) ، وحجاج بن سلمة ( - ١٦٧ هـ <sup>(٣)</sup> ) وغيرهما . ويرى في هذا عن خالد الحذاء ( - ١٤١ هـ ) : ( ما كتبت شيئاً قط إلا حديثاً طويلاً ، فإذا حفظته محوته ) <sup>(٤)</sup> .

وكان كثير من التابعين يحمون كتبهم قبل وفاتهم ، أو يوصون بكتبهم إلى من يتقون به ، ليفيد منها ، خشية أن تقع في غير مواضعها ، فقد أوصى أبو قلابة بكتبه إلى أيوب <sup>(٥)</sup> ، كما أوصى شعبة بن الحجاج ابنه بصل كتبه بعد موته .

إن محاولة هؤلاء المانعين من الكتابة ، لم تخفف من نشاط الكتابة ، ولم تنف أمام هذا الجيل الذي نشأ عليها ، فقد كان تيار إباحة الكتابة أقوى بكثير من تيار كراهتها .

(١) انظر جامع بيان العلم وفضله ص ٦٨ ج ١ وفيه ( يتلقونه ) وما أنبتاء أصوب ويضيق مع ما ورد في المصادر الأخرى . وسنن الدارمي ص ١٢١ ج ١ وتقييد العلم ص ٦٤ ، تنقيح الأوزاعي سنة ( ١٥٧ هـ ) .

(٢) انظر تقييد العلم ص ٥٨ — ٦٠ .

(٣) المرجع السابق ص ٥٩ .

(٤) انظر طبقات ابن سعد ص ١٣٥ ج ٧ وتذكره الحافظ ص ٨٨ ج ١ ، وتنقيح أبو قلابة سنة ( ١٠٤ هـ ) .

(٥) انظر تقييد العلم ص ٦٢ ، ولد شعبة بن الحجاج سنة ( ٨٢ هـ ) وتوفي سنة ( ١٦٥ هـ ) .

ونرى أيوب السخيتاني ( - ١٣١ هـ ) يرد على من يعيب تقييد الحديث ،  
 فيقول : ( يعيرون علينا الكتاب !! ثم يقول « عَلِمُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ » <sup>(١)</sup> ).  
 وما لبث التياران أن توحدوا وألحت الحاجة القاهرة إلى الكتابة على  
 هؤلاء المانعين بأن يجاروا التيار العام ، ويعتمدوا في حفظ السنة على الحفظ  
 والكتابة معا .

يقول ابن الصلاح : ( ثم إنه زال ذلك الخلاف وأجمع المسلمون على  
 تسوية ذلك ، وإباحته ، ولولا تدوينه في الكتب لدرس في الأعصر الآخرة <sup>(٢)</sup> ).  
 ويقول الرامهرمزي : ( والحديث لا يضبط إلا بالكتاب ، ثم بالمقابلة  
 والمدارسة ، والتعهد والتحفظ ، والمذاكرة والسؤال ، والفحص عن الناقلين ،  
 والتفقه بما نقلوه ، وإنما كره الكتاب من كره في المصدر الأول ، لقرب العهد  
 وتقارب الإسناد ، ولثلا يعتمد الكاتب فيهله ، ويرغب عن تحفظه ، والعمل به ،  
 فأما الوقت متباعد ، والاسناد غير متقارب ، والطرق مختلفة ، والقلة  
 متشابهون ، وآفة النسيان معترضة ، والوهم غير مأمون ، فإن تقييد العلم بالكتاب  
 أولى وأشفى .. <sup>(٣)</sup> ) .

ولم تكن ظاهرة الاختلاف هذه ناشئة عن انقسام العلماء إلى حزبين  
 أو مدرستين ، إحداها تبيح الكتابة والأخرى تمنعها ، بل نشأت من تلك  
 الأسباب التي بينها ، فإذا ما زالت أسباب المنع أباح العلماء الكتابة ، وإذا  
 قامت عاد أكثرهم فنع الكتابة ، وإذا ما خيف من الاتكال على الكتاب  
 وإهمال الحفظ حلت أصوات المنع ثانية تطالب بالاعتماد على الذاكرة ، حتى

(١) تقييد العلم من ١١٠ وسنن الدارمي من ١٢١ ج ١ ، وجامع بيان العلم من ٧٣ ج ١ .

(٢) مقدمة ابن الصلاح من ١٧١ .

(٣) المحدث الفاضل من ٧١ .

أجمعت الأمة على الكتابة التي أصبحت من ضروريات حفظ الحديث لا يمكن الاستغناء عنها .

## خامسا - المصنفون الأوائل في الحديث

لم يلبث هذا التيار من النشاط العلمى وكتابة الحديث أن طالع للعالم بمدونات حديثة مختلفة على يدي أبناء النصف الأول من القرن الثانى الهجرى ، وقد ظهرت تلك المصنفات والكتب فى أوقات متقاربة ، وفى مناطق مختلفة من الدولة الإسلامية ، فبعد أن كان أهل الحديث يجمعون الأحاديث المختلفة فى الصحف والكراريس ، أصبحوا يرتبون الأحاديث على الأبواب ، وكانت هذه المصنفات تشتمل على المتن وما يتعلق بها ، وكان بعضها يسمى مصنفا وبعضها يسمى جامعاً أو مجموعاً وغير ذلك . وقد اختلف فى أول من صنف وروى ، فقيل عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج البصرى ( ١٥٠ - ١٥٠هـ ) بمكة ، ومالك بن أنس ( ٩٣ - ١٧٩هـ ) أو محمد بن إسحاق ( ١٥١ - ١٥١هـ ) بالمدينة المنورة ، وصنف بها محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب ( ٨٠ - ١٥٨هـ ) موطأ أكبر من موطأ مالك ، والربيع بن صبيح ( ١٦٠ - ١٦٠هـ ) أو سعيد بن أبي عروبة ( ١٥٦ - ١٥٦هـ ) أو حاد ابن سلمة ( ١٦٧ - ١٦٧هـ ) بالبصرة ، وسفيان الثوري ( ٩٧ - ١٦١هـ ) بالكوفة ، ومعمربن راشد ( ٩٥ - ١٨٣هـ ) باليمن ، والإمام عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي ( ٨٨ - ١٥٧هـ ) بالشام ، وعبد الله بن المبارك ( ١١٨ - ١٨١هـ ) بخراسان ، وهشيم بن بشير ( ١٠٤ - ١٨٣هـ ) بواسط<sup>(١)</sup> ، وجريز بن عبد الحميد

(١) انظر تاريخ بغداد ص ٨٥ ج ١٤ ، ومذكورة المفاصل ص ٢٢٩ ج ١

(١٠ - ١١٨ هـ) بالرى ، وعبد الله بن وهب (١٢٥ - ١٩٧ هـ) بمصر<sup>(١)</sup> ، ثم تلام كثير من أهل عصرهم فى النسخ على منوالهم ، وقد كان هذا التصنيف بالنسبة إلى جمع الأبواب وضمها إلى بعضها فى مؤلف أو جامع ، وأما جمع حديث إلى مثله فى باب واحد ، فقد سبق إليه التابعى الجليل عاصم الشعمى (١٩ - ١٠٣ هـ) ، الذى يروى عنه أنه قال : هذا باب من الطلاق جسيم ، إذا اعتدت المرأة ورثت<sup>(٢)</sup> ، وساق فيه أحاديث<sup>(٣)</sup> .

وكان معظم هذه المصنفات ، والجامع يضم الحديث الشريف وفتاوى الصحابة والتابعين ، كما يتجلى لنا هذا فى موطأ الإمام مالك بن أنس<sup>(٤)</sup> ، ثم رأى بعضهم أن تفرد أحاديث النبى صلى الله عليه وسلم فى مؤلفات خاصة ، فألفت المسانيد ، وهى كتب تضم أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم بأسانيدھا خالية من فتاوى الصحابة والتابعين ، تجمع فيها أحاديث كل صحابى - ولو كانت فى مواضيع مختلفة - تحت اسم مسند فلان . ومسند فلان . وهكذا .

(١) انظر المحدث الفاضل ص ١٥٥ : ب وما بعدها ، وتدريب الراوى ص ٤٠ : والجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ١٨٦ : ب - ١٨٧ : آ ومقدمة فتح البارى ص ٤ ومنهج ذوى النظر ص ٥١٨ .

(٢) المحدث الفاضل ص ١٥٥ : والجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع نسخة الاسكندرية ص ١٨٨ : أ ، ومقدمة فتح البارى ، وتدريب الراوى ص ٤٠ .

(٣) تدريب الراوى ص ٤٠ ، ومنهج ذوى النظر ص ١٨ ، وهناك أخبار كثيرة ، تثبت أن جمع الأبواب بعضها إلى بعض كان يندرج فى باب واحد . من ذلك ما رواه خالد بن دينار قال : قالت لأبى العالى : أعطنى كتابك . قال : ما كتبت الا باب الصلاة ، وباب الطلاق . وقال يحيى بن سعيد كان سفيان صاحب أبواب . وقال سفيان الثورى كم من أحاديث طنانان لا يؤبه لها قد أخرجنا عن صاحب هذا القبر ( ابن جريج ) فى أبواب . انظر الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع نسخة الإسكندرية ص ١٨٨ : أ - ١٨٨ : ب ومن ماصم الأحوال ( ١٤٢ هـ ) قال : ( قرأت على الشعمى أحاديث الفقه وأجازها لى ) انظر الكفاية ص ٢٦٤ . (٤) فى موطأ مالك ثلاثة آلاف مسألة وسبعماية حدث انظر رسالة المستطرفة ص ١١ .

وأول من ألف المسانيد أبو داود سليمان بن الجارود الطيالسي (١٣٣ - ٢٠٤ هـ)<sup>(١)</sup> وتبعه بعض من عاصره من أتباع التابعين وأتباعهم ، فصنف أسد بن موسى الأموي ( - ٢١٢ هـ ) ، وعبيد الله بن موسى العباسي ( - ٢١٣ هـ ) ، ومسدد البصري ( - ٢٢٨ هـ ) ونعيم بن حماد الخزاعي المصري ( - ٢٢٨ هـ ) ، واقفي الأئمة آثارهم ، كأحمد بن حنبل ( ١٦٤ - ٢٤١ هـ ) ، وإسحاق بن راهويه ( ١٦١ - ٢٣٨ هـ ) ، وعثمان بن أبي شيبة ( ١٥٦ - ٢٣٩ هـ ) وغيرهم<sup>(٢)</sup> .

ويعتبر مسند الإمام أحمد بن حنبل - وهو من أتباع أتباع التابعين - أوفى تلك المسانيد وأوسعها .

جمع هؤلاء الحديث ودرونيه بأسانيدهم . واجتنبوا الأحاديث الموضوعة ، وذكروا طرقاً كثيرة لكل حديث ، يتمكن بها جهابذة هذا العلم وصيارفته من معرفة الصحيح من الضعيف ، والقوى من المألوف ، كما لا يتيسر لكل طالب علم ، فرأى بعض الأئمة أن يصنفوا في الحديث الصحيح فقط ، فصنفوا كتبهم على الأبواب ، واقتصروا فيها على الحديث الصحيح ، ونظرت الكتب الستة في هذا العصر ، عصر أتباع أتباع التابعين ، وكان أول من صنف ذلك الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري ( ١٩٤ - ٢٥٦ هـ ) ، ثم الإمام مسلم ابن الحجاج القشيري ( ٢٠٤ - ٢٦١ هـ ) ، وأبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني ( ٢٠٢ - ٢٧٥ هـ ) ، وأبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي

(١) انظر الرسالة المطبوعة ص ٤٦ ، وقد طبع هذا المصنف طبعاً جيداً في حيدر آباد بالهند

سنة ١٣٢١ .

(٢) انظر منهج ذوي النظر ص ٩٨ ، وتدريب الراوي ص ٤٠ ، والرسالة المطبوعة ص ٢٦ - ٢٧ .

(٢٧٩ - ٢٧٩ هـ)، وأحمد بن شعيب الخراساني النسائي (٢١٥ - ٣٠٣ هـ) .  
ثم ابن ماجه ، وهو عبد الله بن محمد بن يزيد بن عبد الله بن ماجه القزويني  
(٢٠٧ - ٢٧٣ هـ)<sup>(١)</sup> . وقد خدمت هذه الكتب بالشرح والتهديب  
والاختصار والاستخراج عليها من قبل العلماء الذين جاءوا بعدهم .

### أهم نتائج هذا الفصل :

١ - لم يكن السبب في عدم تدوين السنة رسمياً في عهده صلى الله عليه وسلم  
وجعل المسلمون آنذاك بالكتابة والقراءة ، فكان فيهم القارئون  
الكتابون ، الذين دونوا التنزيل الحكيم ، بل كان ذلك لأسباب أخرى ، أهمها  
الخوف من التباس القرآن بالسنة ، وكذا ينشغل المسلمون بكتابة السنة  
عن كتابة القرآن ودراسته وحفظه .

٢ - ليس هناك تعارض بين ما روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم من  
إباحة الكتابة وكرهاتها ، فكره الكتابة لمن لا يحسنها أو لمن يستطيع الحفظ ،  
وأباحها لمن لا يستطيع الحفظ ، وإن كان بعضهم يرى أن النهي كان أول الإسلام  
حتى لا يلتبس القرآن بالسنة ، ثم انتهينا إلى إباحة الرسول صلى الله عليه وسلم  
كتابة السنة مطلقاً ، وإبست هذه الأخبار من وضع مذاهب متخاصمة متضادة .

٣ - ما ورد عن الصحابة والتابعين وأتباعهم من كراهة للكتابة أو إباحتها

(١) ليس من موضوعنا أن نتكلم على هذه الكتب السنة الآن ، ولكن لا بد لنا من أن نشير  
إلى أن صحيح الإمام البخاري وصحيح مسلم هما في الدرجة الأولى من هذه الكتب ، ثم تأتي السنن  
الأربعة في رتبة ليها ، وسنن ابن ماجه دونها جميعاً لأن فيها ما أسكره وسعفه بعض العلماء ،  
وعلماء الحديث في ذلك أنواع يضيق بنا المقام لتذكرها . انظر تدريب الراوي ص ٣٩ ، ٤٠ ،  
٤١ ، ٤٢ ، وسبل السلام ص ١١ - ١٢ هـ .



لم يكن ناشئاً من قيام حزين أحدهما يبيع الكتابة والآخر يكرهها ، بل أباحوا الكتابة حين زالت أسباب المنع ، وكرهوا الكتابة حين وجدت أسباب منعها وكرهتها ، كخشية التباس القرآن بالسنة ، أو الانشغال بالسنة عن القرآن ، أو خوف مضاهاة الكتاب الكريم بكراريس الحديث وكتبه . وقد ثبتت أخبار الكراهة عن بعض من أباحوا الكتابة ، كما ثبتت أخبار الإباحة عن بعض من كرهوا الكتابة ، وكانت غايتهم جميعاً واحدة ، وهى المحافظة على القرآن والسنة : أن يلتبس أحدهما بالآخر ، ثم انعقد الاجماع على إباحة الكتابة حين زالت أسباب كراهتها .

٤ - خشي عمر بن عبد العزيز اندراس السنة ، وتسرب الوضع إليها ، فأمر بجمعها على أيدي كبار علماء التابعين ، وأمر المسؤولين في مختلف أقاليم الدولة الإسلامية بالاعتناء بالحديث الشريف ، وتشجيع العلماء على عقد حلقات دراسته في المساجد ، وشارك عمر بن عبد العزيز نفسه العلماء في ذلك ، ووزع قبل وفاته ما كتبه الإمام الزهري ، فلعمرو الفضل الكبير في تحميل الدولة مسؤولية حفظ السنة رسمياً .

وأما التدوين الفردي فقد وقع فعلاً في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، وفي عهد الصحابة والتابعين ، ولم تبق السنة مهمة طيلة القرن الأول إلى عهد عمر بن عبد العزيز ، بل تم حفظها في الصدور جنباً إلى جنب مع حفظها في الصحف والكراريس .

٥ - في مطلع القرن الهجري الثاني ، تحول عمل العلماء من جمع الحديث وتقييمه ، إلى تصنيفه على الأبواب وضم هذه الأبواب إلى بعضها

في مصنف أو جامع ، فلم يكن مطلع هذا القرن مبدأ لتدوين السنة وتقييمها ، بل كان مبدأ للتصنيف على الأبواب ، وقد ظهرت هذه المصنفات في أوقات متقاربة في مختلف مراكز الإشعاع العلمي بالدولة الإسلامية .

ثم ظهرت المسانيد فالصحيح ، وبهذا يكون تدوين الحديث ، قد مر بمراحل منتظمة حتى انتهى إلينا في كتب الصحيح والمسانيد .

\* \* \*

## الفصل الثاني

### مادون في صيد الإسلام...

من الثابت أن بعض الصحابة كانوا قد كتبوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض أحاديثه بإذن خاص منه كعبد الله بن عمرو ، والأنصاري الذي كان لا يحفظ الحديث ، ثم كتب غيرهم جانباً من حديثه بعد إذنه صلى الله عليه وسلم بالكتابة إذناً عاماً كما سبق ، ولدينا أخبار كثيرة عما كتبه الصحابة من صحف .

غير أنا لا نعرف كل ما تتضمنه هذه الصحف ، لأن بعض الصحابة والتابعين كانوا يحرقون ما لديهم من الصحف أو يفسلون قبل وفاتهم ، وكان بعضهم يوصي بما عنده لمن يشق به ، كانوا يفعلون هذا خشية أن تؤول تلك الصحف إلى غير أهل العلم<sup>(١)</sup> . ونحن لا نشك في أن كثيراً من صحف الصحابة قد كتب في عهده عليه الصلاة والسلام ، وأن أكثر ما كتب تناقله الناس في حياة أصحابه وبعد وفاتهم عن طريق أبنائهم وأحفادهم أو ذويهم . روى ابن عبد البر بسنده عن أبي جعفر محمد بن علي قال : وجد في قائم سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم صحيفة فيها مكتوب : « ملعون من سرق نخوم الأرض ، ملعون من تولى غير مواليه . أو قال ملعون من جحد نعمة من أنعم عليه<sup>(٢)</sup> » .

(١) من أخبار عمو الكتب وحرقها ما نقله أبو بكر رضى الله عنه بما كان عنده من الصحف انظر تذكرة الحفاظ ص ٥ ج ١ ، وانظر أخبار غيره في تفهيد العلم ص ٥٩ — ٦٣ وفي كتاب العلم لأبي حنيفة ص ١٩٢ ، وفي الجامع لأخلاق الراوى ص ٤٤ : ٢ .

(٢) جامع بيان العلم وفضله ص ٧١ ج ١ .

وقد اشتهر في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب خطير الشأن هو ذلك الكتاب الذي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابه بتدوينه في السنة الأولى للهجرة ، وقد نصت فيه حقوق المسلمين المهاجرين والأنصار وعرب يثرب وموادة يهودها ، وتكررت فيه عبارة (أهل الصحيفة) خمس مرات ، وجاء في مقدمته : ( هذا كتاب محمد النبي رسول الله بين المؤمنين والمسلمين من قريش وأهل يثرب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم : أ هم أمة واحدة من دون الناس ... الخ<sup>(١)</sup> ) وهذا دليل على أن هذا الدستور أو الميثاق للدولة الإسلامية الفتية ، كان مدوناً في صحيفة اشتهر أمرها وتواتر نقلها .

وربما أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض الأحكام مكتوبة إلى عماله ، ومن هذا ما يرويه ابن أبي لبيلى عن عبد الله بن عكيم ، قال قرئ علينا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أن لا تنتقموا من الميتة بأهاب ولا عصب<sup>(٢)</sup> » .

وكتب أبو بكر لأتس بن مالك كتاباً فيه الصدقات التي فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفي رواية أن الكتاب كان مهوراً بخاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> .

وروى نافع عن ابن عمر أنه وجد في قائم سيف عمر بن الخطاب رضى الله

(١) سيرة ابن هشام ص ١١٩ ج ٢ ، والأموال ص ٢٠٢ ، وانظر مجموعة الوثائق السياسية للمهد النوى ص ١٥ .

(٢) معرفة علوم الحديث ص ٨٦ ، وقال الحاكم : هذا منسوخ بحديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بشاة ميتة فقال : هلا استمتعتم بجلدها ؟ قالوا يا رسول الله إنها ميتة ، فقال إنما حرم أكلها انظر معرفة علوم الحديث ص ٨٦ ، وانظر أخبار أهل دارسج في اللغة والحديث بمقدار المنسوخ من الحديث ص ٢٧ .

(٣) رد الدارمي على بشر المريسي ص ١٣٩ ، وذكر الإمام أحمد هذا الكتاب في مسنده ص ١٨٣ - ١٨٤ حديث ٢٢٢٠ - ٢٢٠١ .

عنه صحيفة فيها صدقة السوائم<sup>(١)</sup> ، وقد تكون هذه للنسخة هي التي ورثها سالم بن عبد الله بن عمر ، وقراها عنده ابن شهاب الزهري<sup>(٢)</sup> . ويؤكد لنا هذا ما روى عن محمد بن عبد الرحمن الأنصاري قال : ( لما استخلف عمر بن العزيز أرسل إلى المدينة يلتمس كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصدقات ، وكتاب عمر بن الخطاب . . . ووجد عند آل عمر كتاب عمر في الصدقات ، مثل كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : فنسخه<sup>(٣)</sup> ) .

وقد اشتهرت صحيفة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب التي كان يعلقها في سيفه ، فيها لسان الإبل ، وأشياء من الجراحات ، وحرمة المدينة ، ولا يقتل مسلم بكافر<sup>(٤)</sup> .

وروى عن ابن الحنفية : محمد بن علي بن أبي طالب ( - ٨١ هـ ) قال : أرسلني أبي قال : ( خذ هذا الكتاب ، فاذهب به إلى عثمان . فإن فيه أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالصدقة<sup>(٥)</sup> ) .

وروى عن مسعر عن معن قال : ( أخرج لي عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود كتابا ، وحلف لي أنه بخط أبيه بيده<sup>(٦)</sup> ) .

(١) انظر الكفاية ص ٣٥٣ - ٣٥٤ ، وانظر توجيه النظر ص ٣٤٨ .

(٢) انظر الأموال ص ٣٦٠ ورد الدارمي على بشر ص ١٣١ .

(٣) الأموال ص ٣٥٨ - ٣٥٩ ويقال كان عند عمر بن الخطاب نسخ اليهود والمواثق مله . صندوق إلا أنها احترقت يوم الحجام ( ٨٢ هـ ) وما بقي منها قضت عليه ظروف الزمن وغارة النار انظر الوثائق السياسية ، المقطعة : ١ وقد بقيت بعض كتبه صلى الله عليه وسلم حتى القرن التاسع الهجري ككتابه باطناع تيم الدارمي ، انظر مسالك الأبصار ص ١٧٣ - ١٧٥ .

(٤) انظر مستند الإمام أحمد ص ٤٤ و ٣٥٠ و ١٢١ و ١٣١ ج ٢ وفتح المجلد ص ٨٣ ج ٢ ورد الدارمي على بشر ص ١٣٠ .

(٥) رد الدارمي على بشر ص ١٣٠ ، وفتح الباري ص ٢٣ ج ٧ .

(٦) جامع بيان العلم وفضله ص ٢٢ و ١٠ .

وكان عند سعد بن عبادَةَ الأنصاري (١٥٠ هـ) كتاب أو كتب فيها طائفة من أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد روى ابن هذا الصحابي من كتب أبيه بعض أعمال الرسول صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> . ويروى الإمام البخاري أن هذه الصحيفة كانت نسخة من صحيفة عبد الله بن أبي أوفى ، الذي كان يكتب الأحاديث بيده ، وكان الناس يقرءون عليه ما جمعه بخطه<sup>(٢)</sup> .

وكان عند أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٥٠ هـ)<sup>(٣)</sup> كتاب فيه استفتاح الصلاة ، دفعه إلى أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث (٩٤ هـ)<sup>(٤)</sup> أحد الفقهاء السبعة .

وكان عند أسماء بنت عميس (٣٨ هـ) كتاب جمعت فيه بعض أحاديث صلى الله عليه وسلم<sup>(٥)</sup> .

عن محمد بن سعيد قال : لما مات محمد بن مسلمة الأنصاري (٤٢ هـ)<sup>(٦)</sup> وجدنا في ذؤابة سيفه كتابا : ( بسم الله الرحمن الرحيم ، سمعت النبي صلى الله عليه

(١) انظر جامع بيان العلم وفضله ص ٧٢ ج ١ ، ونظرة عامة في تاريخ الفقه الإسلامي ص ١١٨ وانظر صحيفة هام بن منبه ص ١٦ نقلا عن الترمذي .

(٢) انظر علوم الحديث ومطلعه للدكتور صبيح الصالح ص ١٣ وهامشها وفيه ( عبد الله بن أوفى ) وهو خطأ مطبعي والصواب ( عبد الله بن أبي أوفى ) انظر صحيح البخاري بشرح السندی ص ١٤٣ ج ٢ باب الصبر عند القتال . وعبد الله بن أبي أوفى صحابي شهد الحديبية ، وعمره عند النبي صلى الله عليه وسلم ، توفي سنة ( ٨٧ هـ ) وهو آخر من توفى بالكوفة من الصحابة . انظر تقريب التهذيب ص ٤٠٢ ج ١ .

(٣) وقبل وفاته بعد قتل عثمان وقيل مات في خلافة علي رضي الله عنهما .

(٤) انظر الكفاية ص ٣٣٠ .

(٥) نظرة عامة في تاريخ الفقه الإسلامي ص ١١٨ .

(٦) كان عبد بن مسلمة من أفضل الصحابة وهو أحد الثلاثة الذين قتلوا كعب بن الأشرف واستغفله صلى الله عليه وسلم على المدينة في بعض غزواته ، اعتزل النبي ولم يشهد الجبل ولا صفين وتوفي . ص ١١٨ ( ٧٧ ) سنة . انظر تهذيب التهذيب ص ٤٥٤ ج ١ .

وسلم يقول : إن لربكم في بقية دهركم نفحات ، فترضوا له . . . (١).

وكتبت سبيعة الأسلمية إلى عبد الله بن عتبة تروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمرها بالنكاح بعد قليل من وفاة زوجها بعد ما وضعت (٢).

وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا لوائل بن حجر ( - ٥٠ ) لقومه في حضرموت ، فيه الخطوط الكبرى للإسلام ، وبعض أنصبة الزكاة ، وحد الزنا ، وتحريم الخمر ، وكل مسكر حرام (٣).

وولى رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن حزم ( - ٥٣ ) على اليمن ، وأعطاه كتابا فيه الفرائض والسنن والديات وغير ذلك (٤).

وكان أبو هريرة ( - ٥٩ ) يحتفظ بكتب فيها أحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

روى الفضيل بن حسن بن عمرو بن أمية الضمري عن أبيه أنه قال : تحدثت عند أبي هريرة بحديث فأنكره ، فقلت إنى قد سمعته منك ، فقال : إن كنت سمعته منى فهو مكتوب عندى ، فأخذ بيدي إلى بيته ، فأرانا كتابا كثيرة من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فوجدنا ذلك الحديث ، فقال :

(١) المحدث الفاضل ١١٢ .

(٢) السكافية ص ٣٣٧ ، وسبيعة هذه هى بنت الحارث زوجة سعد بن خولة انظر تهذيب التهذيب ص ٤٣٤ ج ١٢ .

(٣) انظر الإصابة ص ٣١٢ ج ٦ وانظر تفصيل ذلك في المصباح المصنف ص ١١٢ : ١ - ب : ١١٢ .

(٤) انظر الإصابة ص ٢٩٣ ج ٤ ترجمة ( ٥٨٠٥ ) . وقد أخرج الكتاب أبو داود والسنن وابن حبان والدارمي وغير واحد كما ذكر ابن حجر في ترجمته وانظر رد الدارمي على بصر ص ١٣١ وانظر فتوح البلدان ص ٨١ وقارن بالأموال ص ٣٥٨ - ٣٥٩ .

قد أخبرتك أني إن كنت حدثتك به فهو مكتوب عندي<sup>(١)</sup> . وكان بشير بن نهيك قد قرأ عليه الكتاب الذي كتبه عنه قلى أن يفارقه<sup>(٢)</sup> .

وجمع سمرة بن جندب ( - ٨٦٠ هـ ) أحاديث كثيرة في نسخة رواها عنه ابنه سليمان<sup>(٣)</sup> ، ويحتمل أن تكون هذه النسخة هي الرسالة التي كتبها سمرة إلى بنيته ، وقال فيها محمد بن سيرين ( في رسالة سمرة إلى بنيته علم كثير<sup>(٤)</sup> ) .

الصحيفة الصادقة لعبد الله بن عمرو بن العاص ( ٧ ق هـ - ٦٥ هـ ) :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سمح لعبد الله بن عمرو رضي الله عنهما بكتابة الحديث ، لأنه كان كاتباً محسناً ، فكتب عنه الكثير ، واشتهرت صحيفة بن عمرو رضي الله عنه ( بالصحيفة الصادقة ) كما أراد كاتبها أن يسميها ، لأنه كتبها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهي أصدق ما يروى عنه ، وقد رآها مجاهد بن جبر ( ٢١ - ١٠٤ هـ ) عند عبد الله

(١) انظر جامع بيان العلم من ٧٤ هـ ١ . قال ابن عبد البر بعد هذا الخبر ( هذا خلاف ما تقدم في أول الباب من أبي هريرة أنه لم يكتب ، وأن عبد الله بن عمرو كتب وحديثه بذلك أصح في القل من هذا لأنه أثبت استناداً عند أهل الحديث ) وقال ابن حجر أقوى من ذلك أنه لا يلزم من وجود الحديث مكتوباً عنده أن يكون بخطه ، وقد ثبت أنه لم يكن يكتب ، فعين أن المكتوب عنده بنير خطه . انظر فتح الباري ص ٢١٨ هـ ١ . أقول وصحة خبر عدم كتابة أبي هريرة لا تنفي صحة وجود الكتب عنده ، وقد يكون ممن يعرف القراءة دون الكتابة ، فيكتب من يكتب له .

(٢) طبقات ابن سعد ص ١٦٢ هـ ٧ . والعلم لأخبار بن حرب : ١٩٣ ب . والجامع لأخلاق الراوي ص ١٣٧ ب . والمحدث الفاضل ص ١٢٨ أ .

(٣) انظر تهذيب التهذيب ص ١٩٨ هـ ٤ .

(٤) المرجع السابق ٢٣٦ هـ ٤ أخرج البخاري أول رسالة سمرة بن جندب إلى بنيته في ترجمة محمد بن إبراهيم بن خبيب وفيها : ( بسم الله الرحمن الرحيم . من سمرة بن جندب إلى بنيته : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمرنا أن نصل كل ليلة من المكتوبة ما قل أو أكثر ، ونعملها ونقرأ . ) انظر فتح الكبير ص ٧٦ ترجمة ٢٩ قسم ١ هـ ١ .



ابن عمرو ، فذهب ليتناولها ، فقال له : ( مه يا غلام بنى مخزوم ) قال مجاهد : قلت : ما كتبت شيئاً . قال : ( هذه الصادقة فيها ما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بيني وبينه فيها أحد . <sup>(١)</sup> ) ، وكانت هذه الصحيفة عزيزة جداً على ابن عمرو حتى قال ( ما يرغبني في الحياة إلا الصادقة والوهط <sup>(٢)</sup> ) ، وربما كان يحفظها في صندوق له حاق <sup>(٣)</sup> ، خشية علمها من الضياع ، وقد حفظ هذه الصحيفة أهله من بعده ، ويرجح أن حميدة عمرو بن شعيب كان يحدث منها <sup>(٤)</sup> .

وتضم صحيفة عبد الله بن عمرو ألف حديث كما يقول ابن الأثير <sup>(٥)</sup> .  
إلا أن إحصاء أحاديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده لا يبلغ خمسمائة حديث <sup>(٦)</sup> ، وإذا لم تصلنا الصحيفة الصادقة كما كتبها ابن عمرو بخطه ،

(١) المحدث الفاضل نسخة دمشق ص ٢ : ب ج ٤ : وطبقات ابن سعد ص ١٨٩ قدم ١ ج ٧ ونحوه في تقييد العلم ص ٨٤ .  
(٢) سنن الدارمي ص ١٢٧ ج ١ والوهط أرض عمرو بن العاص تصدق بها كان يقوم بها . المصدر نفسه .

(٣) انظر مسند الإمام أحمد ص ١٧١ حديث ٦٦٤٥ ج ١٠ ، وكتاب العلم المقدسي ص ٣٠ باسناد صحيح .

(٤) انظر تهذيب التهذيب ص ٤٨ - ٤٩ ج ٨ .

(٥) انظر أسد الغابة ص ٢٣٣ ج ٣ .

(٦) انظر مسند عبد الله بن عمرو وصحيفته الصادقة ص ٦٧١ حيث أحصى السيد محمد سيف الدين هليش أحاديث الصادقة ، فكان منها :

٢٠٢ حديثاً من أصل ٦٣٢ حديثاً رواها الإمام أحمد في مسنده عن عبد الله بن عمرو و ٨١ حديثاً من أصل ٢٣٢ حديثاً رواها أبو داود في سننه عن عبد الله بن عمرو و ٥٣ حديثاً من أصل ١٢٨ حديثاً رواها النسائي في سننه عن عبد الله بن عمرو و ٦٥ حديثاً من أصل ١١٧ حديثاً رواها ابن ماجه في سننه عن عبد الله بن عمرو و ٣٥ حديثاً من أصل ٨٩ حديثاً رواها الترمذي في سننه عن عبد الله بن عمرو فقد أحدث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وهي أحاديث الصادقة كما هو المرجح بخ =

فقد نقل إلينا الإمام أحمد محتواها في مسنده <sup>(١)</sup> ، كما ضمت كتب السنن الأخرى جانباً كبيراً منها <sup>(٢)</sup> .

ولهذه الصحيفة أهمية علمية عظيمة ، لأنها وثيقة علمية تاريخية ، تثبت كتابة الحديث النبوي الشريف ، بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبإذنه <sup>(٣)</sup> .

== (٤٣٦) حديثاً بما فيه المكرر عند الإمام أحمد وفي السنن الأربعة ، وقد يكون حكم ابن الأثير مبني على أن جميع ما روى عن ابن عمرو هو الصادقة وليس يبعد .

(١) انظر مسند الإمام أحمد بن حنبل بتحقيق الأستاذ أحمد عبد شاكر : الجزء التاسع من الصفحة ٢٣٥ الحديث ٦٤٧٧ والجزء العاشر بكامله وكذلك الحادي عشر والجزء الثاني عشر إلى الصفحة ٥٠ الحديث ٧١٠٣ .

(٢) انظر مسند عبدالله بن عمرو وصحيفته الصادقة ص ٦٧١ .

(٣) ورد طعن في الصحيفة الصادقة من بعض أهل العلم كالمفيرة بن مقسم الضبي الذي قال : ( كانت عبد الله بن عمرو صحيفة تسمى الصادقة ما تسمى أنها لي بفلان ) انظر تأويل مختلف الحديث ص ٩٣ ، وفي ميزان الاعتدال ص ٢٩٠ ج ٢ ( ما يسنون أن صحيفة عبد الله بن عمرو عندي بتمرتين أو بفلان ) . إذا صحت هذه الرواية عن المفيرة فلا يجوز حملها على ظاهرها ولا قبولها هكذا مقتضية لأنه ذكر ذلك في معرض الكلام على الروايات الضعيفة ، فإذا ضعف نسخة ابن عمرو فأما ضعفها لأنها انتقلت ( وجادة ) فهو لا يقبل أن تكون عنده هذه الصحيفة بالطريق الذي حملها الرواة ، لأن الوجادة أضعف طرق التحمل ، فقد كانوا لا يحبون أن ينقلوا الأخبار من الضعيف بل عن الشيوخ ، ولا يجوز أن يحمل قول المفيرة على غير هذا الوجه ، لأنه ثبت أن عبد الله قد كتبها بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم . ويمكننا للاستثناس أن نراجع أقوال العلماء في راوي هذه الصحيفة في ميزان الاعتدال ص ٢٨٩ ج ٢ وفي تهذيب التهذيب ص ٤٨ - ٥٥ ج ٨ وفي فتح المغيب ص ٦٨ - ٦٩ ج ٤ حيث يدين لنا قيمة الصحيفة وثقة راويها عمرو بن شعيب . قال الإمام تقي الدين بن تيمية : ( وأما أئمة الإسلام ، وجهود العلماء فيحتجون بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه من حده ، إذا صح النقل إليه مثل مالك بن أنس وسفيان بن عيينة ونحوهما ، ومثل الشافعي وأحمد بن حنبل وإسحاق بن راهوية . . . قالوا : ( وإذا كانت نسخة مكتوبة من عهد النبي صلى الله عليه وسلم كان هذا أوكد لها وأدل على صحتها ) ولعلنا كان في نسخة عمرو بن شعيب من الأحاديث النفيسة التي فيها مقدرات ما احتاج إليه عامة علماء الإسلام . ) انظر قواعد التعليل ص ٣٦ - ٣٧ .

وكان عهد الله على الحديث على تلاميذه ، <sup>(١)</sup> وقد نقل عنه تلميذه حسين بن شفي ابن مائع الأصبحي في مصر كتابين ، أحدهما فيه ( قضي رسول الله صلى الله عليه وسلم في كذا ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا ، والآخري ما يكون من الأحداث إلى يوم القيامة ) <sup>(٢)</sup> . ونحن هنا لم نتعرض إلا للصحيفة الصادقة ، فقد كان عند ابن عمرو كتب كثيرة عن أهل الكتاب أصابها يوم اليرموك في زاملتين <sup>(٣)</sup> ، وقد ادعى بشر المريسي أن ( عبد الله بن عمرو كان يرويهما للناس عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان يقال له لا تحدثنا عن الزاملتين ) ، وهذه الدعوى باطلة ، فقد ثبت أن ابن عمر وكان أمينا في نقله وروايته ، لا يحيل ما روى عن النبي على أهل الكتاب ، كما لا يحيل ما روى عن أهل الكتاب على النبي صلى الله عليه وسلم <sup>(٤)</sup> .

(١) انظر تاريخ دمشق ص ١٩ ج ٦ .

(٢) خطط القريزي ص ٣٣٢ - ٣٣٣ ج ٢ .

(٣) الزاملة هي البعير الذي يحمل عليه الطعام والمتاع . وقبل هي الدابة التي يحمل عليها الطعام والمتاع من الإبل وغيرها . انظر : لسان العرب مادة ( زمل ) ص ٣٢٩ ج ١٣ .

(٤) انظر رد الدارمي على بصر ص ١٣٦ ، وقد ذكر محمود أبو رية صاحب كتاب أضواء على السنة المحمدية في الصفحة ١٦٢ هامش (٣) أن عبد الله بن عمرو ( كان قد أصاب زاملتين من كتب أهل الكتاب ، وكان يرويها للتلص ( من النبي ) فتجنب الأخذ عنه كثير من أئمة

التابعين ، وكان يقال له : لا تحدثنا عن الزاملتين ص ١٦٦ ج ١ فتح الباري ) انتهى ما نقلناه عن أضواء على السنة المحمدية ومن العجب أن يسمع إنسان مثل هذا الخبر وبصدقه لأن الصحابة رضوان الله عليهم ، كانوا أصدق الناس لسانا ، وأتقى الأمة قلوبا ، وأخس البرية للرسول صلى الله عليه وسلم ، فلا يعقل أن يكذب أمثال عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما على رسول الله فيعزو إليه ما سمعه من أهل الكتاب . فهرعت إل فتح الباري وإذا به - شهد الله - خاليا من عبارة أبي ربة ، فليس في قول ابن حجر ( من النبي ) إنما زادها الكتاب من

عنده !!!

فهل تكذب الصحابة ، والاذنراء عليهم ز والانتهاج على العلماء ، أمثال ابن حجر وغيره من الأمانة العلمية ؟ وقد ثبت أننا سواء به أبي ربة في مواضع كثيرة يظهر بعضها في مجلدنا عن أبي ربة .

ويكنى ابن عمرو غزراً أنه كان أول من دون الحديث بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم بإذنه وفي مختلف أحواله في الغضب والرضا .

كتب ابن عباس ( ٣ ق ٥ - ٥٦٨ ) .

اشتهر ابن عباس بطلب العلم ودأبه عليه ، وكان بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل الصحابة ويكتب عنهم ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دعا له فقال : ( اللهم الهمه الحكمة وعلمه التأويل <sup>(١)</sup> ) ، وعندما توفي ابن عباس ظهرت كتبه ، وكانت حل بغير <sup>(٢)</sup> .

\* \* \*

ويروى أن عبد الله بن عمر ( ١٠ ق ٥ - ٥٧٣ ) كان إذا خرج إلى السوق نظر في كتبه وقد أكد الراوى أن كتبه هذه كانت في الحديث <sup>(٣)</sup> .

صحيفة جابر بن عبد الله الأنصاري ( ١٦ ق ٥ - ٥٧٨ ) :

يحتمل أن تكون هذه الصحيفة غير المنسك الصغير الذي أورده مسلم في كتاب الحج <sup>(٤)</sup> ، وقد ذكرها ابن سعد في ترجمة مجاهد ، وكان يحدث

(١) الكفاية ص ٢١٣ ، وراجع طلبه العلم في الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٤ : آ ، وفي تنقيح العلم ص ٩١ - ٩٢ و ١٠٩ ونظر ترجمته في الفصل الأول من الباب الخامس من هذا الكتاب .

(٢) عن موسى بن عقبة ( ١٤٩ - ) صاحب المغازي قال : ( وضع عندما ابن كريب حول ابن عباس حل بغير من كتب ابن عباس ) . انظر طبقات ابن سعد ص ٢١٦ ج ٥ .

(٣) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٠٠ : آ ويروى أن ابن عمر كره كتابة الحديث ، قال سميد بن جبير ( ٤٥ - ٩٥ هـ ) كنت أسأل ابن عمر في صحيفة ولو علم بها كانت الفيصل بيني وبينه . انظر طبقات ابن سعد ص ١٧٩ ج ٦ ، وربما كان ابن عمر يكتب لنفسه أو يجمع بها آخراً .

(٤) انظر تذكره للطائفة ص ٤١ ج ١ .

عنها <sup>(١)</sup>، وكان التابعي الجليل قتادة بن دعامة السدوسي (٨١٨ هـ) يرفع من قيمة هذه الصحيفة ويقول (لأنا بصحيفة جابر بن عبد الله أحفظ مني سورة البقرة <sup>(٢)</sup>).

وفي رواية : (إنما يحدث قتادة عن صحيفة سليمان الشكري، وكان له كتاب عن جابر بن عبد الله <sup>(٣)</sup>.) ويحتمل أن يكون سليمان الشكري قد نقل من جابر صحيفته، وهو أحد تلاميذه، يروي ابن حجر أن سليمان جالس جابراً، وكتب عنه صحيفة <sup>(٤)</sup>، ولعل قتادة كان قد روى صحيفة جابر بن عبد الله عن سليمان الشكري، فإن أم سليمان قدمت بكتاب سليمان، ففرى على ثابت وقتادة وأبي بشر... فرووها كلها، وأما ثابت فروى منها حديثاً واحداً <sup>(٥)</sup>، فصحيفة جابر كانت مشهورة، وكتاب سليمان الشكري عنه كان مشهوراً أيضاً، ويدعم هذا روايات كثيرة، منها ما روى عن شعبة أنه كان يرى أن أحاديث أبي سفيان طلحة بن نافع عن جابر إنما هو كتاب سليمان الشكري <sup>(٦)</sup> وكانت لجابر حقة في المسجد النبوي يملئ فيها على طلابه الحديث، فكاتب منهم كثير أمثال وهب ابن منبه (١١٤ هـ <sup>(٧)</sup>)، وقد روى أبو الزبير وأبو سفيان والشعبي عن جابر

(١) طبقات ابن سعد ص ٤٣٣ - ٥٠.

(٢) طبقات ابن سعد ص ١ - ٢ قسم ٢ ص ٧.

(٣) القياس لابن قيم الجوزية ص ١٠٨.

(٤) انظر تهذيب التهذيب ص ٢١٤ ج ٤ وانظر تقييد العلم ص ١٠٨ حول كتابته.

(٥) انظر السكماية ص ٣٥٤.

(٦) انظر مقدمة الجرح والتعديل ص ١٤٤ - ١٤٥.

(٧) انظر صحيفة هام بن منبه ص ١٤. وكان كثير من التابعين يذهبون إلى جابر رضي الله عنه يكتبون عنه الحديث، من هذا ما روى عن عبد الله بن محمد بن عقيل قال: كنت أختلف إلى جابر بن عبد الله أنا ومحمد وأبو جعفر. معنا ألواح نكتب فيها: انظر تقييد العلم ص ١٠٤، وأبو جعفر هو محمد بن علي (١١٤ هـ) ومحمد هو ابن الحنفية. كما كتب عنه أبو الزبير محمد بن مسلم بن تدرس (١٢٦ هـ) كثيراً انظر: تهذيب التهذيب ص ٤٤٠ - ٤٤١ ج ٩.

وهم قد سمعوا منه وأكثر ما روه من الصحيفة .<sup>(١)</sup>

ويروى عن عروة بن الزبير (٢٢ - ٩٣ هـ) قوله : ( كتبت الحديث ثم محوته ، فوددت أنى فديته بما لى وولدى وأنى لم أحبه<sup>(٢)</sup> ) وربما كتب غيرها ثم احترقت يوم الحرة فحزن عليها ، فكان يقول : ( وددت لو أن عندى كتبي بأهلى ومالى<sup>(٣)</sup> ) .

وكان عند خالد بن معدان السكلاعى الحمصى ( - ١٠٤ هـ ) مصحف له أرزاروعرا أودع فيه علمه<sup>(٤)</sup> . وكان عند بحير بن سعيد نسخة عن خالد ابن معدن<sup>(٥)</sup> .

وأوصى أبو قلابة ( عبد الله بن زيد الجرمى - ١٠٤ هـ ) نكتبه لأيوب السخيتانى ( ٦٨ - ١٣١ هـ ) فى مباحثها فى عدل راحلة<sup>(٦)</sup> ، ودفع أيوب كراءها بضعة عشر درهما<sup>(٧)</sup> .

وقال الأعمش قال الحسن البصرى ( ٢١ - ١١٠ هـ ) إن لنا كتبنا نتعاهدنا<sup>(٨)</sup> . وكان عند محمد الباقر بن على بن الحسين ( ٥٦ - ١١٤ هـ ) كتب كثيرة

(١) انظر تهذيب التهذيب ص ٢١٤ ج ٤ ، وعرضت على الشعبى صحيفة كتبت عن جابر فقال سمعت هذا كله عن جابر رضى الله عنه . المحدث الفاضل ص ٩١ : ب .

(٢) تقييد العلم ص ٦٠ . ونحوه فى المحدث الفاضل نسخة دمشق ص ٤ : ب ج ٤ .

(٣) جامع بيان العلم وفضله ص ٧١ ج ١ ، وفى رواية ابن سعد أنها كتب ( فقه ) انظر طبقات ابن سعد ص ١٣٣ ج ٥ .

(٤) انظر تذكرة الحفاظ ص ٨٨ ج ١ .

(٥) انظر تذكرة الحفاظ ص ١٦٦ ج ١ .

(٦) انظر طبقات ابن سعد ص ٢١٦ ج ٥ وتذكرة الحفاظ ص ٨٨ ج ١ .

(٧) انظر طبقات ابن سعد ص ٢١٧ قسم ٢ ج ٧ .

(٨) انظر المحدث الفاضل نسخة دمشق ص ٣ . ب ج ٤ كما كانت له كتب حديث وثقه وكان بعض أصحابه يأخذها فينسخها ثم يردّها . انظر طبقات ابن سعد ص ١٧ قسم ٢ ج ٧ .

سمع بعضها منه ابنه جعفر الصادق . وقرأ بعضها<sup>(١)</sup> .

وكان عند مكحول الشامي كتب<sup>(٢)</sup> وعند الحكم بن عتبة<sup>(٣)</sup> . وكان عند بكير بن عبد الله بن الأشج ( - ١١٧ هـ ) عالم المدينة كتب انتقلت إلى ابنه محرمة بن بكير<sup>(٤)</sup> .

وكان عند قيس بن سعد السكي ( - ١١٧ هـ ) كتاب انتقل إلى حماد بن سلمة ( - ١٦٧ هـ )<sup>(٥)</sup> .

ومما لاشك فيه أن العلماء في مطلع القرن الهجري الثاني صنفوا كثيراً من الكتب ، وكثرت السكتب بين أيديهم ، حتى بلغت كتب الإمام الزهري حداً كبيراً ، نقلت بعد مقتل الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان ( ٨٨ - ١٢٦ هـ ) من خزائنه على الدواب<sup>(٦)</sup> .

وقبل أن نتكلم عن شيوع التدوين وانتشاره في مطلع القرن الهجري الثاني وعن كتب ومصنفات العلماء آنذاك ، لابد لنا من أن نتكلم عن صحيفة هام بن منه لما لها من أهمية تاريخية في تدوين الحديث .

الصحيفة الصحيحة لهام بن منه ( ٤٠ - ١٣١ هـ )<sup>(٧)</sup> .

أبى همام بن منه أحد أعلام التابعين الصحابي الجليل أبا هريرة ، وكتب

(١) انظر تهذيب التهذيب ص ١٠٤ ج ٢ ، ومحمد الباقر أحد الأئمة الأئمة صفير عنده الإمامية . انظر تهذيب التهذيب ص ٣٥٠ ج ٩ وشذرات الذهب ص ١٤٩ ج ١ .

(٢) الفهرست لابن النديم ص ٣١٨ .

(٣) انظر مقدمة الجرح والتعديل ص ١٣٠ .

(٤) انظر تهذيب التهذيب ص ٧٠ - ٧١ ج ١٠ ، وعلوم الحديث ص ١١٠ .

(٥) تذكره أئمة ص ١٩٠ ج ١ .

(٦) انظر تاريخ الإسلام للذمعي ص ١٤٩ ج ٥ .

(٧) ذكر المذكور صاحب الصحاح وفاة عام سنة ( ١٠١ هـ ) اعتماداً على عل طبقات =

عنه كثيراً من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وجمعه في صحيفة أو صحف أطلق عليها اسم ( الصحيفة الصحيحة <sup>(١)</sup> ) ، وربما سماها بالصحيحة على مثال ( الصحيفة الصادقة ) لعبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما ، وحق له أن يسميها بالصحيحة ، لأنه كتبها عن صحابي خالط رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع سنين ، وروى عنه الكثير .

وقد وصلتنا هذه الصحيفة كاملة ، كما رواها ودونها همام عن أبي هريرة ، فقد عثر على هذه الصحيفة الدكتور الحق محمد حميد الله في مخطوطتين متماثلتين في دمشق وبرلين <sup>(٢)</sup> .

وزداد ثقتنا بصحيفة همام حينما نعلم أن الإمام أحمد قد نقلها بنماها في مسنده ، كما نقل الإمام البخاري عدداً كثيراً من أحاديثها في صحيحه في أبواب شتى <sup>(٣)</sup> .

ولهذه الصحيفة أهمية تاريخية في تدوين الحديث الشريف ، لأنها حجة قاطعة ، ودليل ساطع على أن الحديث النبوي كان قد دون في عصر مبكر (وتصحح

---

== ابن سعد س ٣٩٦ هـ لأنها أقدم المصادر ثم قال في هامش الصفحة ٢٢ من كتابه علوم الحديث ومصطلحه : ( وعند ابن حجر والنووي وسواهما توفي همام سنة ١٣١ هـ . وأمله تصنف لقول ابن سعد ( مات سنة إحدى أو اثنتين ومئة ) وانظر الصحاح الملعقة بصحيفة همام س ٢ ) . إلا أني أرجح وفاته سنة ( ١٣١ هـ ) لأن سفيان بن عيينة قال : كنت أتوقع قدوم همام عشر سنين ، وسفيان بن عيينة ولد سنة ( ١٠٧ هـ ) فلا يقل أن يقول هذا بعد وفاة همام بسنوات ، ثم إن معمرا كان قد أدركه وقد كبر وسقط حاجباه على عينيه ، فهذا الوصف ينطبق على من سنه أكثر من ستين سنة وهي السن التي ذكرتها وقالها غير ابن سعد . انظر تهذيب التهذيب ص ٦٧ ج ١١ . حيث ذكر إدراك معمري بن راشد لهمام .

(١) أقدم تدوين في الحديث النبوي صحيفة همام بن منبه س ٢٠ عن كشف الظنون .

(٢) راجع صحيفة همام ص ٢١ - ٢٣ حيث وصف الدكتور حميد الله المخطوطتين .

(٣) انظر المرجع السابق ص ٢٠ .



الخطأ الشائع : أن الحديث لم يدون إلا في أوائل القرن الهجري الثاني<sup>(١)</sup> ، ذلك لأن هاما لقي أبا هريرة — ولا شك أنه كتب عنه — قبل وفاته وقد توفي أبو هريرة سنة ( ٥٩ ) للهجرة فمعنى ذلك أن هذه الوثيقة العلمية قد دوت قبل هذه السنة ، أى في منتصف القرن الهجري الأول ، وقد ثبت لنا أن عبد الله ابن عمرو دَوّن في عهد الرسول صحيفته الصادقة ، وهما نحن أولاء يثبت لنا تدوين صحيفة هام في منتصف القرن الهجري الأول ، مما يدل على أن العلماء كانوا قد باثروا التدوين فعلا قبل أسر عمر بن عبد العزيز رحمه الله وكان من الأولى أن نذكر هذه الصحيفة بين كتب أبي هريرة ، لأنها املاؤه لهم ، إلا أننا فضلنا الكلام عنها هنا لاشتهارها باسمه ، وقد رواها عنه تلميذه معمر ابن راشد ثم عبد الرزاق عن معمر ثم هلم جرا<sup>(٢)</sup> .

وتضم صحيفة هام هذه ( ١٣٨ ) حديثاً وقد ذكر ابن حجر أن هاما سمع من أبي هريرة نحو أربعين ومائة حديث بإسناد واحد<sup>(٣)</sup> ، وهذا يزيدنا ثقة بهذه الصحيفة ، لانفاق عدد ما جاء فيها من الأحاديث وما ذكره العلماء .

\* \* \*

وشاع التدوين في النصف الأول من القرن الهجري الثاني بين العلماء ، حتى أصبح من النادر ألا يرى لأحدهم تصنيفاً أو جامعاً فيه بعض أبواب في الحديث . وقد سبق أن ذكرت أول من صنف في مختلف البلاد الإسلامية . وعن شارك في التصنيف أو وجد عنده كتب في تلك الحقبة يحيى بن أبي كثير

(١) علوم الحديث ومصطلحه للدكتور صبيح الصالح ص ٢٢ .

(٢) انظر صحيفة هام من منه ص ٢٠ .

(٣) تهذيب التهذيب ٦٧ - ١١٠ .

( - ١٢٩ هـ <sup>(١)</sup> ) . معاصر الإمام الزهري . وكان عند محمد بن سوكه  
( - ١٣٥ هـ <sup>(٢)</sup> ) كتاب ، وكان عند زيد بن أسلم ( - ١٣٦ هـ ) كتاب في التفسير <sup>(٣)</sup>  
لعل فيه كثيراً من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان عند موسى  
ابن عقبة ( - ١٤١ هـ <sup>(٤)</sup> ) أحاديث لنافع مولى ابن عمر مكتوبة في صحيفة .  
وكان للأشعث بن عبد الملك الحراني ( - ١٤٢ هـ <sup>(٥)</sup> ) كتاب انتقل إلى سليمان  
صاحب البصري . وقد كتب عقيل بن خالد بن عقيل ( - ١٤٢ هـ <sup>(٦)</sup> )  
حديثاً كثيراً عن الزهري ، وكان أعلم الناس بحديثه . وكان ليحيى بن سعيد  
الأنصاري ( - ١٤٣ هـ <sup>(٧)</sup> ) كتاب انتقل إلى حماد بن زيد .

وكتب عوف بن أبي جميلة العبدى ( - ١٤٦ هـ <sup>(٨)</sup> ) أطراف الحديث  
عن الحسن البصري عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وكانت هذه الأطراف  
بعد ذلك عند يحيى بن سعيد القطان ( - ١٢٠ - ١٩٨ هـ <sup>(٩)</sup> ) . وكان عند  
جعفر الصادق بن محمد الباقر ( - ٨٠ - ١٤٨ هـ <sup>(١٠)</sup> ) رسائل وأحاديث ونسخ ،  
وكان من ثقات المحدثين ، وكان ليونس بن يزيد بن أبي النجاد ( - ١٥٢ هـ )

(١) انظر معرفة علوم الحديث ص ١١٠ والمحدث الفاضل ص ٩٤ وفي رواية أنه توفي سنة  
(١٣٢ هـ) في النجاة انظر ص ١٥٦ منه .

(٢) انظر مقدمة الجرح والتعديل ص ٧٥ وتهذيب التهذيب ص ٢١٠ ج ٩ وبهم من المرجع  
الأول أن لمصور بن المتذر كعاباً أيضاً .

(٣) انظر تذكرة الحفاظ ص ١٢٤ ج ١ وتهذيب التهذيب ص ٢٩٥ ج ٣ .

(٤) انظر الكفاية ص ٢٦٦ .

(٥) انظر المحدث الفاضل ص ١٣٦ : ب

(٦) انظر تذكرة الحفاظ ص ١٥٢ ج ١ .

(٧) انظر مقدمة الجرح والتعديل ص ١٧٨ .

(٨) انظر تهذيب التهذيب ص ١٦٧ ج ٨ .

(٩) انظر مقدمة الجرح والتعديل ص ٢٣٦ .

(١٠) انظر تهذيب التهذيب ص ١٠١ ج ٢ .

كتاب شهد له ابن المبارك بالصحة <sup>(١)</sup> ، وكان لعبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة السعدي ( - ١٦٠ هـ ) كتب أتى بها شعبة من بغداد <sup>(٢)</sup> ، وكان إزائده بن قدامة ( - ١٦١ هـ ) كتب عرضها على سفيان الثوري ، <sup>(٣)</sup> وقد كان زائدة نظيراً لشعبة بن الحجاج . <sup>(٤)</sup> وكان لسفيان الثوري ( ٩٧ - ١٦١ هـ ) كتب كثيرة منها في الحديث ( الجامع الكبير ) و ( الجامع الصغير <sup>(٥)</sup> ) . وقال ابن المبارك : إبراهيم بن طهمان ( - ١٦٣ هـ ) والسكري يعني أباحزمة ( - ١٦٧ هـ ) صحيحا الكتب <sup>(٦)</sup> .

وكان لشعبة بن الحجاج ( - ١٦٠ هـ ) كتاب الفرائد في الحديث <sup>(٧)</sup> ، وكان لعبد العزيز بن عبد الله الماجشون ( - ١٦٤ هـ ) كتب مصنفه رواها عنه ابن وهب <sup>(٨)</sup> ، وكان لعبد الله بن عبد الله بن أويس ( - ١٦٩ هـ ) - ابن عم مالك وصهره على أخته - كتب انتهت إلى ابنه اسماعيل <sup>(٩)</sup> . وأوصى سليمان بن بلال ( - ١٧٢ هـ ) بكتبه إلى عبد العزيز بن أبي حازم <sup>(١٠)</sup> ،

(١) انظر تهذيب التهذيب ص ٤٥٠ ج ١١ ، وتقدمة الجرح والتعديل ص ٢٧٢ . وكان يونس يكتب من الزهري . انظر تقدمه الجرح والتعديل ص ٢٠٥ .

(٢) انظر تقدمه الجرح والتعديل ص ١٤٥ .

(٣) الرجوع السابق ص ٨٠ .

(٤) انظر تذكرة الحفاظ ص ٢٠٠ ج ١ .

(٥) انظر تنقيح الثوب لابن النديم ص ٣١٥ .

(٦) تقدمه الجرح والتعديل ص ٢٧٠ .

(٧) انظر الرسالة السطرية ص ٨٥ .

(٨) انظر تهذيب التهذيب ص ٣٤٤ ج ١ قال ابن وهب : ( حجبت سنة ( ١٤٨ هـ ) وصالح . أصبح لا يخرج الباب - إلى الخليفة - إلا للملك وعبد العزيز بن أبي سلمة ) وكان صاحب سنة ، وقد كتب : أهل بغداد . نفس المرجع .

(٩) انظر تهذيب التهذيب ص ٢٨٠ ج ٥ .

(١٠) انظر تهذيب التهذيب ص ٢٨٠ ج ٥ .

ومن الجدير بالذكر أنه كان لعل بن لهيعة ( - ١٧٤ هـ ) محدث الديار المصرية كتب كثيرة ، احترقت سنة ( ١٦٩ هـ ) وكانت كتبه صحيحة <sup>(١)</sup> ، ولابن لهيعة صحيفة في الحديث تعتبر من أقدم مجموعات الحديث ، وهي موجودة ضمن مجموعة أوراق البردى ( بهيدلبرج <sup>(٢)</sup> ) ، وكان لميث بن سعد ( ٩٤ - ١٧٥ هـ ) شيخ الديار المصرية وعالمها تصانيف كثيرة <sup>(٣)</sup> .

ولدينا كثير من أخبار المصنفات والمصنفين إلا أن المقام يضيق بذكرها ، ويكفي دليلاً على كثرة هذه المصنفات في نهاية القرن الثاني ، أن علي بن عبد الله المديني ( ١٦١ - ٢٣٤ هـ ) صنف في مختلف أبواب الحديث ورجاله وغريبه وشاذه وعلاه نيفاً ومائة مصنف ، ذكر منها محمد بن صالح الهاشمي نيفاً وخمسة وعشرين مصنفًا ، وكل كتاب في عدة أجزاء بلغ بعضها ثلاثين جزءاً <sup>(٤)</sup> .

هكذا ساهم علماء المسلمين في حفظ الحديث في صدورهم وفي كتبهم ، صدق علي بن المديني حين قال : نظرت فإذا الإسناد يدور على ستة ، فلأهل المدينة ابن شهاب ( - ١٢٤ هـ ) ، ولأهل مكة عمرو بن دينار ( ٤٦ - ١٢٦ هـ ) <sup>(٥)</sup> ، ولأهل البصرة قتادة بن دعامة السدوسي ( - ١١٧ هـ ) ، وبحيجه بن أبي كثير

(١) انظر تذكرة الحفاظ ص ٢٢٠ ج ١ قال الامام أحمد : ما كان محدث مصر إلا ابن لهيعة . ويومئذ عدم احتجاج البخاري ومسلم به إلا في المنايا لاحتراق كتبه . انظر تذكرة الحفاظ ص ٢٢٠ ج ١ .

(٢) نظرة عامة في تاريخ الفقه الإسلامي ص ١١٨ .

(٣) انظر تذكرة الحفاظ ص ٢٠٩ ج ١ .

(٤) انظر الجامع لأحلاق الراوى وآداب السامع ص ١٩٤ ، وليس في هذا مبالغة ، لأن بعض الأجزاء لا تتجاوز وربقات . كما لا يستبعد هذا بالنسبة لابن المدني إمام عصره الذي كان يحله الإمام أحمد ويحترمه لسوء مكانه وسوء علمه . انظر مقدمة الجرح والمعدل ص ٣١٩ .

(٥) كان عدداً قليلاً من شعبة : ما رأيت أثبت في الحديث منه انظر : تاريخ الإسلام قديمي ص ١١٤ ج ٨ وتهذيب التهذيب ص ٣٠ ج ٨ .

( - ١٢٩ هـ )<sup>(١)</sup> ، ولأهل الكوفة أبو إسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي  
 ( ٣٣ - ١٢٧ هـ )<sup>(٢)</sup> ، وسليمان بن مهران الأعشى ( ٦١ - ١٤٨ هـ ) . قال  
 علي : ثم صار علم هؤلاء الستة إلى أصحاب الأصناف<sup>(٣)</sup> .

\* \* \*

---

(١) ذكر الرامهرمزي وفاته في الإمامة سنة ( ١٣٢ هـ ) . وما أثبتته من تذكرة الحفاظ  
 ص ١٢١ ج ١ ، وتهذيب التهذيب ص ٢٦٨ ج ١١ .  
 (٢) وهو من أعلام التابعين الثقات كان إمام الكوفة وشيخها في عصره أدرك عليا رضي  
 الله عنه ، ويروى أنه سمع من ( ٣٨ ) صحابيا ، انظر تاريخ الإسلام للذهبي ص ١١٦ ج ٥ ،  
 وتهذيب التهذيب ص ٦٣ ج ٨ .  
 (٣) انظر المحدث الفاضل ص ١٥٦ : آ - ب ، وفتحة الجرح والتعديل ص ١٢٩ و ٣٤ .

## الفصل الثالث

### أراء في التّدوين ..

١ - رأى الشيخ محمد رشيد رضا (١٢٨٢ - ١٣٥٤ هـ) :

قال الإمام محمد رشيد رضا : ( لعل أول من كتب الحديث وغيره من التابعين في القرن الأول ، وجعل ما كتبه مصنفًا مجموعًا هو خالد بن معدان الحنصلي ، روى عنه أنه اتى سبعين صحابيًا قال في تذكرة الحفاظ وقال بحير : ما رأيت أحدا أزم للعلم منه ، وكان علمه في مصحف له أزرار وعرا ) ثم قال : فخالد بن معدان جمع علمه في مصنف واحد جعل له وقاية لها أزرار وعرا تمسكها لئلا يقع شيء من تلك الصحف ، وكان ذلك في القرن الأول ، فإنه مات سنة ١٠٣ هـ أو سنة ١٠٤ هـ ، واسكن المشهور أن أول من كتب الحديث ابن شهاب تزهري القرشي ، ولعل سبب ذلك أخذ أمراء بني أمية عنه <sup>(١)</sup> .

بعد أن رأينا موقف العلماء من الكتابة خلال القرن الأول الهجري وفي النصف الأول من القرن الثاني ، وبعد أن وجدنا أدله علمية قاطعة تثبت وقوع التدوين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي عصر الصحابة والتابعين - بعد هذا لا يمكننا أن نقبل رأى الأستاذ لأمام ، وبذلك من ناحيتين :

(١) مجلة المنار ص ٢٥٤ - ١٠٠ .

الأولى إذا اعتبرنا التدوين الشخصى الخاص بكل عالم — فإن كثيرين من الصحابة والتابعين سبقوا خالدا في هذا المضمار ، وحافظوا على ما كتبوه ، فابن عمرو حفظ صحفه في صندوق له حاق ، وغيره في كراديس ودفاتر ، كهمام بن منبه وابن شهاب ، فجرد وجود علم خالد ابن معدان في مصحف له أزرار لا يكفى لأن يكون أول من دون الحديث في عصره .

والناحية الثانية إذا اعتبرنا التدوين الرسمى للحديث استجابة لرغبة عمر بن عبد العزيز فقد سبق خالدا إلى التدوين أبو بكر بن حزم وابن شهاب الزهرى ، وقد ثبت أن ابن شهاب كتب لعمر الحديث في دفاتر وزعت على كل أرض له عليها سلطان ، فخالد لم يكن أول من صنف ، سواء أكان هذا التصنيف خاصا أم رسميا . فهناك من سبقه في جمع الحديث ، ويمكننا أن نعتبر مصحف خالد من أولى المصحف التى ضمت علمه في ذلك القرن .

وإذا كان المشهور أن ابن شهاب الزهرى أول من كتب الحديث — فإن هذا محمول على تنفيذه أمر الخليفة عمر بن عبد العزيز ، لا لأن أمراء بنى أمية أخذوا عنه ، لأن أخذ الأمراء عنه لا يؤثر في الأدلة الأخرى التى تثبت استجابته لأمر الخليفة وتدوينه الحديث في دفاتر . وقد أسلفنا أنه كان قد كتب كثيراً من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في أثناء طائفه العلم . وهذا يدل على أسبقية ابن شهاب على غيره في التدوين ومع هذا فهناك من دون قبله — بشكل غير رسمى — وحفظ علمه في مصحف واعتنى بصحفه وحرص عليها من الضياع . فقد ثبت لدينا مما سبق أن كثيراً قبل ابن شهاب وقبل خالد بن معدان كتبوا الحديث وحفظوه في كل ما تيسر

لديهم من وسائل ، رغبة منهم في حفظ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من الضياع أو التحريف .

## ٢ - رأى الشيعة في تدوين الحديث :

(١) قال المرجع الديني الأكبر السيد حسن الصدر (١٢٧٢ - ١٣٥٤هـ) :  
 ( وقد وهم الحافظ الجلال السيوطي في كتابه تدريب الراوي ، حيث زعم أن ابتداء تدوين الحديث وقع في رأس المائة . قال : وأما ابتداء تدوين الحديث فإنه وقع في رأس المائة في خلافة عمر بن عبد العزيز بأمره ، ففي صحيح البخاري في أبواب العلم : وكتب عمر بن عبد العزيز إلى أبي بكر بن حزم . . . قال في فتح البازي ، يستفاد من هذا ابتداء تدوين الحديث النبوي ، ثم أفاد أن أول من دونه بأمر عمر بن عبد العزيز ابن شهاب انتهى ما في تدريب الراوي . قلت « السيد حسن الصدر » : كانت خلافة عمر ابن عبد العزيز سنتين وخمسة أشهر مبدؤها عاشر صفر سنة ثمان أو تسع وتسعين ومات سنة إحدى ومائة لخمس أو لست مضيئ وقيل لعشر بقين من رجب ؛ ولم يؤرخ زمان أمره ولا نقل ناقل امتثال أمره بتدوين الحديث في زمانه ، والذي ذكره الحافظ ابن حجر من باب الخدس والاعتبار ، لا عن نقل العمل بأمره بالعيان ، ولو كان له عند أهل العلم بالحديث أثر بالعيان لما نصوا أن الأفراد لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على رأس المائتين ، كما اعترف به شيخ الإسلام وغيره . . . قال « ابن حجر » : إلى أن رأى بعض الأئمة أن تفرد أحايث النبي صلى الله عليه وسلم خاصة ، وذلك في رأس المائتين وعدد جماعة . . . وكذلك الحافظ الذهبي في تذكرة الحفاظ نص أن أول زمن التصنيف وتدوين السنن وتأليف الفروع - بعد انقراض دولة بني أمية وتحول الدولة إلى بني



العباس . . . ولا يقاس بالذهب غيره في الخبرة بالتواريخ في أمثال هذه الأمور ، فلم يذكر ما ذكره السيوطي ، بل كل من كتب في الأوائل من علماء السنة لم يذكره . اللهم إلا أن يقال باستبعاد عدم الأخذ بقول مثل عمر بن عبد العزيز فإنه جمع بعده فلا يكون الحكم بجمعه في رأس المائة من القول السديد المحقق ، عصمنا الله تعالى من التسرع في القول <sup>(١)</sup> .

أقول إن ما ذكره السيوطي ليس وهما بل حقيقة علمية ، كما تبين لنا من البحث

وأما قصر مدة خلافة عمر بن عبد العزيز ، وعدم تأريخ زمن أسره فإنه لا ينافي استجابة العلماء لأمر الخليفة . وأما أنه لم ينقل هذا ناقل فهذا حكم يناقض الدليل ، فقد كثر الناقلون ، ونص ابن عبد البر على أن ابن شهاب امتثل لأمر الخليفة وكتب الحديث في دفاتر ، وبعث الخليفة إلى كل أرض له عليها سلطان دفاتر <sup>(٢)</sup> ، ولم يكن ما ذكره ابن حجر من باب الخدس والتخمين ، ثم إن ما ذكره علماء الحديث من أن أفراد تدوين حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على رأس المائتين — لا ينافي قط تدوينه استجابة لأمر الخليفة عمر بن عبد العزيز ، ونحن لانشك في أن بعض المدونات الأولى . في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي عصر الصحابة كانت خالية من فتاوى الصحابة ، وأقوى دلائل على هذا الصحيفة الصادقة ، والصحيفة الصحيحة ، وإن كان بعض المصنفين قد كتب عمل الصحابة ، وفتاواهم إلى جانب الحديث ، فهذا لا ينافي كونهم دونوا الحديث على رأس المائة الأولى وقبلها .

(١) تأسيس علوم الشيعة ص ٢٢٨ — ٢٢٩ .

(٢) أطر جامع بيان العلم وفضله ص ٧٦ — ١٠٠ .

واستشهاده بما ذكره الحافظ الذهبي في تذكرة الحفاظ لا يجدي نفعا ، لأن الحافظ الذهبي لم يلمس الحالة في القرن الأول ، ولم يدرس التدوين دراسة موضوعية تفصيلية ، ومع هذا نراه يذكر في تراجم من صنف من العلماء أنهم أول من صنفوا في بلادهم . وليس من المفروض على الذهبي أن يفصل في التدوين لأن تذكرته في رجال الحديث ، لا في علم الحديث ومصطلحه .

وأما أن أحداً من الأوائل الذين كتبوا في الحديث وعلموه — لم يذكر ما ذكره الجلال السيوطي ، فهذا مردود بما كشف عنه بحثنا ، فقد ذكر ذلك الراهب رمزي ، وبين سبب كراهة من كره السكتانة في الصدر الأول ، وجمع بين أحاديث السماح بالسكتانة والنهي عنها . وإذا كان الراهب رمزي لم ينقل إلينا النص كالسيوطي حرفياً فقد ذكر ما يفهم منه أن بعض العلماء كانوا قد دوتوا في القرن الأول ، <sup>(١)</sup> كما بين اهتمام عمر بن عبد العزيز بنشر السنة والحفاظة عليها <sup>(٢)</sup> ، ووضع الخطيب البغدادي كتابه (تقريب العلم) لعرض سير التدوين في العصر الأول ، وبين كثيراً مما خفي على الناس ، وأثبت أن بعض طلاب العلم وأهله قد مارسوا التدوين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعده . وروى أبو عبيد القاسم بن سلام (١٥٧ — ٢٢٤ هـ) بسنده عن محمد بن عبد الرحمن الأنصاري ، قال : ( لما استخلف عمر بن عبد العزيز أرسل إلى المدينة يلتمس كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصدقات وكتاب عمر بن الخطاب . . . . . ففسخا له <sup>(٣)</sup> ) ، فما أظن بعد هذا أن يدعى إنسان أن أمر عمر بن عبد العزيز لم ينفذ أو لم يؤخذ به ، فما ذهب إليه علماء

(١) انظر المحدث ٣، ماضل ص ٧١ : آ - ٧١ : ب .

(٢) انظر المرجع السابق ص ١٥٣ : آ

(٣) الأموال ص ٣٥٨ - ٣٥٩ .

الحديث من أن ابتداء تدوين الحديث وقع في رأس المائة الأولى ليس من باب الخلدن والتسرع بالقول . ويحمل قولهم هذا على التدوين الرسمي الذي تمتته الدولة ، أما التدوين الشخصي والفردى فكان منذ عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

بعد ما ذكره السيد حسن الصدر قال : ( إذا عرفت هذا فاعلم أن الشيعة أول من تقدم في جمع الآثار والأخبار ، في عصر خلفاء النبي المختار عليه وعليهم الصلاة والسلام ، اقتدرا بإمامهم أمير المؤمنين عليه السلام ) . ثم ذكر كتاباً اعلى رضى الله عنه كان عظيماً مدرجاً ، وذكر صحيفته المعانيقة بـسيفه ، ثم ذكر كتاباً لأبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم سماه « كتاب السنن والأحكام والقضايا » وقد توفي أبو رافع في أول خلافة علي رضى الله عنه ، قال السيد حسن الصدر : ( وأول خلافة علي أمير المؤمنين سنة خمس وثلاثين من الهجرة ، فلا أقدم من أبي رافع في التأليف بالضرورة<sup>(١)</sup> ) .

أقول : إذا صح هذا الخبر فإن أما رافع يكون ممن دون في عصر الصحابة ، وقد سبقه عبد الله بن عمرو الذي كتب في عهده صلى الله عليه وسلم . وإذا صح هذا الخبر وكان كتابه مرتباً على لأبواب : ( الصلاة والصيام والحج والزكاة والقضايا )

(١) تأسيس الشيعة العلوم الإسلام ص ٢٧٩ — ٢٨٠ . وقد نقل عن الشيخ أبي العباس النجاشي ما ذكره عن أبي رافع . ثم قال السيد حسن الصدر : وأول من صنف في الآثار مولانا أبو عبد الله ساجد الفارسي ( ر ) . . . وأول من صنف الحديث والآثار بعد مؤسسين أبو ذر النهاري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وله كتاب الخطبة يشرح فيها الأمور بعد النبي صلى الله عليه وسلم ذكره الشيخ أبو جعفر الطوسي في الفهرست . ثم يذكر كتاباً للسيد الله بن أبي رافع في قضايا أمير المؤمنين وكتاب فعممة من شهد مع أمير المؤمنين الجبل وصدين والنهروان من الصحابة ثم ذكر بعض أخبار كتب أشعاس طمس بهم أهل السنة كالخارث بن عبد الله الأعور الهمداني ، أو أخبار كتب لم تثبت عند أهل السنة . انظر تأسيس الشيعة العلوم الإسلام ص ٢٨٢ وما بعدها .

كما ذكر السيد حسن الصدر ، كان لأبي رافع شرف الأولوية في التأليف لا في التدوين ، ومحة هذا لاثمنا على أن ننفي مائت تاريخيا من أخبار التدوين في عهد الخليفة عمر بن عبد العزيز .<sup>١</sup>

(ب) مادما في موضوع الشيعة والتدوين ، فلا بد من أن نتناول بالبحث أصلا من أصول الزيدية ، يعود تدوينه إلى مطلع القرن الثاني ، وهذا الأصل هو « مجموع الإمام زيد » وتناول هذا الكتاب في ثلاث نقاط ، وهي التعريف بصاحب المجموع ، والتعريف براويه ، ثم المجموع ذاته .

١ - الإمام زيد : هو زيد بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم جميعا . ولد الإمام زيد حول سنة ( ٥٨٠ ) ، ونشأ في أسرة معروفة بالعلم والجهاد ، فقد تلقى العلم على أبيه ثم أخذ عن أخيه محمد الباقر النخعي شهد له العلماء بالمنزلة العلمية الرفيعة ، كما سمع من كبار التابعين في المدينة وكان ينتقل بين الحجاز والعراق ، ونضج الإمام زيد حتى شهد أهل العلم بفضل علمه ، سئل جعفر الصادق عن عمه زيد ، فقال : كان والله أقرأنا لكتاب الله ، وأفقهنا في دين الله ، وأوصلنا الرحم ، والله ماترك فبنا لدنيا ولا لآخرة مثله وقال الشعبي : ما ولدت النساء أفضل من زيد ابن علي ولا أفقه ولا أشجع ولا أزهد ، وسئل الباقر عن أخيه زيد ، فقال : إن زيدا أعطى من العلم بسطة<sup>(١)</sup> .

وزيد مع هشام بن عبد الملك وولاته أخبار كثيرة تذكر إخراجهم له واضطراره إلى الخروج على الخليفة ، ومن هذا ما ذكره ابن العماد الحنبلي أنه دخل يوما على هشام بن عبد الملك ، فقال له : ( أنت الذي تازعك نفسك في الخلافة

(١) انظر مقدمة مستند زيد وترجمته ص ٢ وما بعدها .

وأنت ابن أمة ! فأجابه بقوله : إن الأمهات لا يقعدن بالرجال عن الغايات ، وقد كانت أم اسماعيل أمة لأم اسحاق ، صلى الله عليهما ، فلم يمنعه ذلك من أن ابتغى الله نبياً ، وجعله للعرب أباً ، وأخرج من صلبه خير البشر محمداً صلى الله عليهم وسلم ! أفقول لى كذا وأنا ابن فاطمة وابن علي <sup>(١)</sup> ؟ ! وقام ينشد شعراً وخرج في السكوة وبأيه من أهلها خمسة عشر ألف رجل ، ثم تفرقوا عنه ليلة خرج سوى ثلاثمائة رجل ، ولما قتل أرسل برأسه إلى الشام ثم إلى المدينة ، وكان ذلك سنة ( ١٢٢ ) <sup>(٢)</sup> هـ .

وللإمام زيد المسند المسمى المجموع الفقهي . وله المجموع الحديثي ، وقد جمعهما <sup>(٣)</sup> عمرو بن خالد الواسطي . وله أيضاً تفسير الغريب من القرآن ، وثبتت الإمامة ومنسك الحج <sup>(٤)</sup> .

٢ - أما راوى المجموع ، فهو أبو خالد عمرو بن خالد الواسطي الهاشمي بالولاء الكوفي ، روى مجموعي الإمام زيد الحديثي والفقهي ، قل : سمعت الإمام زيدا فما أخذت عنه الحديث إلا وقد سمعته مرة أو مرتين أو ثلاثاً أو أربعاً أو خمساً أو أكثر من ذلك ، وما رأيت هاشمياً مثل زيد بن علي ، فذلك اخترت سمعته على جميع الناس <sup>(٥)</sup> . وتوفي بعد العشر الخامسة من المائة الثانية من الهجرة .

وقد اختلف في أبيه خالد ، فقبل الزيدية روايته ، وفي هذا يقول القاسم

(١) شذرات الذهب ص ١٥٧ ج ١ ، وانظر : الإمام زيد لأبي زهرة ص ٤٢ - ٦٦ .

(٢) انظر شذرات الذهب ص ١٥٧ ج ١ ، والإمام زيد ص ٤٢ - ٦٦ .

(٣) انظر الإمام زيد لأبي زهرة ص ٢٣٢ .

(٤) انظر مقدمة مسند زيد ( المجموع ) صفحة ٤ - ٥ .

(٥) انظر المرجع السابق ص ٢٦ والمروني الضيف ص ٢٨ ج ١ .

ابن عبد العزيز : (وعمر بن خالد الواسطي أبو خالد ، حدث عنه الثقات ، وهو كثير الملازمة لزيد بن علي عليه السلام ، وهو الذي أخذ عنه أكثر الزيدية مذهب زيد بن علي عليهما السلام ، ورجحوا روايته على رواية غيره<sup>(١)</sup> . )  
 وجرحه الإمامية<sup>(٢)</sup> وغديرهم . وقد فند شارح المجموع طعون الجارحين لمعرو ، وبين أقوال العلماء فيه ، وانتهى إلى أن كل ما وجه إليه لا يؤثر في عدالته<sup>(٣)</sup> ، وكذلك فند فضيلة الأستاذ محمد أبو زهرة الطعون وناقشها ووازن آراء العلماء ، وانتهى إلى أن أوجه قبول رواية أبي خالد أرجح من أوجه الطعن<sup>(٤)</sup> .

٣ - المجموع : واختلف في المجموع ذاته : هل وضعه الإمام زيد ورتبه كما هو عليه الآن وأملأه على طلابه أم أن هذا عمل أبي خالد ؟ فأبو خالد نفسه يجيب إبراهيم ابن الزبرقان الذي سأله : كيف سمعت هذا الكتاب عن زيد بن علي ؟ فيقول : ( سمعته منه في كتاب معه قد وطأه وجهه ، فابقي من أصحاب زيد بن علي ممن سمعه معي إلا قتل غيره<sup>(٥)</sup> ) إلا أن الإمام محمد بن المظهر في أول شرحه المنهاج على المجموع يقول : ( وكان مذهبه - يعني زيد بن علي - عزيزاً ، لقلة ضبطه في الكتاب الجامع إلا ما عني بجمعه أبو خالد ، فإنه جمع مجموعين لطيفين ، أحدهما في الأخبار ، والآخر في الفقه<sup>(٦)</sup> ) ويمكن الجمع بين

(١) الروض النضر ص ٢٨ ج ١ .

(٢) الإمام زيد لأبي زهرة ص ٢٣٣ .

(٣) انظر الروض النضر ص ٢٥ - ٤٧ ج ١ وشارح المجموع العلامة شرف الدين بن الحيسى البني ، وكان عرضه لذلك فيما تجدر مراجعته .

(٤) انظر الإمام زيد لأبي زهرة ص ٢٣٥ - ٢٥٨ .

(٥) الروض النضر ص ٢٨ ج ١ .

(٦) المرجع السابق ص ١٢٢ .

الخبرين بأن أبا خالد قد كتب عن الإمام زيد الحديث والفقه وسمع منه ، فرتب ذلك في مجموعته . ولا زى هذا بعيداً قط ، لأن أبا خالد صاحب زيدا بالمدينة قبل قدومه الكوفة خمس سنين ، كان يقيم عنده في كل سنة أشهراً كلها حج<sup>(١)</sup> ، وكان عصر الامام زيد عصر طلائع التصنيف ، ومع هذا لا يمكننا أن نقطع بأن المجموع كما هو عليه الآن جماعاً وترتيباً من تصنيف الإمام زيد ، لأن الدارس لمن المجموع يرى كثير من الحديث يرويه أبو خالد قائلًا (حدثني زيد بن علي) ، وفي الفقه يقول : قال زيد بن علي ، مما يدل على أن أبا خالد تلقى هذا مشافهة عن الإمام زيد . وهذا لا يمنع أن يحصل الإمام بعض علمه في كتاب . سواء أملى على طلابه أم لم يمل ، يرجح عندي أن أبا خالد كتب عن الإمام الحديث والفقه ، ثم رتب ذلك في مجموعتين وكل هذا لا يؤثر في صحة نسبة المجموع إلى زيد بن علي .

وعلى هذا يكون المجموع من أم الوثائق التاريخية التي تثبت ابتداء التصنيف والتأليف في أوائل القرن الثاني الهجري . بعد أن استنتجنا هذا من خلال عرضنا لمصنفات وبجاميع العلماء من غير أن نرى نموذجاً مادياً يمثل أولى تلك المصنفات . اللهم إلا موطأ الإمام مالك الذي انتهى من تأليفه قبل منتصف القرن الهجري الثاني ، فيكون المجموع قد صنف قبله بنحو ثلاثين سنة .

من الواضح أن المجموع المطبوع جمع بين الفقه والحديث ، فهو يضم المجموعتين الفقهي والحديثي ولكنهما ليسا منفصلين ، فترى أبا خالد يروى في الباب الواحد أحاديث مرفوعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وآثاراً عن علي رضي الله عنه ، وفقه الامام زيد رحمه الله .

وقد ضم المجموع (٢٢٨) حديثاً مرفوعاً إلى النبي عليه الصلاة والسلام ،  
ومن الأخبار العلوية (٣٢٠) خيراً ، وعن الحسين خبرين فقط<sup>(١)</sup> .

وقد رتب المجموع ترتيباً فقهيّاً ، ففيه كتاب الطهارة ، وكتاب الصلاة ،  
وكتاب الجنائز ، وكتاب الزكاة ، وكتاب الصيام ، وكتاب الحج ، وكتاب  
البيوع . . . . . ورتب كل كتاب على أبواب مختلفة ، ويفتح كل باب بحديث  
الباب بسنده المرفوع إلى الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام أو الموقوف  
على الإمام على رضى الله عنه . وسأعرض بعض النماذج لنقف على  
حقيقة المجموع .

#### (أ) من باب ما ينبغي أن يختب في الصلاة :

قال : ( حدثني زيد بن علي عن أبيه عن جده عن علي عليه السلام قال :  
أبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يعث بلحيته في الصلاة فقال :  
« أما هذا فلو خشي قلبه لخشت جوارحه » ، وقال زيد بن علي عليه السلام :  
إذا دخلت في الصلاة فلا تلتفت يمينا ولا شمالا ، ولا تعيث بالخصي ، ولا ترفع  
أصابعك ولا تنفض أناملك ، ولا تمسح جبهتك حتى تفرغ من الصلاة<sup>(٢)</sup> ) .

#### (ب) من كتاب البيوع ، باب الكسب من اليد :

قال : ( حدثني زيد بن علي عن أبيه عن جده عن علي عليه السلام  
قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله ،  
أى الكسب أفضل ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « عمل الرجل بيده ،  
وكل بيع مبرور ، فإن الله يحب المؤمن المحترف ، ومن كد على عياله كان كالجاهد  
في سبيل الله عز وجل » .

(١) ابن بابويه في إسناده من زيد ص ٩ . (٢) مستدرک امام زيد ص ٣٦ - ٣٧ .



حدثني زيد بن علي عن أبيه عن جده عن علي عليه السلام ، قال : من طلب الدنيا حلالاً معطفاً على والد أو ولد أو زوجة ، بعته الله تعالى ووجهه على صورة القمر ليلة البدر <sup>(١)</sup> .

### ٣ - رأى في التدوين الرسمي :

أقد تبين لي أثناء البحث في موضوع تدوين السنة ، وخاصة في دراسة رجال الحديث في عصر الصحابة والتابعين - أن أمير مصر عبد العزيز بن مروان بن الحكم لأموى ( - ٨٨٥ ) . قد حاول جمع حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد روى هذا إمام الديار المصرية ومحدثها الليث بن سعد ، فقال : ( حدثني يزيد بن أبي حبيب أن عبد العزيز بن مروان كتب إلى كثير بن مرة الحضرمي - وكان قد أدرك بمصر سبعين بديراً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم - قال ليث : وكان يسمى الجند الخدم ، قل : فكتب إليه أن يكتب إليه بما سمع من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من أحاديثهم إلا حديث أبي هريرة فإنه عندنا <sup>(٢)</sup> ) ، لم يطلب حديث أبي هريرة لأنه كان عنده وكان قد سمعه عبد العزيز بن مروان من أبي هريرة <sup>(٣)</sup> . لقد طلب أمير مصر كتابة حديث رسول الله عليه الصلاة والسلام من إمام حمص وعالمها الذي كان طلاباً للعالم حافظاً ثقة <sup>(٤)</sup> . وقد كان هذا الطلب أثناء إمارته على مصر بين سنة ( ٦٥ - ٨٥ ) هجرية ، ويمكننا أن نجد هذا بحمد

(١) مستند الإمام زيد ص ١٠٣ .

(٢) طبقات ابن سعد ص ١٥٢ قدم ٢ ج ٧ وتهذيب التهذيب ص ٤٢٩ ج ٨ وانظر سير

أعلام النبلاء مخطوط ص ١٤٥ قسم ٢ ج ٤ .

(٣) انظر تهذيب التهذيب ص ٣٥٦ ج ٦ .

(٤) انظر تذكرة الحفاظ ص ٤٩ ج ١ .

أقرب إلى الحقيقة إذا عرفنا أن كثير بن مرة توفي بين سنة (٧٠ و ٨٠)<sup>(١)</sup> للهجرة ، فلو فرضنا أنه توفي سنة (٧٥ هـ) فعنى هذا أن طلب الأمير كان قبل هذه السنة ، والراجح عندي أن طلب الأمير عبد العزيز ، كان في السنين الأولى من إمارته ، لما عرف عنه من حب للعلم وأهله ، وتقان في خدمة الدين<sup>(٢)</sup> .  
 إلا أن المصادر لم تخبرنا عن امثال كثير بن مرة الأمير . فنقف أمام هذا الخبر التاريخي متسائلين : ترى هل كتب كثير للأمير ما طلب منه من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ وإذا كتب إليه فما مقدار ما كتبه ؟ وعن أى الصحابة كتب إليه ؟ ثم إلى من آلت تلك الصحف أو الدفاتر المدونة ؟ كل هذه أسئلة تعرض أمامنا ، وتحتاج إلى بحث وتنقيب ، وربما يكشف لنا التاريخ عن خبايا تراثنا الإسلامى العظيم . نحب عن هذه الأسئلة على ضوء ما لدينا من أخبار قليلة .

إن مانعرفه من عناية هؤلاء بالحديث يرجح عندنا أن يستجيب كثير بن مرة لطلب الأمير ، ولو ظن الأمير عبد العزيز امتناع عالم حصص عن إجابته ما كتب إليه ، مما يرجح عندي أن كثيراً تلقى رسالة الأمير وأجابه إلى طلبه ، لما عرف عن كثير من نشاط علمى عظيم ، ومن الصعب فى هذا المجال أن نقدر مقدار ما كتب كثير ، لأن المراجع لم تنص على شيء من هذا<sup>(٣)</sup> ، فأرجو

(١) انظر تهذيب التهذيب ص ٤٢٩ ج ٨ .

(٢) انظر النجوم الزاهرة فى ملوك مصر والقاهرة ص ١٧١ ، ١٧٤ ج ١ ، ولاة مصر

السكندى ص ٤٩ .

(٣) لأن التاريخ الأموى دون فى عهد الدولة العباسية وقد اهتم المؤرخون بالحوادث الكبرى وبالخطأ والخطوط العريضة من حياة الأمراء . وكانت كثير من مزاجيا الأمويين تظن أو تصغر تمسكاً مع سياسة العباسيين الذين لا يسمون التحدث بمفاخر من قبلهم . انظر : أضواء على التاريخ الإسلامى ص ٨٥ . ونحن لانك بوجود مؤرخين منصفين نرجو أن نجد عندهم فيما بعد ما يروى غلبنا فى هذه النقطة .

من الله أن أوفق فيما بعد للكشف عن ذلك وإيضاحه بما يكفل لنا الحكم  
العلمي الصحيح .

وقول الآن بعد هذا الخبر : إذا ثبتت استجابة كثير بن مرة لطالب أمير  
مصر . فيعني هذا أن بعض الحديث النبوي قد دون رسمياً في منتصف العقد  
الهجري الثامن قبل انقضاء القرن الأول . وعلى أية حال ، فإن اهتمام أمير مصر  
بحديث رسول الله عليه الصلاة والسلام وتدوينه يزيدنا ثقة بأن التدوين قد سار  
جنباً إلى جنب مع الحفظ ، ولم يتأخر قط إلى عهد الخليفة عمر بن عبد العزيز ،  
فيكون شرف المساهمة في تدوين الحديث ، قد كفل الوالد الأمير والابن  
الخليفة البار ، ويكون لهما جميعاً شرف العمل لحفظ الحديث وتدوينه رسمياً .

وأنا بهذه النتيجة لا أريد أن أخالف ما اشتهر عند أئمة هذا العلم من أن  
تدوين الحديث النبوي كان على رأس المائة الأولى في خلافة عمر بن  
عبد العزيز ، بل أضع يدي على مفتاح بحث تاريخي له أهميته في تاريخ تدوين  
الحديث ، سواء أخالف هذا المشهور أم وافقه ، وهذا المفتاح قد طوى في بطون  
تراثنا الزاخر ، ينتظر من يتفرغ ليكشف عنه ، فنحن في هذا اسنا بدعا ، ولا  
نأتي بشيء جديد سوى أننا ننفذ غبار الماضي عن جواهرنا المكنونة ، ونحاول  
أن نسلسكها في عقد بصور لنا الحقيقة التاريخية .

#### ٤ — المستشرقون ورأيهم في تدوين الحديث :

لقد عرفنا أن المسلمين حفظوا حديث النبي صلى الله عليه وسلم في صدورهم  
ومحفظهم ، فساهمت الذاكرة والأفلام والصحف والدفاتر في حفظ السنة المطهرة ،  
وسار الحفظ في الصدور وفي الصحف جنباً إلى جنب في سبيل هذه الغاية ، ورأينا  
مراحل التدوين الفردي والرسمي ، وثبت لنا وقوع التدوين في عهد رسول الله

صلى الله عليه وسلم وفي عصر الصحابة والتابعين ، بأداة قاطعة لا يرقى إليها الشك ، ولا يعترها الظن . وعرفنا أن ضرورة حفظ الحديث لم تنتظر خلافة عمر بن عبد العزيز وإذنه ، بل دعت إلى تدوينه قبله بكثير ، وكان لعمر بن عبد العزيز شرف مساهمة الدولة في تبنى هذا التدوين والإشراف عليه ، وتحريك هم العلماء للجمع والتصنيف ، الذى ظهرت بوادره في النصف الأول من القرن الثانى ، ونضجت ثماره في المصنفات الكثيرة التى أخرجها أوئل المصنفين فى مختلف بلاد الدولة الإسلامية آنذاك .

بعد هذا لن نؤخذ بما وصل إليه المستشرقون وأعلنوه من أن السنة . قد دوت فى عصر مبكر . ولن نقع فيها نصبه بعضهم من شرك خلف بحوثهم ، وإن ظهرت بعض أبحاثهم فى ثوب علمى نقي ، فقد كتب جولد تسيهر فصلاً خاصاً حول كتابة الحديث فى كتابه « دراسات إسلامية » أتى فيه بأدلة كثيرة على تدوين الحديث فى أول القرن الهجرى الثانى ، وكان فى الفصل الأول من كتابه ( قد سرد طائفة من الأخبار ، تشير إلى بعض الصحف التى دوت فى عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، واسكنه حاطها بكثير من التشكك فى أمرها ، والريبة فى محتها ، وقد رمى بهذا إلى غرضين ، أحدهما : إضعاف الثقة باستظهار السنة وحفظها فى الصدور ، اتعوا من ذلك منذ القرن الهجرى الثانى على الكتابة ، والآخر وصم السنة كلها بالاختلاق ووضع على أسنة المدونين لها ، الذين لم يجمعوا منها إلا ما يوافق أهواءهم ، ويعبر عن آرائهم ووجهات نظرهم فى الحياة . . .

وحاول المستشرق « سوفتجيه » فى كتابته « الحديث عند العرب » أن يفند المتقد الخطأ عن وصول أسنة طرق الشافعية وحدها ، وجمع أدلة كثيرة

على تدوين الأحاديث والتمويل على هذا التدوين في عصر مبكر يبدأ أيضاً في مطلع القرن الهجري الثاني ، وليس في حياة الرسول عليه الصلاة والسلام ، وغايته لانتخلف في شيء عن غاية جولد نسيمر<sup>(١)</sup> .

ويقول الدكتور صبحي الصالح : ( وأما « دوزي » فلهذه يندفع برأيه المعتدل كثيراً من علمائنا فضلاً عن أوساط المتعلمين فيها ، فقد كان هذا المستشرق يعترف بصحة قسم كبير من السنة النبوية التي حفظت في الصدور ، ودونت ، في الكتب بدقة بالغة ، وعناية لانظير لها . « وما كان يعجب لكثير من الموضوعات والمكذوبات تتخلل كتب الحديث — فتلك كما يقول طبيعة الأشياء نفسها — بل لكثير من الرويات الصحيحة الموثوقة التي لا يرقى إليها الشك ، ( ونصف صحيح البخاري على الأقل جدير بهذا الوصف عند أشد المحدثين غلوا في النقد ) ، مع أنها<sup>(٢)</sup> تشتمل على أمور كثيرة يود المؤمن الصادق لو لم ترد فيها<sup>(٣)</sup> . فلم يكن غرض هذا المستشرق خالصاً للعلم والبحث المجرد حين مال إلى الاعتراف بصحة ذلك النصيب الكبير من السنة ، وإنما كان يفكر أولاً وآخراً فيما شتمت عليه هذه السنة الصحيحة من نظرات مستقلة في السكون والحياة والإنسان ، وهي نظرات لا يدرأ عنها استقلالها النقد والتجريح ، لأنها لم تنبثق من العقل العزيم المجزء ، ولم تصور حياة الغرب الطليقة من كل قيد<sup>(٤)</sup> ) .

(١) انظر هذا البحث في علوم الحديث ومصطلحه للدكتور صبحي الصالح ص ٢٣ — ٣٠ وما أشرنا إليه في الصفحة ٢٤ — ٢٥ .

(٢) أي الروايات الصحيحة .

(٣) أشار الدكتور صبحي الصالح في هامش الصفحة ٢٦ إلى أن عبارة دوزي في الأصل أوقع من أن يوردها على حالها وأحال على الأصل بالفرنسية .

(٤) علوم الحديث ومصطلحه ص ٢٦ .

وعمر المستشرق (شبرنجر) على كتاب « تقييد العلم » للخطيب البغدادي فوجد فيه شواهد وأخباراً تدل على تدوين المسلمين للحديث في عصر مبكر، فكتب مقالاً حول ما وجدته .

واطلع (جولد تسبير) على ما كتبه سلفه (شبرنجر) وأيد فكرة كتابة المسلمين للحديث في عصر مبكر، إلا أنه (تأمل في الأخبار التي عرضها سلفه « شبرنجر » فقلع عن الخطيب البغدادي وغيره، فوجدها تارة تقول بأن الرسول (صلى الله عليه وسلم) أجاز كتابة العلم، وطورا تدعى بأنه نهى عنها، وتذكر مرة أن الصحابة حضوا عليها، ثم لا تلبث أن تروى كراهتهم لها، وتعرض كُتِبَ بعض التابعين للعلم، ثم تذكر استنكاف بعضهم الآخر — رأى ذلك فظن بهذه الأخبار سوءاً، وأراد أن يرى خلاها يد الوضع والتزوير، فتصور حزين متناضلين، اتخذوا من هذه الأخبار سلاحاً، يذود كل منهما به عن رأيه، ويدفع خصمه، فقال: إن أهل الرأي — الذين اعتمدوا في وضع فروع الشريعة على عقولهم، وأهملوا شأن حديث رسول الله (صلى الله عليه وسلم) — كان من حججهم أن الحديث لم يكتب دهرأ طويلاً، فغابت معالمه، وتشتت أمره، وأيدوا رأيهم بأخبار اختلقوها، ثبت أنه لم يكتب، ولم يقف خصومهم « أهل الحديث » واجهين، بل فعلوا فعلتهم واختلقوا الأخبار تأييداً لقولهم، فنسبوا إلى الرسول أحاديث في إباحة الكتابة<sup>(١)</sup> .

هكذا رأى جولد تسبير أهل الرأي يدعون عدم كتابة الحديث، فيضعون من الأخبار ما يثبت دعواهم، وأهل الحديث يرون جواز تقييد العلم، فيضعون

(١) مجلة الثقافة المصرية العدد ٣٥١ السنة السابعة الصفحة ٢٢ - ٢٣ - من مقالة أستاذنا الدكتور يوسف المش «نشأة تدوين العلم في الإسلام» .

مايثبت دعواهم ، ليجتجوا بصحة مآلديهم من أحاديث في خلافتهم الفقهية ، أراد جولد زيهر أن يصور علماء الأمة ومفكرها ، حزبين متعصبين لأكرامهم ، يستجيزون الكذب في سبيل ذلك !! فساء ما تصوره وبئس ما انتهى إليه .

وقد قيض الله لكتاب « تقييد العلم » أن ينشر في دمشق ، وبحقق تحقيقاً علمياً دقيقاً ، على يدى أستاذنا الدكتور يوسف العش ، الذى درس أخباره دراسة عميقة ، ثم قدم للكتاب المذكور بتصدير علمى قيم ، كشف فيه عن خطأ جولد تسيهر فى رأيه ( حين قال : إن من ادعى عدم جواز الكتابة هم أهل الرأى ، وأن مخالفهم هم من أهل الحديث — « قال الدكتور العش » — : فالخلاف لم يكن بين هاتين الفئتين ، لأن من أهل الرأى من امتنع عن الكتابة كعيسى بن يونس ( ١٨٧هـ ) وحامد بن زيد ( ١٧٩هـ ) وعبد الله إدريس ( ١٩٢هـ ) ، وسفيان الثورى ( ١٦١هـ ) ، وبينهم من أقرها كحماد بن سلمة ( ١٦٧هـ ) ، والليث بن سعد ( ١٧٥هـ ) ، وزائدة بن قدامة ( ١٦١هـ ) ويحيى بن البيان ( ١٨٩هـ ) ، وغيرهم . ومن المحدثين من كره الكتابة كابن علية ( ٢٠٠هـ ) وهشيم بن بشير ( ١٨٣هـ ) ، وعاصم بن ضمرة ( ١٧٤هـ ) وغيرهم ، ومنهم من أجازها كبقية السكلاعى ( ١٩٧هـ ) وعكرمة بن عمار ( ١٥٩هـ ) ، ومالك ابن أنس ( ١٧٩هـ ) وغيرهم<sup>(١)</sup> .

بهذه البراهين القوية نقض الدكتور العش رأى جولد زيهر وقوض

(١) تقييد العلم ص ٢١-٢٢ وانظر مقالة الدكتور العش فى مجلة الثقافة المصرية العدد ٣٥٣ .

كل ما بناه على رأيه من صور وهمية ، وبين بعد البحث والتأمل ( أن ليس من أوصاف مشتركة توحد بين أصحاب الطائفتين ، فليس الفريقان حزينين اتفق أفرادهما في الرأي ، واستعدوا لخوض المعركة متضامين ، يناصر بعضهم بعضاً ، إنما تمسكوا برأيهم عن عقيدة نفسية ، أو عن ميول شخصية ، أو عن ذوق خاص ، أو عن عادة مستحكمة ، وعندنا أن الطائفتين المتخاصمتين متفقتان بالنهاية ، ولو أنها تشاحتا في القول ، فكلماتهما تبغى الدفاع عن العلم والتقدم به <sup>(١)</sup> . )

بعد تلك الأخبار عن التدوين ، وحرص الأمة على سلامة الحديث النبوى ، لا يمكننا أن نسلّم بما ذهب إليه المستشرقون ، وخاصة بعد أن ظهر أمرهم على ضوء ما بيناه ، فالسنة حفظت منذ عهد الرسول صلى الله عليه وسلم في الصدور ، وقيد بعضها في الصحف ، وكانت محل اعتناء المسلمين في مختلف عصورهم ، فتناقلوها جيلاً عن جيل حفظاً ودراسة بالمشافهة والكتابة ، واجتهدوا وسعهم لحفظ الحديث بأسانيده في مصنفات ومسانيد تكفل لأهل العلم معرفة القوى من الضعيف ، خشية تسرب الكذب إلى حديثه صلى الله عليه وسلم ، ثم اجتهد كبار العلماء في جمع الحديث الصحيح على أسلم قواعد الثبت العلمى ، فرحلوا في طلب ذلك ، وسمعوا بأنفسهم ، وثبتوا وسعهم ، وكتبوا بأيديهم ، فظهرت السكتب المجردة من الضعيف وأجمعت الأمة الإسلامية — التى فهمت الإسلام واتخذته سبيلها في مختلف وجوه حياتها — على صحة ( صحيح البخارى ) و ( صحيح مسلم ) ، فإذا اعترف المستشرقون ببعض الحقيقة العلمية ، وأقروا جانباً مما أثبتته المصادر الإسلامية ، فلا يجوز لنا على أى حال أن نقبل مآذهبوا إليه من طعن في



صاح السنة ، باسم طبيعة تطور الرواية أو غير ذلك ، كما لا يجوز لنا أيضاً أن نقبل منهم إضفاف ثقتنا باستظهار السنة وحفظها مادام قد ثبت تقييد بعض الحديث منذ عهده صلى الله عليه وسلم ، فلا تعارض بين حفظ الحديث وكتابته ، ولا يقتضى وجود أحدهما انعدام الآخر أو ضعفه .

\* \* \*

### نتائج هذا الفصل :

( ١ ) دونت أحاديث في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وفي عهد الصحابة والتابعين ، ووصلنا بعضها في المسانيد والصحاح وبعضها مستقلاً ، وأشهر تلك الصحف التي دونت في عهده صلى الله عليه وسلم العهد الذي أمر الرسول عليه الصلاة والسلام بكتابته بين المسلمين ويهود المدينة ، والصحيفة الصادقة لعبد الله بن عمرو ، وبعض صحيفة جابر ، ومن أقدم ما وصلنا من عهد الصحابة صحيفة هام بن منبه عن أبي هريرة التي دونت قطعاً في العقد السادس من القرن الأول الهجرى .

٢ - تجلّى لنا من البحث كثرة الكتب والمصنفات في أول القرن الهجرى الثانى .

٣ - إذا سمت نسبة ( مجموع زيد ) إلى الإمام زيد - وهو الراجح - يكون لدينا دليل مادى قوى على ما صنف في أوائل القرن الهجرى الثانى .

٤ - إن محاولة أمير مصر جمع الحديث في العقد الثامن من القرن الأول الهجرى دليل على اهتمام ولاية المسلمين بالحديث ، وحرصهم على حفظه ، ومحاولة رسمية من أولى لأسر الجمع السنة قبل الزمن المشهور بربيع قرن .

٥ - لم نعلم أبحاث المستشرقين من الخطأ المقصود أو غير المقصود ، ولم يصب ( جولد تسيهر ) في تصوره واستنباطه من الأخبار الواردة في كراهة الكتابة وإباحتها ، حين ظن قيام حزينين متخاصمين ، أهل رأى ، يضمنون ما ينفي التدوين ليتمكنوا من الطعن في بعض الأحاديث ورفضها حسب ميولهم وأهوائهم ، وأهل حديث ، وضعوا ما يروق لهم من الأخبار التي تثبت التدوين ليتمكنوا من الاحتجاج ببعض الأحاديث التي تخدم غاياتهم وأهواءهم . فعلماء المسلمين وفقهائهم أرفع بكثير مما تصوره ( جولد تسيهر ) ، وقد نهجوا جميعاً المنهج العلمى الدقيق فى سبيل الحفاظ على الشريعة الإسلامية .

وبعد أن اطلعنا على تاريخ السنة ، منذ عهد الرسول صلى الله عليه وسلم حتى منتصف القرن الهجرى الثانى تقريباً ، وعرفنا كيف حفظت وكيف نقلت ورويت جيلاً عن جيل ، حتى وصلتنا سالة خالصة من كل شائبة - أرى من واجبى أن أعرف بمشاهير رواة الحديث من الصحابة والتابعين ، لنطلع على مكانتهم العلمية ، ونعلم قيمة رجال الحديث الذين حافظوا على السنة ، وصانوها عبر الزمان ، ونقلوها إلينا بكل أمانة ، فهم سندنا ، وسيلتنا إلى الرسول صلى الله عليه وسلم وإلى سنته الطاهرة ، وهذا ما سأبحثه فى الباب التالى يعون الله .

\* \* \*

## الباب الخامس

### رُؤَاةُ الْحَدِيثِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالْتَّابِعِينَ

الفصل الأول : بعض أعلام الرواة من الصحابة .

الفصل الثاني : بعض أعلام الرواة من التابعين .



## الفصل الأول

# بعضُ أعلامِ الرواةِ مِنَ الصَّحابةِ

وفيه

- ١ - تعريف الصحابي ، لغة وشرعاً .
- ٢ - طبقات الصحابة .
- ٣ - كيف يعرف الصحابي .
- ٤ - عدالة الصحابة .
- ٥ - عدد الصحابة .
- ٦ - علم الصحابي .
- ٧ - المكثرون من الصحابة :

- أبو هريرة .
- عِدَّةُ بنِ عمر .
- أنس بن مالك .
- عائشة أم المؤمنين .
- عِدَّةُ بنِ عباس .
- جابر بن عبد الله .
- أبو سعيد الخدري .



## ١ - تعريف الصحابي :

الصحابي لغة : مشتق من الصحبة ، و ليس مشتقاً من قدر خاص منها ، بل هو جار على كل من صحب غيره قليلا كان أو كثيراً ، كما أن القول : مكلم ومخاطب وضارب مشتق من المكاملة ، والمخاطبة والضرب ، وجار على كل من وقع منه ذلك قليلا كان أو كثيراً ، وكذلك جميع الأسماء المشتقة من الأفعال .

وكذلك يقال صحب فلانا حولاً ودهراً وسنة وشهراً ويوماً وساعة فيوقع اسم المصاحبة بتقليل ما يقع منها وكثيره<sup>(١)</sup> .

## والصحابي عند المحدثين :

هو كل مسلم رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> ، قال البخاري في صحيحه : من صحب النبي صلى الله عليه وسلم أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه ، وذكر الإمام أحمد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل بدر ، ثم قال : أفضل الناس بعد هؤلاء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، القرن الذي بعث فيهم ، كل من صحبه سنة أو شهراً أو يوماً أو ساعة أو رآه فهو من أصحابه ، له من الصحبة على قدر ما صحبه ، وكانت سابقته معه ، وسمع منه ونظر إليه<sup>(٣)</sup> .

(١) انظر الكفاية في علم الرواية ص ٥١ ، وفتح المغيث ص ٣١ ج ٤ عن أبي بكر الباقلي ، وانظر لسان العرب ص ٧ ج ٢ .

(٢) انظر مقدمة ابن الصلاح ص ١١٨ والباعث الحثيث ص ٢٠١ وتدريب الراوي ص ٣٩٦ وفتح المغيث ص ٢٩ ج ٤ .

(٣) الكفاية ص ٥١ وفتح المغيث ص ٢٧ ج ٢ .

قال ابن الصلاح : ( بلغنا عن أبي المظفر السمعاني المروزي أنه قال : أصحاب الحديث يطلقون اسم الصحابة على كل من روى عنه حديثاً أو كلمة ، ويتوسمون حتى يعدون من رآه رؤية من الصحابة ، وهذا لشرف منزلة النبي صلى الله عليه وسلم أعطوا كل من رآه حكم الصحابة<sup>(١)</sup> ) .

وقال آخرون : لا بد في إطلاق الصحبة مع الرؤية أن يروى حديثاً أو حديثين<sup>(٢)</sup> .

قال الواقدي : ( ورأيت أهل العلم يقولون : كل من رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد أدرك الحلم فأسلم وعقل أمر الدين ورضيه فهو عندنا ممن يحب النبي صلى الله عليه وسلم ولو ساعة من نهار<sup>(٣)</sup> ) إلا أن تعريف الواقدي هذا يخرج بعض الصحابة الذين رأوا رسول الله وهم دون الحلم ورووا عنه ، كعبد الله بن عباس والحسن والحسين وابن الزبير وغيرهم رضي الله عنهم ، ولذلك قال العراقي : ( والتقييد بالبلوغ شاذ<sup>(٤)</sup> ) .

قال إمام التابعين سعيد بن المسيب : ( الصحابة لا نعدم إلا من أقام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة أو سنتين ، وغزاه معه غزوة أو غزوتين<sup>(٥)</sup> ) .  
قال ابن الصلاح : ( وكأن المراد بهذا — إن صح عنه — راجع إلى المحكي عن

(١) مقدمة ابن الصلاح ص ١١٨ وفتح الميث ص ٣٠ - ٣١ ج ٤ .

(٢) انظر الباعث الخيبي ص ٢٠٣ وفتح الميث ص ٣٢ ج ٤ .

(٣) تليق فهوم أهل الآثار ص ٢٧ : ب ونحوه في فتح الميث ص ٣٢ ج ٤ ، والكفاية

ص ٥١ .

(٤) فتح الميث ص ٣٢ ج ٤ .

(٥) الكفاية ص ٥٠ - ٥١ والباعث الخيبي ص ٢٠٣ وتليق فهوم أهل الآثار ص ٢٧ : ب

وتدريب الراوي ص ٣١٨ .



الأصوليين ولكن في عبارته ضيق يوجب ألا يعد من الصحابة جرير بن عبد الله البجلي ومن شاركه . . (١) .

قال العراقي : ( ولا يصح هذا عن ابن المسيب ، ففي الاسناد إليه محمد بن عمر الواقدي ضعيف في الحديث ) (٢) .

قال ابن الجوزي : ( وعموم العلماء على خلاف قول ابن المسيب ، فإنهم عدوا جرير بن عبد الله ( البجلي ) من الصحابة ، وإنما أسلم في سنة عشر . وعدوا من الصحابة ، من لم يفز معه ، و ( من ) توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صغير السن ، ولم يجالسه ولم يماشه ، فألحقوه بالصحابة إلحاقاً وإن كانت حقيقة الصحبة لم توجد في حقه (٣) ) .

قال ابن حجر : ( أصبح ما وقفت عليه من ذلك أن الصحابي : من لقي النبي صلى الله عليه وسلم مؤمناً به ، ومات على الإسلام ، فیدخل فيمن لقيه من طالت مجالسته أو قصرت ، ومن روى عنه أو لم يرو ، ومن غزا معه أو لم يفز ، ومن رآه رؤية ولم يجالسه ، ومن لم يره لعارض كالعمى (٤) ) وهو رأى الجمهور .

والرؤية عند أنس بن مالك رضي الله عنه لا تكفي لجعل الرائي صحابياً . روى شعبة عن موسى السبلي وأئني عليه خيراً ، قال : ( قلت لأنس بن مالك : هل بقي من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد غيرك ؟ قال : ناس من

( ١ و ٢ ) فتح المبحث ص ٣٢ ج ٤ .

( ٣ ) تنقيح فہوم أهل الآثار ص ٢٧ . ب .

( ٤ ) الإصابة ص ٤ ج ١ وهكذا ليس من عاصري الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولم يره

صحابياً كما قاله بعضهم ، انظر جميع المراجع السابقة .

الأعراب رأوه ، فأما من صحبه فلا . رواه مسلم بحضرة أبي زرعة<sup>(١)</sup> .  
قال أبو بكر الباقلاني ( ٣٣٨ - ٤٠٣ هـ ) بعد أن عرّف الصحابي لغة :  
( وكذلك يقال : صحبت فلاناً حولاً ودهرأ وسنة وشهراً ويوماً وساعة ، وذلك  
يوجب في حكم اللغة إجراء هذا على من صحب النبي صلى الله عليه وسلم ، ولو ساعة  
من نهار ، هذا هو الأصل في اشتقاق الإسم . ومع هذا فقد تقرر الأمة<sup>(٢)</sup>  
عرف في أنهم لا يستعملون هذه التسمية إلا فيمن كثرت صحبته ، واتصل لقاءه ،  
ولا يجرّون ذلك على من لقي المرء ساعة ومشى معه خطأ ، وسمع منه حديثاً ، فوجب  
لذلك ألا يجرى هذا الإسم في عرف الاستعمال إلا على من هذه حاله .<sup>(٣)</sup> )  
ومع هذا فإن خبر الثقة الأمين عنه مقبول ومعمول به وإن لم أطل صحبته ،  
ولا سمع منه إلا حديثاً واحداً . فقول أنس رضي الله عنه لا يخالف عرف الأمة ،  
وما لاشك فيه أن الصحابة على درجات بحسب تقدمهم وبلانهم في الإسلام .  
وإلى رأى الجمهور أميل وبه أقول ، لأنه في الحقيقة لم يرو صحابي عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم حديثاً إلا قد ثبتت عدالته عند جهابذة هذا العلم ، بتطبيق  
قواعد النقد العلمى الصحيحة ، التى طبقوها فى علم الحديث على سائر الرواة ،  
وسيتجلى لنا ما ذهبت إليه عندما نتكلم عن عدالة الصحابة .

(١) الباعث الحديث ص ٢٠٣ ، قال ابن الصلاح : وإسناده جيد حدث به مسلم بحضرة  
أبي زرعة . وانظر فتح المنبث ص ٣١ ج ٤ وقال : فى كلام أبى زرعة الرازى وأبى داود  
ما يقتضى أن الصحبة أحسن من الرؤية فإنهما قالوا طارق بن شهاب : له رؤية وليس له صحبة ، .  
وقال عاصم الأحول : قد رأى عبد الله بن سرجس رسول الله صلى الله عليه وسلم غير أنه لم يكن  
له صحبة . . . ) .

وقال ابن كثير : ( وهذا إنما نفي فيه الصحبة الخاصة ، ولا ينفي ما اصطلاح عليه الجمهور من  
أن مجرد الرؤية كافى فى إطلاق الصحبة . ) الباعث الحديث ص ٢٠٣ ، وانظر الكفاية ص ٥٠ .  
(٢) فى الكفاية ص ٥١ للأمة ، وفى فتح المنبث ( للأمة ) .

(٣) الكفاية ص ٥١ وفتح المنبث ص ٣١ ج ٤ .

والصحابي عند الأصوليين أو بعضهم : هو كل من طالت مجالسته للرسول صلى الله عليه وسلم ، على طريق التبعية له والأخذ عنه <sup>(١)</sup> وقول أنس بن مالك وسعيد بن المسيب قريب من قول الأصوليين .

## ٢ — طبقات الصحابة :

صحيح أن أصحاب الحديث يطلقون اسم الصحبة على كل من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثاً أو كلمة ، ويتوسعون حتى إنهم يعدون من رآه رؤية من الصحابة ، قالوا هذا لشرف منزلة النبي صلى الله عليه وسلم ، إلا أن الصحابة رضى الله عنهم طبقات ودرجات ، فهناك السابقون في الإسلام ، الذين طالت صحبتهم ، وبذلوا أموالهم ودماءهم للدعوة ، وهناك من رآه في حجة الوداع رؤية ، وبين هؤلاء وهؤلاء درجات ومراتب كثيرة ، وهناك من لازمه في الليل والنهار ، في حله وظفنه ، في صيامه وفطره ، في مرحه عليه الصلاة والسلام وجده ، في جهاده ومناسكه ، وعرف عنه كثيراً من دقائق الأعمال وشريف السنن ، فلا يقل أن يكون جميع الصحابة في مرتبة واحدة ، ولا يتصور هذا في ميزان العدالة والمنطق ، لذلك كان الصحابة طبقات بأجماع الأمة ، واختلف المؤلفون في تصنيف الصحابة إلى طبقات ، فجعلهم ابن سعد خمس طبقات ، وجعلهم الحاكم اثنتي عشرة طبقة ، وزاد بعضهم أكثر من ذلك <sup>(٢)</sup>.

(١) انظر تدريب الراوى ص ٣٩٧ ، وفتح المغيث ص ٣١ و ٣٢ ج ٤ - حكاه أبو اللفظ السمعاني عن الأصوليين وقال : ( إن اسم الصحابي يقع على ذلك من حيث الأمانة والظاهر ، وحكاه الأمدى وابن الحاجب وغيرهما ، وبه جزم ابن الصباغ في العدة فقال : الصحابي هو الذي اتى النبي وأنام عنده وأتبعه ، وأما من وفد عليه وانصرف عنه من غير مصاحبة ولا متابعة ، فلا ينصرف إليه هذا الاسم ) .

(٢) انظر الباعث الحديث ص ٢٠٧ ، وفتح المغيث ص ٤٠ و ٤١ ج ٤ ، وتدريب الراوى ص ٤٠٧ .

والمشهور ماذهب إليه الحاكم ، وهذه الطبقات هي : <sup>(١)</sup>

- ١ - قوم تقدم إسلامهم بمكة ، كالخلفاء الأربعة .
- ٢ - الصحابة الذين أسلموا قبل تشاور أهل مكة في دار الندوة .
- ٣ - مهاجرة الحبشة .
- ٤ - أصحاب العقبة الأولى .
- ٥ - أصحاب العقبة الثانية ، وأكثرهم من الأنصار .
- ٦ - أول المهاجرين الذين وصلوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم بقبيل قبل أن يدخل المدينة .
- ٧ - أهل بدر .
- ٨ - الذين هاجروا بين بدر والحديبية .
- ٩ - أهل بيعة الرضوان في الحديبية .
- ١٠ - من هاجر بين الحديبية وفتح مكة ، كعذال بن الوليد وعمر بن العاص وأبي هريرة <sup>(٢)</sup> .
- ١١ - مسلمة الفتح ، الذين أسلموا في فتح مكة .
- ١٢ - صبيان وأطفال رأوا النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وفي حجة الوداع وغيرها .

وقد أجمع أهل السنة على أن أفضل الصحابة أبو بكر ثم عمر ، ولم يختلف أحد من الصحابة والتابعين في أفضليتهم على جميع

(١) معرفة علوم الحديث ص ٢٢ - ٢٤ .

(٢) لا يصح التثنية بأبي هريرة فإنه هاجر قبل الحديبية عقب خير بل في أواخرها . فظهر فتح الحديث ص ٤٠ ج ٤ . وأظهر ترجمته في هذا الكتاب .

الصحابة<sup>(١)</sup> ، ثم عثمان بن عفان ، ثم علي ، وحكى الخطابي عن أهل السنة من الكوفة تقديم علي على عثمان ، وبه قال ابن خزيمة ، ثم بعدهم بقية العشرة المبشرين بالجنة<sup>(٢)</sup> ، ثم أهل بدر ، ثم أحد ، ثم بيعة الرضوان ، ومن لهم منزلة أهل العقبين من الأنصار ، والسابقون الأولون ، وهم من صلى القباتين في قول ابن المسيب ومحمد بن سيرين وقتادة ، وفي قول الشعبي أهل بيعة الرضوان ، وفي قول محمد بن كعب وعطاء بن يسار أهل بدر ، وقيل : هم الذين أسلموا قبل الفتح ، وهو قول الحسن البصري<sup>(٣)</sup> .

### ٣ - كيف يعرف الصحابي ؟

يعرف الصحابي بأحد الأدلة التالية :

١ - الخبر المتواتر : كأنبي بكر وعمر وبقيّة العشرة المبشرين بالجنة رضي الله عنهم .

٢ - الخبر المشهور أو المستفيض القاصر عن حد التواتر ، كعكاشة بن محصن ، وضمّام بن ثعلبة .

٣ - أن ينخبر أحد الصحابة عنه أنه صحابي ، كحمة بن أبي حمزة الدوسي الذي توفي بأصبهان مبطوناً ، فشهد له أبو موسى الأشعري أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم .

(١) وإنما الخلاف في عثمان وعلي رضي الله عنهما ، ولا مبالاة بأقوال أهل التشيع ولا أهل البدع .

(٢) انظر الباعث الحديث ص ٢٠٨ وفتح المفتي ص ٤١ وتدريب الراوي ص ٤٠٧ وتمام المعرة المبشرين بالجنة : سميد بن أبي وقاص ، وسميد بن زيد بن عمرو بن نفيل ، وطلحة بن عبيد الله ، والزبير بن العوام ، وعبد الرحمن بن عوف ، وأبو عبيدة عامر بن الجراح .

(٣) انظر تدريب الراوي ص ٤٠٩ والباعث الحديث ص ٢٠٨ وفتح المفتي ص ٤٣ ج ٤ .

٤ — أن يخبر عن نفسه بأنه صحابي بعد ثبوت عدالته ومعاصرته للرسول صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> .

٥ — أن يخبر أحد التابعين بأنه صحابي بناء على قبول الزكية من واحد ، وهو الراجح <sup>(٢)</sup> . ويمكن ضم الثالث والخامس أحدهما إلى الآخر فنقول أن يخبر بذلك من تقبل شهادته ، فالصحة رتبة ومكانة لا تثبت لأحد إلا بدليل أو بيئة توافرت فيها جميع الشروط والأركان التي يجب أن تتوافر في كل بيئة ، فإذا قامت البيئة المقبولة لأحد في ذلك نال شرف الصحة .

#### ٤ — عدالة الصحابة :

إن للصحة شرفا عظيما ، يمنح صاحبها ميزة خاصة ، وهي أن جميع الصحابة عند من يعتقد به من أهل السنة عدول ، سواء من لا يس منهم الفتن ومن لم يلبس <sup>(٣)</sup> ، وهو قول الجمهور .

وقال قوم : إن حكمهم في العدالة حكم من بعدهم في لزوم البحث عن عدالتهم عند الرواية .

ومنهم من قال : إنهم لم يزالوا عدولا إلى أن وقع الاختلاف والفتن بينهم فبعد ذلك لا بد من البحث في عدالتهم .

(١) راجع تفصيل ذلك في فتح المنيث ص ٣٤ ج ٤ وتدريب الراوى ص ٤٠٠ والباعث الخيث ص ٢١٥ والروض الباسم ص ١٢٨ — ١٣٠ .

(٢) انظر تدريب الراوى ص ٤٠٠ وهذا ما زاده ابن حجر على ما ذكره غيره من طرق معرفة الصحابي ، وقد استخرجت هذه الطرق من المراجع السابقة : فتح المنيث ص ٣٤ ج ٤ وتدريب الراوى ص ٣٩٩ والباعث الخيث ص ٢١٥ ، والسكافية ص ٥١ .

(٣) انظر السكافية ص ٤٦ — ٤٩ والباعث الخيث ص ٢٠٥ ، وفتح المنيث ص ٣٥ ج ٤ وتدريب الراوى ص ٤٠٠ .

ومنهم من قال — وهم المئزلة<sup>(١)</sup> — : إن كل من قاتل علياً علماً فهو فاسق مردود الرواية والشهادة ، لخروجهم على الامام الحق .

ومنهم من قال برد رواية الكل وشهادتهم ، لأن أحد الفريقين فاسق وهو غير معلوم ولا معين .

ومنهم من قال . بقبول رواية كل واحد منهم وشهادته إذا انفرد ، لأن الأصل فيه العدالة ، وقد شككنا في فسقه ، ولا يقبل ذلك منه مع مخالفه ، لتحقيق فسق أحدهما من غير تعيين .

والمختار إنما هو مذهب الجمهور من الأئمة ، وذلك بالأدلة الدالة على عدالتهم ووزارتهم وتميزهم على من بعدهم<sup>(٢)</sup> .

قال ابن حزم : ( نقول بفضل المهاجرين الأولين بعد عمر بن الخطاب . . . ثم بعد هؤلاء أهل العقبة « الأنصار الذين يديعوه بيعة العقبة » ، ثم أهل بدر ثم أهل المشاهد مشهداً مشهداً ، وأهل كل مشهد أفضل من المشهد الذي بعده حتى يبلغ الأمر إلى الحديبية ، فكل من تقدم ذكره من المهاجرين والأنصار رضى الله عنهم إلى تمام بيعة الرضوان فإننا نقطع على غيب قلوبهم أنهم كلهم مؤمنون صالحون<sup>(٣)</sup> ، ماتوا كلهم على الإيمان والهدى والبر ،

(١) صرح بذلك ابن كثير في التبايع الحثيث ص ٣٠٥ .

(٢) انظر الأحكام في أصول الأحكام للامدنى ص ١٢٨ ج ٢ ونحوه في فتح المنبت

ص ٣٦ ج ٤ .

(٣) بالرغم من مكانة الصحابة ، وبذلهم وتفانيهم من أجل الدعوة ، ( طعن النظام في أكثر الصحابة ، وأسقط عدالة ابن مسعود ، ونسب إلى الضلال من أجل روايته عن النبي صلى الله عليه وسلم : إن السعيد من سعد في بطن أمه ، والشقي من شقي في بطن أمه . . . وما ذاك منه إلا إنكاره معجزات النبي صلى الله عليه وسلم ، وطعن في فتاوى عمر رضى الله عنه من أجل أنه حد في الحرث ثمانين ، ونفى نصر بن الحجاج حين خاف فتنة نساء المدينة به . . . وطعن في فتاوى علي رضى الله

كلهم من أهل الجنة ، لا يبلغ أحد منهم النار<sup>(١)</sup> .

== عنه ، لقوله في أمهات الأولاد ... وثلب عثمان رضى الله عنه . ونسب أبا هريرة إلى الكذب من أجل أن الكثير من رواياته على خلاف مذاهب القدرية ، وطعن في ثناوى كل من أفق من الصحابة والاجتهاد ... ونسب أخيار الصحابة إلى الجهل والنفاق ... )

كما أن واصل بن عطاء زعيم المعتزلة يشك في عدالة علي وابنيه ، وابن عباس وطلحة والزبير وعائشة ، وكل من شهد حرب الجمل من الفريقين ، ولذلك قال : لو شهد عندى على وطلحة على باقة بقل لم أحكم بشهادتهما ، ألملى بأن أحدهما فاسق ولا أعرفه بجنته ، فشك في عدالة علي وطلحة ، والزبير ، مع شهادة النبي عليه الصلاة والسلام لهؤلاء الثلاثة بالجنة ، ومع دخولهم في بيعة الرضوان ، وفي جملة الذين قال الله تعالى فيهم : « قد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة » سورة الفتح الآية ( ١٨ ) .

وتدكان أبو الهذيل والجلاءط ، وأكثر القدرية في هذا الباب على رأى واصل بن عطاء فيهم . انظر الفرق بين الفرق لعبد القاهر بن طاهر البغدادي ص ٣٠٤ — ٣٠٧ وانظر يختلف تأويل الحديث ص ٢١ — ٣٧ وما بعدها .

وأما الخوارج فقد كفروا عليا وابنيه ، وابن عباس ، وأبا أيوب الأنصاري ، وكفروا عثمان وعائشة وطلحة والزبير ، وكفروا كل من لم يفارق عليا ومعاوية بعد التحكيم .  
وأما الزيدية منهم ، فالجارية منهم يكتنون أبا بكر وعمر وعثمان وأكثر الصحابة ، وكذلك السلاجمية والبصرية .

وأما الإمامية منهم فقد زعم أكثرهم أن الصحابة ارتدت بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، سوى علي وابنيه ومقدار ثلاثة عشر منهم .

وزعمت الكلبية منهم أن عليا أيضا ارتد وكفر بتركه فتألم . ( الفرق بين الفرق ص ٣٠٧ — ٣٠٨ ) .

أقول : هذا وهم واتباع هوى فاسد لا يقول به من عرف للصحابة قدرهم وبذلهم ومكانتهم وإن كل ما جرى بينهم في الفتنة من باب الاجتهاد ، وإن لمن اجتهاد وأصاب أجرين ولمن أخطأ أجر ، فلا سبيل لأحد أن يحط من قدرهم ، ويظن في عدالتهم ( ثم تقول : كيف يكون الرافضة والخوارج والقدرية والجهمية ، والنجارية ، والبيكرية والضرارية موافقين للصحابة ؟ وهم بأجمعهم لا يقبلون شيئا مما روى عن الصحابة في أحكام الشرع لامتناعهم من قبول روايات الحديث والسير والمغازي ، من أجل تسكيرهم لأصحاب الحديث الذين هم نقلة الأخبار والآثار ورواة التواريخ والسير ... ولم يكن بحمد الله ومنه في الخوارج ولا في الرافض ولا في الجهمية ولا في القدرية ولا في المجسمة ولا في سائر أهل الأهواء الضالة قط إمام في الفقه ، ولا إمام في رواية الحديث . ) ( الفرق بين الفرق ص ٣٠٨ ) .

( ١ ) ابن حزم حياته وعصره وآراؤه الفقهية لأبي زهرة ص ٢٥٩ .



وينبئ لنا من كلام ابن حزم أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بيعة الرضوان في غزوة الحديبية كلهم من أهل الجنة ، معتمدا في ذلك على ما ورد من نصوص في القرآن والسنة ، وأما من جاؤوا بعد هؤلاء فلم يقطع بأنهم من أهل الجنة .

وقد شارح مسلم الثبوت : ( إن عدالة الصحابة مقطوعة لاسيما أصحاب البدر وبيعة الرضوان ، كيف لا وقد أثنى عليهم الله تعالى في مواضع عديدة من كتابه ، وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فضائلهم غير مرة )<sup>(١)</sup> .

ويقول في موضع آخر : ( واعلم أن عدالة الصحابة الداخلين في بيعة الرضوان والبدرين كلهم مقطوع العدالة ، لا يليق لمؤمن أن يمتري فيها ، بل الذين آمنوا قبل فتح مكة أيضاً عادلون قطعاً ، داخلون في المهاجرين والأنصار ، وإنما الاشتباه في مسلمي فتح مكة ، فإن بعضهم من مؤافة القلوب ، وهم موضع الخلاف ، والواجب علينا أن نكف عن ذكرهم إلا بنحير فافهم )<sup>(٢)</sup> . فسلمو للفتح لم ينص على عدالتهم ومع هذا يوجد ما يدل على عدالتهم ، وسنتعرض لهذا بعد قليل .

وقد ورد في الصحابة ما يوجب لهم العدالة ، ويجمعهم في ذروة الثقة والائتمان ، فقد زكاهم الله تعالى ورسوله ، وتقبلت الأمة ذلك بالإجماع ، فلا سبيل إلى الطعن في أكابرهم كافتل بعض أهل الأهواء قديما وحديثاً<sup>(٣)</sup> .

(١) شرح مسلم الثبوت ص ٤٠١ ج ٢ .

(٢) المنهج الحديث في علوم الحديث ص ٦٢ عن شرح مسلم الثبوت .

(٣) سبق أن بينا طعن بعض المنحرفين قديما في الصحابة ، ومن الطاعنين المحدثين بـ عبد الحين شرف الدين في كتابه ( أبو هريرة ) وأبو رية في كتابه ( أضواء على السنة ) ، وقد تصدى لها أكابر علماء مصر ، وبعد قليل نقتد ذلك في بحثنا عن بعض أعلام الرواة .

## ١ - أدلة عدالة الصحابة من الكتاب :

قال تعالى : « مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحِمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا ، سِيَاهُكُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ، ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ ، وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ ، وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا <sup>(١)</sup> » .

وقال عز من قائل : « وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ وَالْآخِرُونَ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ، ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ <sup>(٢)</sup> » .

وقال : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَانْتَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ <sup>(٣)</sup> » .

وقال : « لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُمْلِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ . وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ

(١) : ٢٩ : التوبة

(٢) : ١٠٠ : التوبة

(٣) : ٧٤ : الأنفال

وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ، وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ .  
وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ : رَبَّنَا اغْنِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ  
سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْمَعْ لَنَا فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ  
رَؤُوفٌ رَحِيمٌ <sup>(١)</sup> .

وقال تعالى : « لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ  
الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأُنْزِلَتْ عَنْهُمْ فَتَحًا  
قَرِيبًا <sup>(٢)</sup> » .

تلك آيات كريمة تشهد بفضل ومكانة جميع الصحابة الذين كانوا مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من أول الدعوة حتى غزوة الخديبية ، وهناك آيات  
أخرى تذكر فضلهم في كثير من المواقف في الهجرة والجهاد والغزوات .  
وإن هذه وتلك أدلة قطعية — كما ذكر شارح مسلم الثبوت وابن حزم — تنص  
على عدالة الصحابة ، لقد رضى الله عنهم ورضوا عنه ، فهل بعد ذلك نطاب  
رضاء الناس عنهم وتعديلهم لإيادهم ، وهل لإنسان بعد ذلك أن يطعن في صحابة  
نُصَّ على عدالتهم ولم يبد منهم ما يجرحهم أو يقدر فيهم ، وعجب كل العجب  
مما يدعى البحث عن الحق والعمل على جمع الكلمة وتوحيد صفوف المسلمين  
أن يطعن في الصحابة الكرام ، بل يسف في ذلك وينحط إلى الخضيض ،  
حين يتهم ويسخر من بعضهم ، ويرى أن كثيراً من روايات بعض الصحابة  
كأنى هريرة التي جاءت في الصحيحين كذب ، وأن الجمهور أخذوا بها في فروع

الدين معتمدين في ذلك كله على عدالة الصحابة جميعاً ، ويقول هذا الطاعن  
 - وهو عبد الحسين شرف الدين - : ( ولا عجب منهم « الجمهور » في ذلك  
 بعد بنائهم على أصالة العدالة في الصحابة أجمعين حيث لا دليل على  
 هذا الأصل <sup>(١)</sup> ... ) .

فهل بعد هذه الآيات مجال للشك في عدالة الصحابة الذين أسلوا قبل الفتح ؟  
 إن النصوص تنطق واضحة بذلك لا تحتمل التأويل والظن ، ولكن الهوى المتبع  
 يحمل صاحبه على إنكار الحق ولو كان كالشمس في رابعة النهار « يُرِيدُونَ  
 أَنْ يُطْفِئُوا نَوْرَ اللَّهِ بِأَنُورِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ  
 الْكَافِرُونَ » <sup>(٢)</sup> . وسرى في الأحاديث التالية تأكيداً واضحاً لمثلة  
 للصحابة الرفيعة .

## ٢ - أدلة عدالة الصحابة من السنة :

في صحاح السنة أحاديث كثيرة تشهد بفضل الصحابة جملة وآحاداً ، وفي أكثر  
 المکتب كصحيح البخاري والجامع الصحيح لمسلم والسنن الأربعة وغيرها  
 أبواب خاصة في فضل الصحابة .

من ذلك ما رواه أبو سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 « لَا تَسُبُّوا أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِي ، فَإِنْ أَحَدَكُمْ لَوْ أَتَفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا  
 مَا أَدْرَكَ مُدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ » <sup>(٣)</sup> .

(١) أبو هريرة لعبد الحسين شرف الدين : المصنف الأول من الكتاب . والكتاب كله  
 طبع وأقرأ وتكليف في الصحاح والسنة وصاحبه فيه صريح . وسأعرض بإيجاز في بعض  
 من أبي هريرة .

(٢) ٣٢ : التوبة

(٣) صحيح مسلم ص ١٩٦٨ ج ٤ .

ومنها ما رواه عبد الله بن مُنْقَلٍ وأخرجه الترمذى وابن حبان فى صحيحه  
قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الله فى أصحابي ، لا تتخذوهم  
غرضاً بعدى ، فمن أحبهم فبحبى أحبهم ، ومن أبغضهم فببغضى أبغضهم ،  
ومن آذاهم فقد آذانى ، ومن آذانى فقد آذى الله ، ومن آذى الله يوشكُ  
أن يأخذه <sup>(١)</sup> » .

وعن أبى موسى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : « النجومُ أمانةٌ  
للسماء ، فإذا ذهبَتِ النُّجُومُ أنى السماء ما توعَدُ ، وأنا أمانةٌ لأصحابي ،  
فإذا ذهبَتُ أنى أصحابي ما يؤعدون ، وأصحابي أمانةٌ لأمتي ، فإذا ذهبَ أصحابي  
أنى أمتي ما يؤعدون » <sup>(٢)</sup> .

وقد يقول قائل إن هذه الأدلة تتناول أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الذين كانوا معه قبل الفتح ، وأما من أسلم بعد الفتح فلا دليل على عدائهم ،  
فأسوق جواباً له قول الدكتور محمد السماحى : ( وأما سلسلة الفتح والأعراب  
الوافدون على رسول الله صلى الله عليه وسلم فهؤلاء لم يتحملوا من السنة مثل  
ما تحمل الصحابة الملازمون لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن تعرض منهم  
للرواية كحكيم بن حزام ، وعتاب ، وغيرهم عرفوا بالصدق والديانة ، وغاية  
الأمانة . على أنه ورد ما يحملهم أفضل ممن سواهم ، من القرون بعدهم ، كقوله  
صلى الله عليه وسلم « خيرُ القرون قرنى ، ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم  
ثم يفشو الكذب » وهو حديث صحيح مروي فى الصحيحين وغيرها بالفاظ

(١) السكفابة من ٤٨ ، واظهر الجامع الصغير من ٥٤ ج ١ .

(٢) صحيح مسلم من ١٩٦١ ج ٤ ، واظهر تلقيب فهرم أهل الآثار من ٢٦ ج ٢ .

واظهر تيسير الوصول إلى جامع الأصول من ٢٢٦ - ١٦١ ج ٣ حيث أخرج كثيراً من  
الإمام مالك والشيخين وأصحاب السنن فى فضل الصحابة .

مختلفة<sup>(١)</sup> ، والخيرية لانكون إلا للعدول الذين يلتزمون الدين والعمل به ،  
وقال تعالى : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ : تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ  
عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ »<sup>(٢)</sup> .

والخطاب الشفهي لصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن حضر  
نزول الوحي ، وهو يشمل جميعهم ، وكذلك قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ  
أُمَّةً وَسَطًا لِنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ  
شَهِيدًا ... »<sup>(٣)</sup> وسطاً : عدولاً ...

فالإسلام كان في أول شبابه فتياً وقوياً في قلوب من أذعنوا له ،  
واتبعوا هداه ، وتمسكوا بعبادته ، واصطبغوا بصبغته . فسكانت العدالة  
قوية في نفوسهم ، شائعة في آحادهم ، حتى إننا نرى الذين وقعوا منهم في الكبائر  
ما لبثوا أن ساقطهم عزائمهم إلى الاعتراف وطلب الحد ، ليظهروا به أنفسهم ،  
وسارعوا إلى التوبة حيث تاب الله عليهم ، ولا نريد بقولنا الصحابة عدول ،  
أكثر من أن ظاهرهم العدالة . اهـ<sup>(٤)</sup> ) ، لا يبحث عنها عالم يطمئن فيها .  
ثم إن الجرح لا يدعيه ولا يشبهه أى إنسان كيف شاء ومتى شاء ، فلا جرح  
والتمديد رجال جهابذة أتقياء ، يخشون الله لا يتبعون أهواءهم ، فلو سلفنا

(١) أول : انظر تيسير الوصول إلى جامع الأصول ج ٢٢٦ - ٢٢٧ ج ٣ حيث أخرجه  
عن الشيخين وعن أبي داود والترمذي والبيهقي . ورواه الإمام أحمد بإسناد صحيح عن أبي هريرة  
وفيه ثم يحى قوم يحبون السبابة يشهدون قبل أن يستشهدوا ) انظر مسند الإمام أحمد ج ٩٠  
حديث ٧١٢٣ ج ١٢ وانظر ج ٢٩ حديث ٢٩٦٣ ج ٦ .

(٢) ١١٠ : آل عمران ...

(٣) ١٤٣ : البقرة .

(٤) المنهج الحديث في علوم الحديث ج ٦٣ .

جدلاً وجوب البحث عن بعض الصحابة لانهم وجهت إليهم ، فإنه لا يقبل هذا الجرح إلا ببيان علته ، ولا يتصدى لهذا الموتورون والمعرضون ، من أهل الأهواء وغيرهم ، بل يتصدى له عدول الأمة من أئمة الصدر الأول ، الذين خالطوا الصحابة ، وعاشوا معهم ، وعرفوا عنهم كل شيء إذ رب فضيلة عند النقاد العدول يراها المعرضون رذيلة ومنقصة ، وليست جميع الذنوب والمفوات مسقطاً للمدلة .

وقد نص الفاروق عمر رضى الله عنه على عدالة الصحابة جميعاً إلا من أظهر ما يستقط عدالته فقال : ( إن أناساً كانوا يؤخذون بالوحي في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإن الوحي قد انقطع ، وإنما آخذكم الآن بما ظهر من أعمالكم ، فن أظهر لنا خيراً أمئاه وقريناه ، وإس إلينا من سريرته شيء ، الله يحاسبه في سريرته ، ومن أظهر لنا سوءاً لم نأمنه ولم نصدقه ، وإن قال إن سريرتي حسنة <sup>(١)</sup> . )

وقد أجمعت الأمة على عدالة الصحابة جميعاً إلا أفراداً معدودين يختلف في عدالتهم ممن لم يستقيموا بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهم لا يتجاوزون أصابع اليد الواحدة <sup>(٢)</sup> . فلا يجوز لأحد أن يتعداهم خشية أن يخالف الكتاب والسنة اللذين نصا على عدالتهم ، فبعد تعديل الله تعالى ورسوله لهم ، لا يحتاج أحد منهم إلى تعديل أحد ، على أنه لو لم يرد من الله تعالى ورسوله الكريم عليه الصلاة والسلام شيء في تعديلهم لوجب تعديلهم لما كانوا عليه من

(١) الكفاية ص ٧٨ .

(٢) راجع العواصم من القواصم لابن العربي ، فانه يتناول أحوال الصحابة ويؤند بعض الأنواع والطمون ويوضح ما قيل فيهم ، ويثبت برائتهم . وذكر في الررض لباس ص ١٢٨ - ١٣٠ .  
بعض من جرح من الصحابة .





فسيام ( مؤمنين ) مع الاقتال . ويقال إنه لم يكن من الصحابة في الفريقين مائة <sup>(١)</sup> ، وقد بينت عدالتهم ، مع أنهم اشتركوا مع أحد الفريقين ، واشتراكهم هذا لا يسلبهم العدالة لأنهم يجتهدون في ذلك .

وأختم الكلام في عدالة الصحابة جميعاً بقول أبي زرعة الرازي : ( إذا رأيت الرجل ينتقص أحداً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فاعلم أنه زنديق ، وذلك أن الرسول حق ، والقرآن حق ، وما جاء به حق ، وإنما أدى ذلك كله إلينا الصحابة ، وهؤلاء الزنادقة يريدون أن يمحوا شهودنا لبيطلوا الكتاب والسنة ، فالجرح بهم أولى <sup>(٢)</sup> ) .

#### ٥ - عدد الصحابة :

إن حصر الصحابة رضى الله عنهم بالعد والإحصاء متعذر ، لتفرقهم في البلدان والبوادي ، ولأنهم كثرة لا يمكن إحصاؤها ، ومن حذرهم من العلماء فإنه من ياب التقریب . وقد روى البخاري في صحيحه أن كعب بن مالك قال في قصة تحنقه عن غزوة تبوك : ( وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير ، لا يحصهم كتاب حافظ <sup>(٣)</sup> ) .

ويمكننا أن نحد عددهم بمد قريب من الحقيقة ، مما ورد في روايات بعض الصحابة والتابعين عن عددهم في بعض المشاهد .

(١) انظر الباعث الحديث ص ٣٠٦ .

(٢) السكينة ص ٤٩ .

(٣) فتح الحديث ص ٣٩ ج ٤ . وقاؤون بنو البقيين ص ٢٤٦ - حيث ذكر عددهم ( ٣٠ )

أنفا وقارن . مع يوم أدل الآثار ص ٢٧ : ب .

فمن ابن عباس رضى الله عنهما قال : ( خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لعشر مضين من رمضان فصام وصام الناس معه ، حتى إذا كانوا بالسكديد أفطر ، ثم مضى في عشرة آلاف من المسلمين حتى نزل ممر صرار )<sup>(١)</sup> . وكان ذلك عام الفتح<sup>(٢)</sup> .

وحج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع نسمون ألقا من المسلمين<sup>(٣)</sup> .

سأل رجل أبا زرعة الرازى فقال له : يا أبا زرعة ، أليس يقال حديث النبى صلى الله عليه وسلم أربعة آلاف حديث ؟ قال : ومن قال ذا ؟ قلل الله أنيابه . هذا قول الزنادقة ، ومن يحصى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مائة ألف وأربعة عشر ألفا من الصحابة ممن روى عنه وسمع منه . قيل : يا أبا زرعة ، هؤلاء أين كانوا وسمعوا منه ؟ قال : أهل المدينة وأهل مكة ومن بينهما ، والأعراب ومن شهد معه حجة الوداع<sup>(٤)</sup> من هذا يتبين أن من روى عن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — من الصحابة كثيرون ، وقد نقلوا عنه خيراً عظيماً ، ويختلفون في مقدار ما حملوا عنه

---

(١) تلقى في يوم أهل الآثار من ٢٧ : ب . والسكديد عين جارية بينها وبين المدينة سبع مراحل أو نحوها . انظر معجم البلدان من ٢٢٤ ج ٧ . وأما ممر صرار ففي الأصل المخطوط (مر الصران) وأخطه خطأ من النسخ ، فأنى لم أجد في معجم البلدان (المران) أو (مر الصران) ، وفيه ( صرار ) وهو موضع على ثلاثة أميال من المدينة على طريق العراق . . . . . ونيل ( صرار ) . ما قرب المدينة . انظر معجم البلدان من ٣٤٦ — ٣٤٧ ج ٥ . وكلا المصنفين منسب لهذا المقام .

(٢) انظر صحيح مسلم من ٧٨٤ — ٧٨٥ ج ٢ .

(٣) انظر نور البقین من ٢٥٦ وفارن بتلقيح في يوم أهل الآثار من ٢٧ : ب .

(٤) انظر نفع المبتدئ من ٣٩ ج ٤ وتلقيح في يوم أهل الآثار من ٢٨ : آ .

باختلاف أحوالهم وسماعهم منه صلى الله عليه وسلم .

## ٦ - علم الصحابي :

لم يكن الصحابة على درجة واحدة من العلم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحواله وأقواله ، بل كانوا متفاوتين<sup>(١)</sup> لأن منهم المتفرغ الملازم لرسول الله عليه الصلاة والسلام ، يخدمه في معظم أوقاته ، كأنس وأبي هريرة رضي الله عنهما ، ومنهم من له ما شئت في البادية ، أو تجارة في الأفق ، ومنهم البدوي والحضري والمقيم والظائع ، وقد سبق أن بينت كيف كانوا يشقون لأحكام والعلم عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، لذلك كان الصحابة عليهم رضوان الله مختلفين في مقدار ما حملوا عنه عليه الصلاة والسلام . وفي ذلك يقول مسروق :

( جالست أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فوجدتهم كالإخاذا ، فالإخاذا يروى الرجل ، والإخاذا يروى الرجلين ، والإخاذا يروى المائة ، والإخاذا لو نزل به أهل الأرض لأصدرهم )<sup>(٢)</sup> .

ويمكننا أن نعرف علم الصحابي كما قال ابن حزم : ( لأحد وجهين لاثالث لهما ، أحدهما : كثرة روايته وفناويه ، والثاني : كثرة استعمال النبي صلى الله عليه وسلم له ، فمن المحال الباطل أن يستعمل النبي صلى الله عليه وسلم من لا علم له ، وهذا أكبر شهادات على العلم وسعته )<sup>(٣)</sup> .

(١) انظر رفع الملام عن الأئمة الاعلام لابن تيمية ص ٣ حيث تسكلم عن تفاوت الصحابة في الإلمام بالأحكام .

(٢) وثمة قول مسروق ( فوجدت عبد الله بن مسعود من ذلك الإخاذا ) طبقات ابن سعد ص ١٠٤ قسم ٢ ج ٢ . والإخاذا هو التندر وجمعها آخاذا نادر . انظر اسان ٣ عرب مادة (أخذا) ص ٤ ج ٥ .

(٣) اعصل في النيل والأهواء ، الجعل لابن حزم ص ١٣٦ ج ٤ .

وهذا لا يكفي لمعرفة علم الصحابي وروايته ، لأن بعض الصحابة الذين عرفت ملازماتهم للرسول صلى الله عليه وسلم وسبقهم للإسلام بالتواتر ، كابي بكر وعمر والأذين حلا علما كثيرا عنه عليه الصلاة والسلام ، لم يظهر علمهم كله لنا ، وبخاصة أبو بكر ، لأنه لم يعش كثيرا بعد رسول الله ليحتاج إليه كما احتجج إلى غيره ، فامتداد عمر الصحابي إلى جانب الوجهين السابقين اللذين ذكرهما ابن حزم يكشف لنا عن علمه ومروياته ، كما أن ظهور أمور جديدة في الحياة مع مر الزمن يكشف عن علم الصحابة ، لأنه يحتاج إلى ما عندهم تجاه تلك الأمور المستجدة ، وفي هذا يقول ابن حزم : ( ثم وجدنا الأمر كلما طال كثرت الحاجة إلى الصحابة فيما عندهم من العلم ، فوجدنا حديث عائشة رضی الله عنها أني مسند ومائتي مسند وعشرة مسانيد وحديث أبي هريرة ... )<sup>(١)</sup> .

ونحن في بحثنا هذا يهمننا الصحابة الذين رويوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحملوا لنا الشريعة الخنيفية ، ونقلوا إلى من بعدهم أفعال الرسول عليه الصلاة والسلام ونصرفاته دقيقةا وعظيمها ، في سفره وحضره ، وظمنه وإقامته ، وسائر أحواله من نوم وبقظة ، وإشارة وتصريح وصمت ونطق إلى غير ذلك .

وقد ألف في الصحابة كتب كثيرة تناولت أحوالهم وعلمهم ، وأوجز الآن في عدد من روى عنه عليه الصلاة والسلام من الصحابة وعدد مروياتهم ، فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم سبعة من الصحابة ، لكل منهم أكثر من ألف حديث ، واحد عشر صحابيا ، لكل واحد منهم أكثر من مائتي حديث ، وواحد وعشرون صحابيا ، لكل واحد أكثر من مائة حديث ، وأما أصحاب العشرات فكثيرون ، يقربون من المائة ، وأما من له عشرة أحاديث أو أقل

(١) الفصل في الملل والأهواء وشتم ملل ١٣٨ ج ٢ .

من ذلك فهم فوق المائة . وهناك نحو ثلاثمائة صحابي روى كل واحد منهم عن الرسول صلى الله عليه وسلم حديثاً واحداً .<sup>(١)</sup>

بهذا العرض السريع يمكننا أن نتصور اختلاف تحمل الصحابة عن الرسول صلى الله عليه وسلم .

ونحن الآن نكتفي بذكر بعضهم عن اشتهروا بالحديث عنه صلى الله عليه وسلم ، وهم عندنا في منزلة شريفة ومقام كريم ، لانفضل أحداً عن الآخر عصبية أو هوى ، بل لكل صحابي فضله ومنزله ، بما له من سبق في الإسلام ، وبذل في سبيل الله ، وكلهم خير ، نالوا شرف الصحبة ، فكانوا أمناء مخلصين للشرعية الغراء التي نقلوها إلى التابعين ، ثم نقلها هؤلاء إلى من بعدهم ، ثم نقلت جيلاً عن جيل حتى وصلتنا كاملة غير منقوصة بفضل الله وحسن رعايته .

#### ٧ - المكثرون من الصحابة :

بعد هذا نترجم لأشهر من روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصحابة ، متوخين في هذا ناحية الحديث التي تتعلق ببحثنا مع لمحة موجزة عن حياة الصحابي ، إلا أننا مضطرون أحياناً إلى التفصيل في حياة الراوي العامة والخاصة ، سواء أكانت حياته الاجتماعية أم العلمية وذلك لبيان شخصيته

(١) جمع في بن عجل في مسنده الدقيق مرويات الصحابة وذكر عدد ما نبدهم إلا أنه لم يصلنا هذا المند بل وصلنا أذاه ونص ما فيه وما ذكرته من عدد مرويات الصحابة ذكره أبو البقاء الأحمدي نقلًا عن مسند الإمام ابن محمد . انظر البارع الفصيح في شرح الجامع الصحيح ص ٩ : ب - ١٣ : ب .

وعدالته واستقامته من خلال البحث ، ولولا ضيق المقام تعرضت لترجمة جميع رجال الحديث في ذلك العصر ، لنكون على علم صحيح بتلك الشخصيات الفذة ، التي خدمت السنة المطهرة ، وحفظتها من عبث المفسدين . وسأكتفي بذكر أشهر مشاهير من روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم وهم المكثرون عنه ، راجياً من الهوى الكريم أن أوفق فيما بعد إلى الكشف عن بقيتهم ، وإظهار منزلتهم وفضائلهم بما يستحقون من عناية . وبالله التوفيق .



# أَبُو هُرَيْرَةَ

( ١٩ ق ٥ - ٥٥٩ )

## ١ - التعريف به :

أبو هريرة هو عبد الرحمن بن صخر<sup>(١)</sup> الدوسي البجلي ، كان اسمه في الجاهلية عبد شمس ، فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن . واشتهر أبو هريرة بكنيته . حتى غلبت على اسمه فكاد ينسى . وسئل أبو هريرة : لم كنت بذلك ؟ قال كنت أبا هريرة لأنني وجدت مرة فحملتني في كمي ، فقبل لي : أبو هريرة . وكان يرى غم أهله في صفه ، ويداعب هروته . وكان يقول : لا تسكنوني أبا هريرة ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم كنانني أبا هر ، والذكر خير من الأنثى<sup>(٢)</sup> .

كان أبو هريرة رجلاً آدم<sup>(٣)</sup> ، بعيداً بين المنسكين ، ذا خفيتين ، أفرق الثنيتين ، يخضب شيبه بالحناء<sup>(٤)</sup> . وكان أبيض لينا ، لحيته حمراء ،

(١) انظر تاريخ الإسلام ٣٣٣ ج ٢ وقد اختلف في اسمه واسم أبيه وفي ذلك أقوال . انظر طبقات ابن سعد ص ٥٢ قدم ٢ ج ٤ والإصابة ص ١٩٩ - ٢٠١ ج ٧ ، وتهذيب التهذيب ص ٦٣ ج ١٢ .

(٢) انظر الإصابة ص ٢٠٢ ج ٧ وسير أعلام النبلاء ص ٤٢٤ ج ٧ . وانظر مسند الإمام أحمد ص ٨٣ ج ١٢ .

(٣) الآدم من الناس الأسمر . انظر لسان العرب ( آدم ) ص ٢٧٦ ج ١٤ ووصفه بهذا لا يمرض مع وصفه بعد قليل ما لبياض ، فقد تسكون سمرة وحب من شمس الصحراء وريحها ، والأمل في لون بشرته البياض .

(٤) انظر طبقات ابن سعد ص ٥٩ قدم ٢ ج ٤ وتاريخ الإسلام ص ٣٣٣ و ٣٣٤ ج ٢ وسير أعلام النبلاء ص ٢٣ ج ٢ .

ورآه خباب بن هريرة وعليه عمامة سوداء<sup>(١)</sup> ، وعندما صلح حاله ارتدى الخنز<sup>(٢)</sup> .

## ٢ - إسلامه :

هاجر أبو هريرة من اليمن إلى المدينة لى فتح خير ، وكان ذلك سنة سبع من الهجرة . وكان قد أسلم على يد الطفيل بن عمرو فى اليمن ، ووصل المدينة وصلى الصبح خلف سباع بن عرفطة الذى كان قد استخفه رسول الله صلى الله عليه وسلم على المدينة أثناء غزوة خير<sup>(٣)</sup> . وقد لازم أبو هريرة النبي صلى الله عليه وسلم إلى آخر حياته ، وقصر نفسه على خدمته ، وتلقى العلم الشريف منه ، فكان يدور معه ، ويدخل بيته ، وبصاحبه فى حجه وغزوه ، ويرافقه فى حله وترحاله ، فى ليله ونهاره ، حتى حل عند العلم الغزير للطيب . فكانت صحبته أربع سنوات ، وقد اتخذ الصفة مقاماً له ، وخدم الرسول صلى الله عليه وسلم على ملء بطنه ، وجعله رسول الله صلى الله عليه وسلم عريف أهل الصفة ، فقد كان أعرف الناس بهم وبمراتبهم<sup>(٤)</sup> .

وكان يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم حباً شديداً ، فى يوم رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم الدرة ليضربه بها ، فقال أبو هريرة : ( لأن يكون ضربى بها أحب إلى من حر النعم<sup>(٥)</sup> ) .

(١) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤٥٠ ج ٢ .

(٢) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤٢٥ ج ٢ .

(٣) انظر حلية الأولياء ص ٣٧٦ ج ١ .

(٤) البداية والنهاية ص ١٠٥ ج ٨ .





فبطمني<sup>(١)</sup> ثم يقول : (وكنت في سبعين رجلا من أهل الصفة ، ما منهم رجل عليه رداء ، إما بردة ، أو كساء قد ربطوها في أعناقهم)<sup>(٢)</sup> .

وقال إمام التابعين سعيد بن المسيب (١٥ - ٩٤ هـ) : (رأيت أبا هريرة يطوف بالسوق ، ثم يأتي أهله فيقول : هل عندكم من شيء ؟ فإن قالوا : لا . قال : فإني صائم)<sup>(٣)</sup> ، وكان قنوعا راضيا بنعم الله ، فإذا ما أصبح لديه خمس عشرة ثمرة أفطر على خمس ، وتسحر بخمس ، وأبقى خمسا لفطره<sup>(٤)</sup> . وكان كثير الشكر لله ، كثير الحمد والتكبير والنسيب على ما آتاه الله من فضل وخير<sup>(٥)</sup> .

#### ٤ - كرمه :

كان أبو هريرة عفيف النفس مع فقره ، فياض اليد ، مبسوط الكف ، جوادا ، يحب الخير ، ويكرم ضيوفه ، لا يبخل بما في يديه ، وإن كان قليلا ، فلم يحمله فقره على الشح ، ولم يحمله ذنب النفس ، يتكفف الناس . . . بل أثر الجوع بطنه على أن يأكل هو فئات الموائد ، وفضلات الطعام .  
وكان في عسره كله ضيف الإسلام وضيف رسول الله وصحبه ، حتى إذا

(١) حلية الأولياء من ٣٧٩ و ٣٧٦ ج ١ .

(٢) حلية الأولياء من ٣٧٧ ج ١ ، واظهرتنا من أخباره في : طبقات ابن سعد من ٥٣ و ٥٥ قسم ٢ ج ٤ وسير أعلام النبلاء من ٤٢٧ ج ٢ وحلية الأولياء من ٣٧٨ ج ١ ، والبداية والنهاية من ١١١ ج ٨ .

(٣) حلية الأولياء من ٣٨١ ج ١ .

(٤) انظر المرجع السابق من ٣٨٤ ج ١ ، والبداية والنهاية من ١١٢ ج ٨ .

(٥) اظهر بعض أخباره في هذا الصدوق : سير أعلام النبلاء من ٤٣٩ و ٤٤٠ ج ٢ وفي طبقات ابن سعد من ٥٣ قسم ٢ ج ٤ وتاريخ الإسلام من ٣٣٥ ج ٢ ، والإصابة من ٢٠٦ ج ٧ .

حايبر الله عليه لم يجعله غناه قاسى القلب متحجر الفؤاد ، بل كان علما من اعلام الجود والكرم قال الطفاوى : نزلت على ابي هريرة بالمدينة ستة اشهر ، فلم ار من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا اشد تشميرا ، ولا اقوم على خيف من ابي هريرة <sup>(١)</sup> .

#### ٥ - ولايته على البحرين :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ارسل ابا هريرة مع العلاء الحضرمي الى البحرين ، لينشر الاسلام ، ويفقه المسلمين ، ويعلمهم امور دينهم ، فحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وافتي الناس .

وفي عهد عمر رضى الله عنه استعمله على البحرين فقدم بعشرة آلاف ، فقال له عمر : استأثرت بهذه الأموال يا عدو الله ، وعدو كتابه ؟

فقال ابو هريرة : قلت : لست بعدو الله وعدو كتابه ، ولكنى عدو من عاداهما قال : فمن اين هي لك ؟ قلت : خيل نتجت ، وغلة رقيق لى ، واعطية تنابت على . فنظروا فوجدوا كما قول <sup>(٢)</sup> .

وفي رواية عن ابي هريرة : خيل لى تنابت ، وسهام لى اجتمعت ، فأخذ

(١) سير اعلام النبلاء ص ٤٧٨ ج ٢ وتاريخ الاسلام ص ٣٣٦ ج ٢ واخر طائفة من اخبار كرمه في تاريخ الاسلام ص ٣٣٧ ج ٢ وحلية الأولياء ص ٣٨٣ ج ١ ، وسير اعلام النبلاء ص ٤٧٣ و ٤٣٨ و ٤٤٢ ج ٢ وطبقات ابن سعد ٦٣ قسم ٢ ج ٤ والبداية والنهاية ص ١٠٤ و ١١٤ ج ٨ .

(٢) انظر تاريخ الاسلام ص ٣٣٨ ج ٢ والبداية والنهاية ص ١١١ و ١١٣ ج ٨ وعبون الأخبار ص ٥٣ ج ١ وحلية الأولياء ص ٣٨٠ ج ١ .

منى إثنى عشر ألفاً<sup>(١)</sup> ، وفي رواية أن عمر قال لأبي هريرة : كيف وجدت الإمارة ؟ قال : بعثتني وأنا كاره ، ونزعتنى وقد أحببتها ، وأتاه بأربعمائة ألف من البحرين ، قال : أظلمت أحداً ؟ قال لا . قال : فاجئت به لنفسك ؟ قال : عشرين ألفاً ، قال : من أين أصبتها ؟ قال كنت أنجر ، قال : فانظر رأس مالك ورزقك ، فخذها واجعل الآخر في بيت المال<sup>(٢)</sup> .

فقد قاسمه عمر رضى الله عنه مع جملة من قسمهم من المال ، وكان أبو هريرة يقول : اللهم اغفر لأبهر المؤمنين<sup>(٣)</sup> .

وبعد ذلك دعاه عمر ليوليه ، فأبى ، فقال : ( تكره العمل وقد طلب العمل من كان خيراً منك ، يوسف عليه السلام ١١ فقال : يوسف نبي ابن نبي ، وأنا أبو هريرة ابن أمية وأخى ( من عملكم ) ثلاثاً واثنتين ، قال : فملاقت خساً ؟ قال : لا . أخاف أن أقول بغير علم ، وأقضى بغير حزم ، وأن يضرب ظهري ، وينزع مالى ، ويشتم عرضي . )<sup>(٤)</sup>

#### ٦ - اعتزاله الفتن :

كان أبو هريرة يوم حصار عثمان رضى الله عنه عنده في الدار مع بعض

(١) طبقات ابن سعد ص ٥٩ قسم ٢ ج ٤ .

(٢) انظر طبقات ابن سعد ص ٦٠ قسم ٢ ج ٤ ، وتاريخ الإسلام ص ٣٣٨ - ٢ ، وتهذيب التهذيب ص ٢٦٧ ج ١٢ .

(٣) انظر طبقات ابن سعد ص ٦٠ قسم ٢ ج ٤ .

(٤) سير أعلام النبلاء ص ٤٤١ ج ٢ ، وما بين التوسين زيادة من طبقات ابن سعد ص ٥٩ قسم ٢ ج ٤ . ولد كانت ولاية أبي هريرة على البحرين بين سنة ( ٢١ - ٢٣ هـ ) بعد وفاة العلاء الحضرمي .

الصحابة وأبنائهم ، الذين جاؤوا ليدفعوا الثوار عنه ، وقد حفظ ولد عثمان له يده ، واحترموه حتى إنه لما مات أبو هريرة كانوا يحملون سريره حتى بلغوا المقيع<sup>(١)</sup> .

واعزل أبو هريرة الفتن التي قامت بعد استشهاد عثمان رضي الله عنه ، ولم يثبت أنه اشترك فيها ، وربما كان يبحث الناس على اعترافها، ويروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله : « ستكون فتن ، القاعد فيها خير من القائم ، والقائم فيها خير من الماضي ، والماضي فيها خير من الساعي ، ومن يشرف لها تستشيره ومن وجد مأجأ أو معاذاً فليعذ به »<sup>(٢)</sup> .

وكان معاوية — أيام خلافته — يستعمله على المدينة ، فإذا غضب عليه ، بعث مروان وعزله<sup>(٣)</sup> . وقد استعمله مروان على المدينة حين توجه إلى الحج .

#### ٧ — مرجه ومزاحه :

كان أبو هريرة حسن المعشر ، طيب النفس ، صاف السريرة ، ربما كان الفقر والصبر عليه هما اللذان جعلاهما الإنسان المرح ، ومع هذا كان يعطى كل شيء حقه . نظر إلى الدنيا بعين الراحل عنها ، فلم تدفعه الإمارة إلى الكبرياء ، بل أظهرت تواضعه وحسن خلقه ، وربما استخف به مروان على المدينة ،

(١) انظر البداية والنهاية ص ١٨٩ ج ٧ والإصابة ص ٢٢٣ ج ٤ والكمال في التاريخ ص ٨٨ ج ٣ وانظر تاريخ الضري ص ٣٨٩ ج ٣ ثم انظر طبقات ابن سعد ص ٦٣ قسم ٢ ج ٤ ، وتاريخ التهذيب ص ٢٦٦ ج ١٢ .

(٢) فتح الباري ص ٤٢٦ ج ٧ ومسند الإمام أحمد ص ٢٠٨ ج ١٤ .

(٣) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤١١ ج ٢ .

( فيركب حماراً ، قد شد عليه برذعة ، وفي رأسه خلبة من ليف ، يسير فيلقى الرجل ، فيقول : الطريق قد جاء الأمير <sup>(١)</sup> ) .

ويمر أبو هريرة في السوق ، يحمل الخطب على ظهره - وهو يومئذ أمير لمروان - فيقول لتعابة بن أبي مالك القرظي : أوسع الطريق للأمير يابن مالك ، فيقول : يرحمك الله يكفي هذا !! فيقول أبو هريرة : أوسع الطريق للأمير والحزمة عليه !! <sup>(٢)</sup>

وكان يجب ادخال السرور إلى نفوس الأطفال ، فقد يرام ينعبون بالليل امية الغراب ، فيتسلل بينهم ، وهم لا يشعرون ، حتى يلقي بنفسه بينهم ، ويضرب برجليه ( الأرض ) كأنه مجنون ، يريد بذلك أن يضحكهم ، فيفزع الصبيان منه ، ويفرون ههنا وههنا يتضاحكون <sup>(٣)</sup> .

ويقول أبو رافع : وربما دعاني أبو هريرة إلى عشائه بالليل ، فيقول : دع العُراق للأمير قال : فأنظر فإذا هو ثريد بالزيت <sup>(٤)</sup> !!

#### ٨ - وفاته :

اختلف في وفاة أبي هريرة على أقوال :

قال هشام بن عروة : أبو هريرة وعائشة ماتا سنة سبع وخمسين ،

(١) طبقات ابن سعد ص ٦٠ - ٦٦ قسم ٢ ج ٤ والخلة : الحلقة .

(٢) حلية الأولياء ص ٣٨٥ ج ١ ، وتاريخ الإسلام ص ٣٣٤ و ٣٣٩ ج ٢ والبداية والنهاية ص ١١٣ و ١١٤ ج ٨ .

(٣) انظر طبقات ابن سعد ص ٦٠ - ٦١ قسم ٢ ج ٤ ، والبداية والنهاية ص ١١٣ ج ٨ وتاريخ الإسلام ص ٣٣٨ ج ٢ .

(٤) انظر البداية والنهاية ص ١١٤ ج ٨ وطبقات ابن سعد ص ٦١ قسم ٢ ج ٤ وتاريخ الإسلام ص ٣٣٨ ج ٨ والله اعلم : اعظم القدي نزع عنه الاحم وبقي عليه قليل منه .

وهو رأى المدائني ، وعلى ابن المديني <sup>(١)</sup> .

وقال أبو معشر : توفي سنة ثمان وخسين <sup>(٢)</sup> .

وقال الواقدي وأبو عبيد : مات سنة تسع وخسين وهو ابن ثمان وسبعين سنة ، وقد صلى على عائشة في رمضان سنة ثمان وخسين ، وعلى أم سلمة في شوال سنة تسع وخسين ، ثم توفي فيها بعد ذلك <sup>(٣)</sup> .

قال ابن حجر بعد أن ذكر رواية الواقدي - وفيها أنه توفي سنة (٥٩) - :  
( هذا من أغلاط الواقدي الصريحة ، فإن أم سلمة بقيت إلى سنة إحدى وستين ، ثبت في صحيح مسلم ما يدل على ذلك . والظاهر أن التي صلى عليها ثم مات معها في السنة هي عائشة ، كما قال هشام بن عروة : إنها ماتا في سنة واحدة <sup>(٤)</sup> ) .

أقول : إن خطأ الواقدي في وفاة أم سلمة ، لا يستلزم خطأ في وفاة أبي هريرة . وقال ابن كثير : والصواب أن أم سلمة تأخرت بعد أبي هريرة ، وقال غير واحد إنه توفي سنة تسع وخسين <sup>(٥)</sup> .

وحضر جنازته من الصحابة عهد الله بن عمر ، وأبو سعيد الخدري ، وشهدها أيضاً مروان بن الحكم ، وكان ابن عمر يسير أمامها ويكثر الترحم عليه <sup>(٦)</sup> .  
وحمل ولد عثمان سريه حتى بلغوا القبيع ، حفظاً بما كان من رأيه في عثمان <sup>(٧)</sup> .

(١) ٢ و ٣ ) انظر البداية والنهاية ص ١١٤ ج ٨ وتاريخ الإسلام ص ٣٣٩ - ٣٤٠ .  
وطبقات ابن سعد ص ٦٤ قدم ٢ ج ٤ وسير أعلام النبلاء ص ٤٤٩ ج ٢ .

(٤) تهذيب التهذيب ص ٢٦٦ ج ١٢ والإصابة ص ٢٠٧ ج ٧ .

(٥) البداية والنهاية ص ١١٤ ج ٨ .

(٦) انظر طبقات ابن سعد ص ٦٣ قسم ٢ ج ٤ -

(٧) انظر المرجع السابق ص ٦٣ قسم ٢ ج ٤ ، وتهذيب التهذيب ص ٢٦٦ ج ١٢ .

## ٩ - حياته العلمية :

صحب أبو هريرة رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع سنوات ، وسمع منه كثيراً ، وشاهد دقائق السنة ، ووعى تطبيق الشريعة ، وعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلته ، فأرسله مع العلاء الحضرمي إلى البحرين ، فكان مؤذناً وإماماً ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتأخر في إجابته عما يسأل لما عرف من حرصه على طلب العلم . قال أبو هريرة ذات يوم - : ( يا رسول الله ، من أسعدُ الناسِ بشفاعتِكَ يومَ القيامةِ ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد ظننتُ يا أبا هريرةَ ألا يسألني عن هذا الحديثِ أحدٌ أولَ منك ، لما رأيتُ من حرصِكَ على الحديثِ ، أسعدُ الناسِ بشفاعتي يومَ القيامة من قال : لا إله إلا الله خالصاً من قلبه أو نفسه » <sup>(١)</sup> ) .

وكان همه طلب العلم ، وأمله التفقه في الدين ، فقد جاء رجل إلى زيد بن ثابت فسأله عن شيء ، فقال له زيد : ( عليك أبا هريرة ، فإني بينا أنا وأبو هريرة وفلان في المسجد ذات يوم ندعوا الله تعالى ونذكره إذ خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم حتى جلس إلينا ، فسكتنا ، فقال : « عودوا إلى الذي كنتم فيه » قال زيد : فدعوت أنا وصاحبي قبل أبي هريرة ، وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤمن - ( يقول آمين ) - على دعائنا ، ثم دعا أبو هريرة ، فقال : اللهم إني أسألك بما سألك صاحباي ، وأسألك علماً لا ينسى ، فقال صلى الله عليه وسلم :

(١) فتح الباري ص ٢٠٣ ج ١ ، وأوله فيه قال أبو هريرة : قبل يا رسول الله ، ونحوه في مسند الإمام أحمد ص ٢٠٢ حديث ٨٠٥٦ ج ١٥ وطبقات ابن سعد ص ١١٨ قسم ٢ ج ٢ وص ٥٦ قسم ٢ ج ٤ .



آمين . قلنا : يا رسول الله ، ونحن نسأل الله علما لا يفسى ، فقال : « سبقتكم بها الغلام الدوسي <sup>(١)</sup> » .

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له : « ألا نسألك من هذه الغنائم التي بسألتني أصحابك ؟ » قلت : أسألك أن تعلمني مما علمك الله ، ففرع نمرة كانت على ظهري ، فبسطها بيني وبينه ، حتى كأني أنظر إلى القمل يدب عليها ، فحدثني حتى استوعبت حديثه ، قال : « اجمعها فصرها إليك » فأصبحت لا أسقط حرفا مما حدثني <sup>(٢)</sup> .

هذه الأخبار — وغيرها كثير — تثبت حرص أبي هريرة الشديد على طلب العلم ، ودعاء الرسول له بتحقيق ما أراد .

وقد عرف الصحابة منزلته بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان يحدث في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويبقى الناس بمحضرة علماء الصحابة ، وكبارهم وكان بعضهم كزيد بن ثابت وعبد الله بن عباس يحيلون السائلين عليه ، فمن معاوية بن أبي عياش الأنصاري : أنه كان جالسا مع ابن الزبير ، فجاء محمد بن إياس بن بكير ، فسأل عن رجل طلق ثلاثا قبل الدخول ، فبعثه إلى أبي هريرة وابن عباس — وكانا عند عائشة — فذهب فسالهما ، فقال ابن عباس لأبي هريرة : أفته يا أبا هريرة ، قد جاءتك معضلة ، فقال : الواحدة تبينها ، والثلاث تحرمها <sup>(٣)</sup> . لعل أبا هريرة أتى بهذا بعد أن

(١) تهذيب التهذيب ص ٢٦٦ ج ١٢ وفيه سألوك صاحبنا والتصحيح من فتح الباري ص ٢٢٦ ج ١ وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٢ ج ٢ .

(٢) حلية الأولياء ص ٣٨١ ج ١ وتذكرة الحفاظ ص ٣٣ ج ١ ، وسير أعلام النبلاء ص ٤٢٩ ج ٢ والتمرة : شلة فيها خطوط بيض وسود . والحديث صحيح أخرجه البخاري . انظر فتح الباري ص ٢٢٥ ج ١ .

(٣) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٧ ج ٢ ،

أجرى عمر رضى الله عنه إيقاع الثلاث زجراً للناس ، أو أن السائل كان قد طلق ثلاثاً في مجالس متفرقة .

ويصف لنا محمد بن عمار بن عمرو بن حزم مجلساً لأبي هريرة ، فيقول : إنه قد في مجلس فيه أبو هريرة ، وفيه مشيخة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بضمة عشر رجلاً ، فجعل أبو هريرة يحدثهم عن النبي صلى الله عليه وسلم بالحديث ، فلا يعرفه بعضهم ، ثم يتراجعون فيه فيعرفه بعضهم ، ثم يحدثهم بالحديث ، فلا يعرفه بعضهم ، ثم يعرفه ، حتى فعل ذلك مراراً ، قال : فعرفت يومئذ أنه أحفظ الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> .

وكان الناس يتواعدون لينطلقوا إليه فيسمعوا حديثه عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، ومن ذلك ما روى عن مكحول ، قال : ( تواعد الناس ليلة من الليالي إلى قبة من قباب معاوية ، فاجتمعوا فيها ، فقام أبو هريرة ، فحدثهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . حتى أصبح ) <sup>(٢)</sup> .

وعن محمد بن سيرين أن أبا هريرة كان يقوم كل خميس فيحدثهم <sup>(٣)</sup> . وكان أبو هريرة أميناً في حديثه عن الرسول الكريم ، وإذا قال في شيء برأيه قال : ( هذه من كبسى ) <sup>(٤)</sup> وقد ثبت هذا بأدلة كثيرة ، وأخبار عدة . منها : ما رواه بكير بن الأشج ، قال : قال لنا بشر بن سعيد : ( اتقوا الله وتحفظوا من

(١) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤٤٤ ج ٢ وقد أخرجه البخارى في تاريخه والبيهقى في

المدخل انظر فتح البارى ص ٢٢٥ ج ١ .

(٢) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٢ ج ٢ وانظر البداية والنهاية ص ١٠٦ ج ٨ . والجامع

لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١١٤ : آ .

(٣) انظر الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١١٣ : ب .

(٤) إعلام الموقعين ص ٦٤ ج ١ .

الحديث ، فو الله لقد رأيتنا نجالس أبا هريرة ، فيحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويحدثنا عن كعب الأحمار ثم يقوم ، فأسمع بعض من كان معنا يجعل حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كعب ، وحديث كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . . فاتقوا الله وتحفظوا في الحديث (١) .

وقد روى كثير أعين رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يقول : ( ما من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحد أكثر حديثاً عنه مني إلا ما كان من عبد الله بن عمرو ، فإنه كان يكتب ولا أكتب ) (٢) .

وقد استكثر بعض الصحابة حديث أبي هريرة عن الرسول صلى الله عليه وسلم حين كانت سياستهم الاقلال من الرواية ، كيلا ينصرف الناس عن القرآن . وخوفاً من أن يشغلوا بغيره . فقال لهم أبو هريرة : ( انكم لتقولون : أكثر أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، والله الموعود ، وتقولون : ما للمهاجرين لا يحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الأحاديث ، وإن أصحابي من المهاجرين كانت تشغلهم أرضهم والقيام عليها ، وإنى كنت أمراً مسكيناً ) (ألزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ملء بطنى (٣) ) وكنت أكثر مجالسة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أحضر إذا غابوا ، وأحفظ إذا نسوا (٤) ثم ذكر قصة النمرة ، ودعاء الرسول له ، ثم قال : ( فوالله ما كنت نسيت شيئاً سمعته منه (٥) ) .

(١) البداية والنهاية ص ١٠٩ ج ٨ ونحوه في سير أعلام النبلاء ص ١٣٦ ج ٢ .

(٢) فتح الباري ص ٢١٧ ج ١ ومسنند الإمام أحمد ص ١١٩ حديث ٧٣٨٣ ج ١٣ رواه الامام أحمد في مسند عبد الله بن عمرو كثيراً انظر رقم : ٦٥١٠ و ٦٨٠٢ و ٦٩٣٠ و ٧٠١٨ .  
(٣) هذه العبارة من رواية الزهري في مسند الإمام أحمد ص ٢٦٨ حديث ٧٢٧٣ ج ١٢ لم يذكرها ابن سعد .

(٤ و ٥) طبقات ابن سعد ص ٥٦ قسم ٢ ج ٤ ، وس ١١٨ قسم ٢ ج ٢ وانظر فتح الباري ص ٢٢٤ ج ١ ومسنند الإمام أحمد ص ٢٧٠ ج ١٢ وحلية الأولياء ص ٣٧٨ ج ١ وتاريخ الإسلام ص ٣٣٤ ج ٢ .

وكان يقول : وإني والله لولا آية في كتاب الله ما حدثتكم بشيء أبداً ،  
ثم يتلو : « إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَدَلٍ مَا يَتْلَاهُ  
لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّائِعُونَ <sup>(١)</sup> » .

وروى الوليد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : ( مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فَلَهُ قَبْرٌ طَرَفُهَا ، وَمَنْ صَلَّى عَلَيْهَا وَتَبِعَهَا فَلَهُ قَبْرٌ طِلَاسُهَا ) فقال عبد الله بن عمر : انظر ما تحدث ، فإنك تكثر من الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فأخذه بيده ، فذهب به إلى عائشة ، فسألها عن ذلك فقالت : صدق أبو هريرة ! ثم قال يا أبا عبد الرحمن ، إنه والله ما كان يشغلي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفق في الأسواق ، إنما كان يهمني كلمة من رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنيها ، أو لقمة يطعمنيها <sup>(٢)</sup> ، وفي رواية : إنه لم يكن يشغلي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم غرس بالوادي ، وصفق بالأسواق <sup>(٣)</sup> .  
فقال ابن عمر : ( أنت أعلمنا — يا أبا هريرة — برسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأحفظنا لحديثه ) <sup>(٤)</sup> .

وقد شهد له إخوانه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بكثرة سماعه ، وأخذه عن رسول الله ، وهذه الشهادات تدفع كل ريب أو ظن حول كثرة حديثه ، حتى إن بعض الصحابة رووا عنه لأنه سمع من النبي الكريم صلى الله عليه وسلم .

(١) مسند الإمام أحمد من ١٢٣ حديث ٧٦٩٩ ج ١٤ وانظر فتح الباري من ١٤٤٤ ج ١ ، والآية المذكورة هي الآية ( ١٥٩ ) من سورة البقرة .

(٢) طبقات ابن سعد من ٥٧ قسم ٢ ج ٤ ، ونحوه بإسناد صحيح في مسند الإمام أحمد من ١٧٥ حديث ٧١٨٨ ج ١٢ .

(٣ و ٤) البداية والنهاية من ١٠٧ ج ٨ وطبقات ابن سعد من ١١٨ قسم ٢ ج ٢ وقال الترمذي في قول ابن عمر ( حدث ) انظر فتح الباري من ٢٢٥ ج ١ .

عليه وسلم ، ولم يسموا ، من هذا أن رجلا جاء إلى طلحة<sup>(١)</sup> بن عبيد الله ، فقال : ( يا أبا محمد ، رأيت هذا الجاني - يعني أبا هريرة - أهو أعلم بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم منكم نسمع منه أشياء لا نسمعها منكم ، أم هو يقول عن رسول الله ما لم يقل ؟ قال : أما أن يكون سمع ما لم نسمع فلا أشك ، سأحدثك عن ذلك : إنا كنا أهل بيوتات وغنم وعمل ، كنا تأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفي النهار وكان مسكيناً ضيقاً على باب رسول الله ، يده مع يده ، فلا نشك أنه سمع ما لم نسمع ولا تجد أحداً فيه خير يقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل<sup>(٢)</sup> ) .

وروى أشعث بن سليم عن أبيه قال : ( سمعت أبا أيوب « الأنصاري » يحدث عن أبي هريرة ، فقيل له : أنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتحدث عن أبي هريرة ؟ فقال : إن أبا هريرة : قد سمع ما لم نسمع ، وإنى أن أحدث عنه أحب إلى من أن أحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - يعني ما لم أسمعه منه<sup>(٣)</sup> ) .

وكان جريئاً ، يسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن أشياء لا يسأله عنها غيره<sup>(٤)</sup> كما كان يسأل الصحابة الذين سبقوه إلى الإسلام . وكان كثير العلم واسع المعرفة ، يحدث إخوانه وطلابه ، وقد يقول لهم : رب كئيس عند أبي هريرة لم يفتحته - يعني من العلم<sup>(٥)</sup> . وكان يقول : ( حفظت من رسول الله صلى الله عليه

(١) في سير أعلام النبلاء ( طليعة ) والاصواب طلحة كما في فتح الباري ص ٢٥٥ ج ١ .

(٢) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٦ ج ٢ والبداءة والنهاية ص ١٠٩ ج ٨ .

(٣) البداءة والنهاية ص ١٠٩ ج ٨ وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٦ ج ٢ .

(٤) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤٥١ ج ٢ .

(٥) انظر المرجع السابق ص ٤٣٠ ج ٢ رواه محمد بن راشد عن مكحول .

وسلم وعاءين ، فأما أحدهما فبئسته ، وأما الآخر فلو بئسته لقطع هذا البلعوم <sup>(١)</sup> .

فكان أبو هريرة حريصاً على أن يحدث الناس بما تدركه عقولهم ،  
وحريصاً على ألا يحدثهم إلا بما ينتفعون به ، لذلك أبى أن يحدثهم  
بكل ما يعلم .

(١) طبقات ابن سعد ص ٥٧ قسم ٢ ج ٤ و ص ١١٨ قسم ٢ ج ٢ . وانظر فتح الباري  
ص ٢٢٧ ج ١ وحلية الأولياء ص ٣٨١ ج ١ والبداية والنهاية ١٠٥ ج ٨ وتذكرة الحفاظ  
ص ٣٤ ج ١ . لقد بث أبو هريرة بين الناس وعاء مما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم .  
ولم يث الوعاء الآخر ، خوفاً من أن يكذبه الناس فقد قال في رواية : لو أنيأتكم بكل ما أعلم  
لرمانى الناس بالحرق ، وقالوا : أبو هريرة مجنون . وفي رواية قال : « لزم يمتون بالبر » . قال الحسن  
- راوى الخبر - صدق والله لو أخبرنا أن يث الله يهدم أو يحرق ما صدقه الناس . طبقات ابن  
سعد ص ٥٧ قسم ٢ ج ٤ و ص ١١٩ قسم ٢ ج ٢ .

لقد خاف أن يكذبه الناس ، وخاف أن يقضى على حياته ولا بد للره أن يتساءل : ما هو  
ذلك الوعاء المملوء علماً الذى لم يثه أبو هريرة ؟ وهل خسه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
دون الأمة بذلك .

نظم من حديث أبي هريرة أن الرسول حمله نوعين من العلم ، كل نوع لو كتبه إنسان لكان  
جراً كبيراً ، أحدهما بئته ، والثاني لم يئته ، أما أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم قد  
اختص أبا هريرة ببعض من الأحكام فغير معقول ، لأنه يتناقض بتبليغ الرسالة ، وهل ما اختص به  
من الآداب ؟ إن هذا بعيد جداً لأن الرسول صلى الله عليه وسلم إنما جاء ليتم مكارم الأخلاق ،  
ومنه ذلك عن الأمة يتناقض بتبليغ الرسالة ، فليس من المنصور أن يلحق الرسول الكريم بعض  
ما يتناقض بالأخلاق والآداب أبا هريرة ، ويترك الأمة من غير أن يفيد ما بقي من هذا !!  
من هنا يتأكد أن الوعاء الثاني لم يكن فيه ما يتناقض بالأحكام ولا بالآداب والأخلاق ،  
وبرجح أن يكون بعض ما يتناقض بأشراط الساعة أو بعض ما يقع للأمة من فتن ، ومن يلونها  
من أمراء البوء ، ويلقى هذا عندي أن أبا هريرة كان يكتفى عن بعض ذلك ، ولا يصرح به  
خوفاً على نفسه من بئسته ما يقوله ، كقوله ( أعوذ بالله من رأس السنين وإمارة الصديان ) وقوله  
( ويل للعرب من شر قد اقترب ) انظر فتح الباري ص ٢٢٧ ج ١ وسير أعلام النبلاء ص ٣٠  
ج ٢ ، وليس هذا الحديث ذريعة لمن يجعل للدين ظاهراً وباطناً حتى ينتهى به إلى التخلل من الدين ،  
فأبو هريرة كان يحب أن يحدث الناس بما يعرفون حتى لا يكذب الله ورسوله إذا أخبرهم بما  
لا تنصوده عقولهم ، وقد ذكر ابن تيمية بعض تنبؤات الرسول صلى الله عليه وسلم التي  
أخبر عنها وروى فيما بعد في كتابه ( الرد على المنصفين ص ٤٤٥ ) .

## ١٠ - حفظ أبي هريرة :

كان أبو هريرة حافظاً متقناً ، ضابطاً لما يروى ، دقيقاً في أخباره ، فقد اجتمعت فيه صفتان عظيمتان تتمم إحداهما الأخرى ، الأولى سعة علمه وكثرة مروياته ، والثانية قوة ذاكرته وحسن ضبطه ، وهذا غاية ما يتمناه أولو العلم . وسبق أن ذكرت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا له بعلم لا ينسى .

وإلى جانب هذا ، نشاط أبي هريرة وحرصه على طالب العلم ، وفي ذلك يقول : ( صحبت النبي ثلاث سنين ما كنت سنوات قط أعقل مني ، ولا أحب إلي أن أعي ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهن )<sup>(١)</sup> .

وكان يذاكر ما يسمعه من الرسول الكريم ، فيقضي شطرا من ليله في هذا ، قال أبو هريرة : جزأت الليل ثلاثة أجزاء ، ثلثا أصلي ، وثلثا أنام وثلثا أذكر فيه حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> .

ويذكر لنا أبو الزبيرة كاتب مروان ما ثبت اتقانه وحفظه فيقول : دعا مروان أبا هريرة فجعل يسأله ، واجلسني خاف السرير ، وجعلت أكتب عنه ، حتى إذا كان رأس الحول ، دعا به ، فأقعدته من وراء الحجاب ، فجعل يسأله عن ذلك الكتاب ، فما زاد ولا نقص ، ولا قدم ولا آخر<sup>(٣)</sup> . وقد شهد له بذلك الصحابة والتابعون وأهل العلم من بعدهم<sup>(٤)</sup> .

(١) طبقات ابن سعد ص ٥٤ قسم ٢ ج ٤ رواه قيس بن أبي حازم عن أبي هريرة .  
(٢) انظر سنن الترمذي ص ٨٢ ج ١ ، والجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٨٠ : ب — ١٨١ : آ .

(٣) البداية والنهاية ص ١٠٦ ج ٨ وسير أعلام النبلاء ص ٤٣١ ج ٢ وقد جمعت بين الروايتين .

(٤) بعد قليل أذكر هنا تحت عنوان التناهي على أبي هريرة .

## ١١ - أبو هريرة والفتوى :

لم يكن أبو هريرة راوية لأحد حديث فقط، بل كان من رؤوس العلم في زمانه ، في القرآن والسنة والاجتهاد ، فإن صحبته وملازمته لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتاحت له أن يتفقه في الدين ، ويشاهد السنة العمالية ، عظيمها ودقيقها فتكونت عنده حصيلة كثيرة من الحديث الشريف ، كما اطلع على حلول أكثر المسائل الشرعية ، التي كانت تعرض للمسلمين في عهد الرسول عليه الصلاة والسلام .

كل ذلك هياً لأبا هريرة لأن يفتي المسلمين في دينهم نيفاً وعشرين سنة ، والصحابة كثيرون آنذاك يقول زياد بن مينا : ( كان ابن عباس ، وابن عمر ، وأبو سعيد ، وأبو هريرة ، وجابر ، مع أشباه لهم - يفتون بالمدينة ، ويحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من لدن توفي عثمان إلى أن توفوا . قال : هؤلاء الخمسة إليهم صارت الفتوى . <sup>(١)</sup> ) .

وولى البحرين لعمر ، وأفتى الناس فيها ، وكانت فتاواه تتلاقى وفتاوى عمر بن الخطاب . <sup>(٢)</sup> وكان يفتي بحضور ابن عباس <sup>(٣)</sup> . وإن المقام يضيق بنا عن حصر فتاواه ، وإن نفرط في القول فندعي أنه كان من المكثرين في الفتيا ، بل كان من المتوسطين في ذلك ، كما ذكر الإمام أبو محمد بن حزم إذ قال : ( والمتوسطون منهم فيما روى عنهم من الفتيا : أبو بكر ، وأم سلمة ، وأنس بن مالك ، وأبو سعيد الخدري ، وأبو هريرة ، وعثمان بن عفان . . . فهؤلاء ثلاثة عشر يمكن أن يجمع من فتيا كل واحد منهم جزء صغير جداً ) <sup>(٤)</sup> .

(١) تاريخ الإسلام ص ٣٣٧ ج ٢ وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٧ ج ٢ .

(٢) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤٤٥ و ٤٤٦ ج ٢ .

(٣) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤٣٧ و ٤٤٥ ج ٢ .

(٤) إعلام النبلاء ص ١٢ ج ١ وسير أعلام النبلاء ص الإحكام في أصول الأحكام ص ٤٥١ ج ٢ .



## ١٢ - شيوخه ومن روى عنه :

روى أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الكثير الطيب ، وروى عن بعض الصحابة كآبى بكر الصديق ، وعمر بن الخطاب ، والفضل بن عباس ابن عبد المطلب ، وأبى بن كعب ، وأسامة بن زيد ، وعائشة أم المؤمنين ، وبصرة ابن أبى بصرة ، وروى عن كعب الخبر وهو من التابعين .

وقد روى عنه بعض الصحابة ، وأشهر من روى عنه منهم : ابن عباس ، وابن عمر ، وأنس بن مالك ، ووائل بن الأسقع ، وجابر بن عبد الله الأنصارى<sup>(١)</sup> وأبو أيوب الأنصارى<sup>(٢)</sup> .

وروى عنه خلق كثير من التابعين ، قال البخارى : ( روى عنه نحو من ثمانمائة رجل أو أكثر من أهل العلم ، من الصحابة والتابعين وغيرهم )<sup>(٣)</sup> فيهم أئمة التابعين وأعلامهم فى الحديث والفقه ، منهم : بشير بن نهيك ، والحسن البصرى ، وزيد بن أسلم ، وزيد بن أبى عتاب ، وسعيد المقبرى ، وسعيد بن يسار ، وسعيد بن المسيب ، وسليمان بن يسار ، وشفي بن مانع ، وشهر بن حوشب ، وعاصم الشعبى ، وعبد الله بن سعد مولى عائشة ، وعبد الله ابن عتبة الهذلى ، وعبد الرحمن بن هرمز الأعرج ، وعبد العزيز بن مروان ، وعروة بن الزبير ، وعطاء بن أبى رباح ، وعطاء بن يسار ، وعمر بن خلدة قاضى المدينة ، وعمر بن دينار ، وانفاسم بن محمد ، وقبيصة بن ذؤيب ، وكثير بن مرة ، ومحمد بن سيرين ، ومحمد بن مسلم الزهرى - ولم يلحقه -

(١) انظر الإصابة ص ٢٠١ ج ٧ وتهذيب التهذيب ص ٢٦٣ ج ١٢ .

(٢) انظر سير أعلام النبلاء ص ٤٣٦ ج ٢ .

(٣) انظر المراجع المذكور فى الفاش الدالى .

ومحمد بن المنكدر ، ومروان بن الحكم ، وميمون بن مهران ، وهام  
ابن منبه - وقد كتب عن أبي هريرة صحيفة مشهورة - وأبو إدريس  
الخلولائي ، وأبو بكر بن عبد الرحمن ، وأبو سعيد المقبري ، وأبو صالح  
السياني ، وغيرهم (١) .

### ١٣ - عدة ما روى عنه من الحديث :

أبو هريرة أكثر الصحابة حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ،  
ولن نستغرب هذا بعد أن عرفنا ملازمته لرسول الله صلى الله عليه وسلم ،  
وجراته في السؤال ، وجهه للعلم ، ومذاكرته حديث الرسول الكريم في كل  
فرصة تسنح له .

روى له الإمام أحمد بن حنبل في مسنده ( ٣٨٤٨ ) حديثاً ، وفيها مكرر  
كثير باللفظ والمعنى ، ويصفو له بعد حذف المكرر خير كثير .

وروى له الإمام بقى بن مخلد ( ٢٠١ - ٢٧٦ هـ ) في مسنده ( ٥٣٧٤ )  
خمس آلاف حديث وثلاثمائة وأربعة وسبعين حديثاً . وله في الصحيحين ( ٣٢٥ )  
ثلاثمائة وخمسة وعشرون حديثاً ، وانفرد البخاري أيضاً بـ ( ٩٣ ) ثلاثة وتسعين  
حديثاً ومسلم بـ ( ١٨٩ ) تسع وثمانين ومائة حديث (٢) .

(١) ما ذكرتهم هم بعض من روى عن أبي هريرة ، وأحاديثهم في كتب الأئمة الستة راجع  
تهذيب التهذيب ص ٢٦٣ - ٢٦٥ ج ١٢ والإصابة ص ٢٠١ - ٢٠٢ ج ٧ وسير أعلام  
النبله ص ٤١٨ - ٤٢٣ ج ١

(٢) انظر البارع القصيص في شرح الجامع الصحيح مخطوط دار الكتب المصرية ص ٩ : ب  
عن مسند الإمام بقى بن مخلد في تاريخ الإسلام ص ٣٣٤ ج ٢ عدد أحاديثه ( ٥٣٧٠ )  
حديثاً ، وانظر شذرات الذهب ص ٦٣ ج ١ ، وفي سير أعلام النبلاء المتفق في البخاري ومسلم  
منها ( ٣٢٦ ) حديثاً وانفرد البخاري بثلاثة وتسعين ومسلم بمائة وتسعين . وانظر الفصول المثل  
والأهواء راجع لابن حزم ص ١٣٨ ج ٤ .

١٤ - التناء على أبي هريرة :

قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد ظننت يا أبا هريرة ألا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك ، لما رأيت من حرصك على الحديث »<sup>(١)</sup> .

وعن أبي سعيد الخدري ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( أبو هريرة وعاء من العلم )<sup>(٢)</sup> .

قال أبو هريرة : ما أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر حديثاً مني عنه ، إلا ما كان من عبد الله بن عمرو - رضى الله عنه - فإنه كان يكتب وكنت لا أكتب<sup>(٣)</sup> .

وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قد نهى أبا هريرة عن الإكثار من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما نهى غيره ، لأن سياسة عمر وبعض الصحابة الإقلال من رواية الحديث ، لأن الإكثار مظنة الخطأ ، وفيه شغل الناس بالحديث عن القرآن . ومع هذا فقد سمح عمر رضى الله عنه لأبي هريرة بالتحديث ، بعد أن عرف ورعه وتقواه ، قال أبو هريرة : ( بلغ عمر حديثي . فأرسل إلى فقال : كنت معنا يوم كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت فلان ؟ قلت : نعم . وقد علمت لأى شيء سألتني . قال : ولم سألتك ؟ قلت : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يومئذ : من كذب على متعمداً ، فليتبوأ مقعده من النار .

(١) فتح الباري ص ٢٠٤ ج ١ وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٠ ج ٢ وهو صحيح .

(٢) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٠ ج ٢ في استناده مقال ، لا خلاصه في ( زبد العمى ) أحد رجال سنده أظهر ميزان الاعتدال ص ٣٦٣ ج ١ .

(٣) فتح الباري ص ٢١٧ ج ١ ، وجامع بيان العلم ص ٧٠ ج ١ .

قال : أما لا ، فاذهب فحدث<sup>(١)</sup> . ( وهذا السماح توثيق لأبي هريرة من أمير المؤمنين .

قال عبد الله بن عمر : ( يا أبا هريرة ، كنت أؤمن برسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأعلمنا بحديثه<sup>(٢)</sup> ) .

وقيل لابن عمر : ( هل تنسك بما يحدث به أبو هريرة شيئا ؟ فقال : لا ، ولكنه اجترأ وجينا<sup>(٣)</sup> ) .

وفي رواية قال ابن عمر : ( أبو هريرة خير مني وأعلم بما يحدث<sup>(٤)</sup> ) . وكان يكثر الترحم عليه ، ويقول : كان ممن يحفظ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين<sup>(٥)</sup> .

قال أنى بن كعب : كان أبو هريرة جريئا على النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن أشياء لا نسأله عنها<sup>(٦)</sup> .

وحين أرسل ابن عمر يستفهم من السيدة عائشة عن حديث الجنابة الذي رواه أبو هريرة ، قالت : صدق أبو هريرة<sup>(٧)</sup> .

(١) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٤ ج ٢ إلا أن في سنده ( يحيى بن عبيد الله ) اختلف فيه انظر ميزان الاعتدال : ص ٢٩٧ ج ٣ . ولكنه ثابت من طريق آخر .

(٢) المحدث الفاضل ص ١٣٤ : آ ، وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٥ ج ٢ ونحوه في طبقات ابن سعد ص ١١٨ قسم ٢ ج ٢ ، وفتح الباري ( أعرفنا بحديثه ) وقال في الترمذي ( حسن ) ص ٢٢٥ ج ١ .

(٣) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٧ ج ٢ .

(٤) الإصابة ص ٢٠٤ ج ٧ وتهذيب التهذيب ص ٢٦٧ ج ١٣ .

(٥) انظر طبقات ابن سعد ص ٦٣ قسم ٢ ج ٤ ، وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٥ ج ٢ والبدية والنهاية ص ١٠٧ ج ٨ .

(٦) سير أعلام النبلاء ص ٤٥١ ج ٢ .

(٧) طبقات ابن سعد ص ٥٧ قسم ٢ ج ٤ والإصابة ص ٢٠٥ ج ٧ .

قال طلحة بن عبيد الله : لا نشك أنه سمع ما لم نسمع <sup>(١)</sup> .

قال زيد بن ثابت لرجل سأل عن شيء : عليك بأبي هريرة <sup>(٢)</sup> .

جاء رجل إلى ابن عباس في مسألة ، فقال ابن عباس لأبي هريرة : أفته  
يا أبا هريرة ، فقد جاءتك معضلة <sup>(٣)</sup> .

قال كعب الأحبار : ما رأيت أحداً لم يقرأ التوراة أعلم بما فيها من  
أبي هريرة <sup>(٤)</sup> .

وقال محمد بن عمار بن عمرو بن حزم : فعرفت يومئذ أنه أحفظ الناس عن  
رسول الله <sup>(٥)</sup> . وذلك حين حضر مجسه الذي كان فيه مشيخة من أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو هريرة يحدثهم ، فلا يعرف بعضهم الحديث ،  
ثم يترجمون فيه ، فيعرفونه .

قال أبو صالح السمان : كان أبو هريرة من أحفظ أصحاب محمد  
صلى الله عليه وسلم .

قال الإمام الشافعي : أبو هريرة أحفظ من روى الحديث في دهره <sup>(٦)</sup> .

(١) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٦ ج ٢ رواه عن طائفة والنصحج من الإصابة ص ٢٠٤  
ج ٧ وتهذيب التهذيب ص ٢٦٦ ج ١٢ وتاريخ الإسلام ص ٣٣٦ ج ٣ وطلعه هذا صاحب  
جليل رضى الله عنه توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو راض عنه .  
(٢) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٢ و ٤٤٣ ج ٢ وتهذيب التهذيب ص ٢٦٦ ج ١٢ والإصابة  
ص ٢٠٤ ج ٧ .

(٣) سير أعلام النبلاء ص ٤٣٧ ج ٢ .

(٤) الإصابة ص ٢٠٥ ج ٧ وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٧ ج ٢ .

(٥) سير أعلام النبلاء ص ٤٤٤ ج ٢ وفتح الباري ص ٢٢٥ ج ١ .

(٦) تذكرة الحفاظ ص ٣٤ ج ١ وسير أعلام النبلاء ص ٤٣٠ ج ٢ .

(٧) تذكرة الحفاظ ص ٣٤ ج ١ والبداية والنهاية ص ١٠٦ ج ٨ وسير أعلام النبلاء

ص ٤٣٢ ج ٢ .

قال البخاري : روى عنه نحو الثمانمائة من أهل العلم ، وكان أحفظ من روى الحديث في عصره <sup>(١)</sup> .

وقال الإمام الذهبي ( ٦٧٣ - ٧٤٨ هـ ) : أبو هريرة إليه المنتهى في حفظ ما سمعه من الرسول عليه السلام ، وأدائه بحروفه <sup>(٢)</sup> ، وقال في موضع آخر : كان أبو هريرة وثيق الحفظ ، ما علمنا أنه أخطأ في حديث <sup>(٣)</sup> .

وقال ابن كثير ( - ٧٧٤ هـ ) : وقد كان أبو هريرة من الصدق والحفظ والديانة والعبادة والزهادة والعمل الصالح على جانب عظيم <sup>(٤)</sup> .

وقال الحافظ ابن حجر العسقلاني ( ٧٧٣ - ٨٥٢ هـ ) : إن أبا هريرة كان أحفظ من كل من يروى الحديث في عصره ، ولم يأت عن أحد من الصحابة كلهم ما جاء عنه <sup>(٥)</sup> .

هذا غيض من فيض ، شهد به رؤوس العلم لأبي هريرة ، فسعة علمه وكثرة حديثه لا تخفى على مسلم ، وما سفته من ثناء عليه إنما كان على سبيل الذكرى ، وإلا فاني أظلم راوية الإسلام إذا حاولت أن أحصر من أثنى عليه .

#### ١٥ - أصح الطرق عن أبي هريرة :

حكى عن ابن المديني أن من أصح الأسانيد ( إطلاقاً ) حماد بن زيد عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة <sup>(٦)</sup> .

(١) تهذيب التهذيب ص ٢٦٥ ج ١٢ .

(٢) سير أعلام النبلاء ص ٤٤٥ ج ٢ .

(٣) سير أعلام النبلاء ص ٤٤٦ ج ٢ .

(٤) البداية والنهاية ص ١١٠ ج ٨ .

(٥) تهذيب التهذيب ص ٢٦٦ ج ١٢ .

(٦) تدريب الراوي ص ٣٦ ، والكفاية ص ٣٩٨ .

وقال سليمان بن داود : أصح الأسانيد كلها يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة<sup>(١)</sup> .

وأصح ما روى من الحديث عن أبي هريرة ما جاء عن :

الزهرى ، عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة .

أبي الزناد ، عن الأعرج — عبد الرحمن بن هرمز — عن أبي هريرة .

ابن عون ، وأيوب عن محمد بن سيرين ، عن أبي هريرة<sup>(٢)</sup> .

مالك عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة .

سفيان بن عيينة عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة .

معمر عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة .

إسماعيل بن أبي حكيم عن عبيدة بن سفيان الحضرمي عن أبي هريرة .

معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة<sup>(٣)</sup> .

(١) السكافية ص ٣٩٨ .

(٢) تدريب الراوى ص ٣٦ ، وسيد أعلام النبلاء ص ٤٣٨ ج ونوضح الأفتكار ص ٣٥ ج ١ .

(٣) هذه الأسانيد خرجها الشيخ أحمد محمد شاكر رحمه الله من مسند أبي هريرة في مسند الإمام أحمد وهي من أصح الأسانيد لا سواه قدم الرواة فيها ونشاء العلماء عليهم . انظر مسند الإمام أحمد ص ١٤٩ — ١٥٠ ج ١ .

## الرد على شبه التي أُثِرَتْ حول أبي هريرة

ذلكم أبو هريرة الذي عرفناه قبل إسلامه وبعده ، عرفناه في هجرته ومحبتته  
لِلرَّسول الكريم صلى الله عليه وسلم ، فكان الصاحب الأمين ، والطالب المجتهد ،  
الترمذ السنة المطهرة ، في شبابه وهرمه ، وفي غناه وفقره ، فكان ورعاً تقياً ،  
كريمًا متواضعًا ؛ له مواقفه المشرفة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، عرفنا  
اعتزاله للفتن ، وحبّه للجماعة ، وسعيه للخير ، وكشفنا عن روحه الطيبة المرحّة ،  
ونفسه الصافية ، وأخلاقه السريّة ، وزهده في الدنيا ، وفنائه في الحق وعرفنا  
مكاتبته العلمية ، وكثرة حديثه ، وقوة حافظته ، ورأينا منزلته بين أصحابه ، وثناء  
العلماء عليه .

ولكن بعض الباحثين لم يسرّم أن يروا أبا هريرة في هذه المكانة السامية ،  
والمنزلة الرفيعة ، فدفعتهم ميولهم وأهواؤهم إلى أن يصوروه صورة تخالف  
الحقيقة التي عرفناها ، فأروا في محبتته للرَّسول الكريم صلى الله عليه وسلم غايات  
خاصة لأبي هريرة ، ليشتبع بطنه ويروى نهيمه ، وصوروا أمانته خيانة ،  
وكرمه رياء ، وحفظه تدجيلاً ، وحديثه الطيب الكثير كذباً على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وبهتاناً ، وأروا في فقره مطعناً وعاراً ، وفي تواضعه ذلاً ،  
وفي سرّحه هذراً ، وصوروا أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر لوناً من الاحتيال  
لخداع العامة ، وأروا في اعتزاله الفتن تحزباً ، وفي قوله الحق انحيازاً ، واعتبروه  
صنيعة الأمويين الذين طووه تحت جناحهم ، فكان أدانهم الداعية لمآثرهم



السياسية ، فهو في نظرم من الكاذبين الواضعين للأحاديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، افتراء وزورا ،

هكذا رآه بعض أهل الأهواء قديماً كالنظام ، والمربى ، والبلخى ، وتابعهم في هذا العصر بعض المستشرقين أمثال ( جولدسيهر ) و ( شبرنجر ) وأغرب من هذا أن يطعن فيه وفي السنة بعض من ينسب إلى العلم ، فقد عثرت على كتاب تحت عنوان ( أبو هريرة ) ألفه عبد الحسين شرف الدين العالمى . واقتري فيه على أبى هريرة افتراءات يندى لها جبين العلم ، وتحز ضمير العلماء ، وتخرج الحق ، ولا تتقى معه ، حتى انتهى إلى تكفير أبى هريرة ، وقد حمله على هذا عاملان : أولهما هواء ، وثانيهما تأويلاته التى لا تتماشى مع الحق ، ولا توافق التاريخ . .

وقد استقى من هذا الكتاب أيضاً محمود أبورية صاحب كتاب « أضواء على السنة المحمدية » . فكان أشد على أبى هريرة من أستاذه ، وأكثر مجانبة للصواب ، كما أن الأستاذ أحمد أمين كشف عن جوانب من سيرة أبى هريرة دون أن يكشف عن الجوانب الأخرى فلم تكن صورته عنده مطابقة للحقيقة التاريخية .

ومن الصعب أن أفند جميع الشبهات التى أخذها بعضهم على أبى هريرة فى هذا الكتاب ، لأنها تحتاج إلى كتاب ينفرد بها<sup>(١)</sup> ، لذلك أرد هنا رداً مجملاً على أهم الشبهات التى أثاروها حوله ، ولولا مكانة أبى هريرة ونقله جانباً عظيماً من السنة لترك الرد على هذه الشبه ، ولكنى رأيت من الواجب أن أبين الحق لأن الطعن فيه طعن صريح فى جميع مروياته ، وترك الجانب لا يستهان به من السنة .

(١) مدد ما أثاره هؤلاء فى كتاب تحت عنوان « أبو هريرة راوية الإسلام » .

# ١ - عمر وأبو هريرة رضي الله عنهما :

اتهم عبد الحسين شرف الدين وأبورية<sup>(١)</sup> أبا هريرة بأنه مرق عشرة آلاف دينار حينما ولي البحرين لعمر ، فعزله وضربه بالدرة حتى أدماه .

لقد ذكرت جميع الروايات<sup>(٢)</sup> المعتمدة أن عمر رضي الله عنه قاسمه كما قاسم غيره من الولاة<sup>(٣)</sup> . وليس فيها أنه ضربه حتى أدماه . وكان أبو هريرة يقول : اللهم اغفر لأمر المؤمنين<sup>(٤)</sup> . لم يحقد على عمر رضي الله عنه مع أنه يعلم أن ما قاسمه إياه إنما هو عطاياه وأسمه وبعض غلة رقيقة . ولو أن عمر شك في أمانة أبي هريرة بمض الشك لحاكمه وعاقبه العقوبة للشرعية ، ولكنه عرف فيه الأمانة والإخلاص فماد إليه بعد حين يطلبه للولاية فأبى أبو هريرة قبولها كما أسلفنا ١١

هذا وجه الحق الذي أخفاه عبد الحسين وأبورية ، فعبد الحسين نقل رواية واحدة عن المقد الفريد لابن عبد ربه<sup>(٥)</sup> ، حيث وجد فيها ما يوافق هواه ، ولم

(١) انظر : ( أبو هريرة ) عبد الحسين شرف الدين ص ١٤ - ١٥ وانظر أضواء على السنة المحمدية ص ١٩٢ - ١٩٣ .

(٢) انظر في هذا الكتاب التكم الأول من ترجمة أبي هريرة ص ٤١٥ وما بعدها .

(٣) يقول ابن عبد ربه : ( ولا عزل عمر أبا موسى الأشعري من البصرة ، وشاطره ماله ، وعزل أبا هريرة من البحرين وشاطره ماله وعزل الحارث بن كعب بن وهب وشاطره ماله ) . انظر المقد الفريد ص ٣٣ ج ١ وروى ابن عمر أن عمر قام سعد بن أبي وقاص ماله حين عزله عن العراق . ( طبقات ابن سعد ص ١٠٥ قسم ١ ج ٣ ) . فمعر لم يتهم أبا هريرة ولم يشاطره ماله وحده ، بل تلك كانت سياسته مع ولائه ، كيلا يطامع امرؤ في مال الله ، ويحذر منبهات . وكان يعزل ولائه لا عن شبهة بل من باب الاجتهاد وحسن رعاية أمور المسلمين ، انظر ذلك في المقد الفريد ص ٣٤ - ٣٥ و ٦٠ ج ١ .

(٤) انظر طبقات ابن سعد ص ٦٠ قسم ٢ ج ٤ .

(٥) المقد الفريد ص ٣٤ ج ١ .

يتعرض لبقية الروايات التي تبين الحقيقة<sup>(١)</sup> ، واكتفى أبو ريرة بالنقل عن عبد الحسين من غير أن يشير إلى المصدر ومن غير بحث أو مقارنة وتمحيص !!

## ٢ - هل تشيع أبو هريرة للأمويين ؟

ومما اتهم به أبو هريرة أنه تشيع للأمويين ووالاهم ، ووضع الحديث على الرسول صلى الله عليه وسلم ضد خصومهم وتأيداً لسياستهم<sup>(٢)</sup> .

ويظهر بطلان هذه الشبهة إذا علمنا أنه لا دليل على تشيع أبي هريرة للأمويين بل ثبتت معارضة لهم في كثير من تصرفاتهم ، ولم يكن دائماً على صلة حسنة ب معاوية وإذا كان معاوية قد جعله على المدينة فقد كان يعزله كلما غضب عليه ، ويؤلى مروان بن الحكم مكانه ، كما أن أبا هريرة لم يكن يكره علماً وأهله إرضاء للأمويين ، بل كان محباً لأهل البيت ، ومن هذا ما رواه ابن كثير مما دار بين مروان بن الحكم وأبي هريرة حين أراد المسلمون دفن الحسن مع النبي صلى الله عليه وسلم . فكان مما قاله لمروان : ( والله ما أنت بوال ، وإن الوالى لنيرك ، فدعه ، ولسكنك تدخل فيما لا يعنك ، إنما تريد بهذا إرضاء من هو غائب عنك ، يعنى معاوية<sup>(٣)</sup> ) .

وكذلك نرى أبا هريرة ينكر على مروان في مواضع عدة ، فقد أنكر عليه عندما رأى في داره تصاوير ، فقال له : ( سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يقول الله عز وجل : ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى ! فليخلقوا

(١) انظر طبقات ابن سعد ص ٥٩ قسم ٢ ج ٤ ، وتاريخ الإسلام ص ٣٣٨ ج ٢ ،

وحلية الأولياء ص ٣٨٠ ج ١ والبداية والنهاية ص ١١١ ج ٨ .

(٢) انظر : ( أبو هريرة ) لعبد الحسين ص ٢٦ - ٣١ وما بعدها ، وانظر أضواء على

السنة الحموية ص ١٨٥ - ١٩٠

(٣) البداية والنهاية ص ١٠٨ ج ٨

ذرة<sup>(١)</sup> . ، كما أنكر عليه حين أبطأ بالجمعة ، فقام إليه قائلاً : ( أنظروا عند ابنة فلان تروحك بالمراوح وتسقيك الماء البارد ، وأبناء المهاجرين والأنصار يصهرون من الحر ؟ لقد هممت أن أفعل وأفعل ، ثم قال : اسمعوا من أميركم<sup>(٢)</sup> ) .

فهل هذا موقف التشيع لبني أمية ، الفازل على رغباتهم في الحديث ، الداعي لهم !! أم أن هذا موقف ملتزم الحق ؟

لقد أنكر على الأمير تأخره ، وحفظ له حقه فأمر المسلمين بالسمع وإياه ، وهذا دليل آخر على مكانة أبي هريرة بين المسلمين ، فلو كان حقيراً مهيناً — كما صورته أعداؤه — ما سمع منه المسلمون ، وما تحمله مروان .

وكان يجدر بمن اتهم أبا هريرة بالتشيع الأمويين أن يتهمه بالتشيع لأهل البيت لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في مناقبهم ومدحهم ، مما ورد في صحاح السنة<sup>(٣)</sup> ، فهذا أولى لهم من أن يتبنعروا الأحاديث الضعيفة والموضوعة على أبي هريرة في مدح الأمويين ، ليتهموه بموالاةهم وتأيدهم مع وضوح وضع تلك الأحاديث ، ومعرفة الكذبة الواضعين لها ، وجلاء أمرها ، ونتيجة لهذا النهج المتعوى حكم عليه عبد الحسين وأبو رية .

ومما قاله عبد الحسين في أبي هريرة والأمويين : ( استعبد بنو أمية أبا هريرة ببرهم ، فلكوا قياده ، واحتلوا سمعه وبصره وفؤاده ، فإذا هو لسان دعايتهم في سياستهم ، يتطور فيها على ما تقتضيه أهواؤهم . فتسارة يفتت

(١) مسند الإمام أحمد من ١٤٨ حديث ٧١٦٦ ج ١٢ باسناد صحيح ورواه البخاري .

(٢) المقادير ص ٢٢ ج ١ .

(٣) أنظر على سبيل المثال لا على سبيل الحصر : مسند الإمام أحمد من ١٢٩ حديث ٧٣٩٢

وص ١٩٥ حديث ٧٤٥٥ ج ١٣ وص ٦٩ حديث ٧٦٣٦ ، وص ٢٦٠ حديث ٧٨٦٣

ج ١٤ وفتح الباري ص ٧٦ ج ١٤ .

الأحاديث في فضائلهم . . . وتارة يلفق أحاديث في فضائل الخليفين نزولاً على رغائب معاوية وفتنه الباغية<sup>(١)</sup> .

هكذا أراد أن يصوره عبد الحسين شرف الدين ، وقد عرفنا في سيرته وأخلاقه ما يدفع هذا الافتراء .

٣ - هل وضع أبو هريرة الأحاديث كذباً على رسول الله صلى الله

عليه وسلم ؟

لقد اتهم عبد الحسين ، وأبو رية أبا هريرة بالكذب على رسول الله إرضاء للأمويين ونكاية بالعلويين .<sup>(٢)</sup> وأبو هريرة من كل هذا براء . ولكنهما أوردا أخباراً ضعيفة وموضوعة لا أصل لها . من هذا ما ذكره عبد الحسين فقال : ( قال الإمام أبو جعفر الاسكافي : إن معاوية حمل قوماً من الصحابة وقوماً من التابعين على رواية أخبار قبيحة في علي ، تقتضي الطعن فيه ، والبراءة منه ، وجعل لهم على ذلك جعلاً يرغب في مثله ، فاختلفوا له ما أَرْضاه ، منهم أبو هريرة ، وعمر بن العاص ، والغيرة بن شعبة ، ومن التابعين عروة بن الزبير إلى آخر كلامه . )<sup>(٣)</sup>

وقال : ( لما قدم أبو هريرة العراق مع معاوية عام الجماعة جاء إلى مسجد الكوفة ، فلما رأى كثرة من استقبله من الناس جثا على ركبتيه ، ثم ضرب صاعته مراراً ١١ وقال : يا أهل العراق<sup>(٤)</sup> أنزعون أني أكذب على الله ورسوله

(١) أبو هريرة لعبد الحسين ص ٣٥ وما بعدها .

(٢ و ٣) اطل ( أبو هريرة ) لعبد الحسين ص ٣٥ وما بعدها ، وأضواء على السنة المحمّدية ص ١٩٠ وما بعدها .

(٤) سابق مؤلف ( أضواء على السنة ) هذه الروايات في ص ١٩٠ - ١٩١ وعاقب في =

وأحرق نفسى بالنار؟ والله لقد سمعت رسول الله يقول: إن لكل نبي حرماً، وإن المدينة حرمى، فمن أحدث فيها حدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين. قال: وأشهد بالله أن علياً أحدث فيها!! فلما بلغ معاوية قوله أجازته وأكرمه وولاه إمارة المدينة<sup>(١)</sup>.

هذه أخبار مختلفة اسنشد بها عبد الحسين ليدعم زعمه أن أبا هريرة كان عميلاً للأمويين، وضاعاً للحديث ولكن هذه الأخبار مردودة سنداً ومتناً.

١ - أما من حيث السند: فإن ابن أبي الحديد صاحب شرح نهج البلاغة نقل هذه الأخبار عن شيخه محمد بن عبد الله أبي جعفر الاسكافى (٢٤٠ هـ) وهو من أئمة المعتزلة المشيعين، والعداء مستحكم بين المعتزلة وأهل الحديث من أواخر القرن الأول الهجرى ثم أصبح متوارثاً بعد هذا القرن، وأترك التعريف بأبي جعفر وتركته لتلميذه ابن أبي الحديد إذ يقول: ذكر شيخنا أبو جعفر الإسكافى رحمه الله تعالى، وكان من المتحققين بموالاته على عاينه السلام والمبالغين في تفضيله، وإن كان القول بالتفضيل عاماً شائعاً في البغداديين من أصحابنا كافة، إلا أن أبا جعفر أشدهم في ذلك قولاً، وأخلصهم فيه اعتقاداً<sup>(٢)</sup>.

== الهامش على هذا الخبر فقال: يدل هذا القول على أن كذب أبي هريرة على الذى قد اشتهر حتى علم الأفاق، لأنه قال ذلك وهو بالعراق وأن الناس جميعاً كانوا يتعدون عن هذا الكذب في كل مكان. هامش الصفحة ١٩٠ من أضواء على السنة. انظر إلى هذا اللؤى الذى أخذ من أستاذه وتفوق عليه بالاسنباطات الخيالية، من غير أن يثبت من صحة الرواية، ولكن له وقفة بين يدي الله تعالى.

(١) أبو هريرة لعبد الحسين ص ٣٨ - ٣٩

(٢) شرح نهج البلاغة ص ٤٦٧ ج ١ طبعة بيروت، وانظر ترجمته في اسان الميزان

هذه شهادة تليد لأستاذ لا يرق إليها الشك ولا يعترها الظن والتأويل ،  
فالأستاذ من أهل الأهواء داع إلى هواء ، بل متعصب في ذلك ، بشهادة أقرب  
الناس إليه ، وأعرفهم به ، فإذا سبق لأمثاله أن كذبوا الصحابة في الحديث  
بل في نقل القرآن ، فليس بعيداً أن يكذبوا على أبي هريرة ، ويفتروا عليه وعلى  
بعض الصحابة والتابعين . لكن روايته مردودة لسببين :

### الأول : ضعف الإسكافي لعاملين :

العامل الأول : إنه معتزلي يناسب أهل الحديث العداء .  
والعامل الثاني : إنه شيعي محترق . فقد اجتمع فيه عاملان يكفي أحدهما  
رد روايته .

الثاني : لم تذكر هذه الروايات في مصدر موثوق بسند صحيح علماً بأن الإسكافي  
لم يذكر لها سنداً ، وهذا يرجح أنها موضوعة أو هي على الأقل ضعيفة لا يحتاج بها .  
٢ - وأما من حيث المتن ، فلم يثبت أن معاوية حل أحداً على الطعن في  
أمير المؤمنين على رضى الله عنه ، ولم يثبت عن أحد من الصحابة أنه تطوع بذلك ،  
أو أخذ أجراً مقابل وضع الحديث ، والصحابة جميعاً أسمى وأرفع من أن ينحطوا  
إلى هذا الخفض ، ومعاذ الله أن يفعل هذا إنسان صاحب رسول الله وسمع  
حديثه وزجره عن الكذب ، وإن جميع ما جاءنا من هذه الأخبار الباطلة إنما  
كان عن طريق أهل الأهواء الداعين إلى أهوائهم ، المتعصبين لمذاهبهم ،  
فتجروا على الحق ، ولم يعرفوا للصحبة حرمتها ، فتكلموا في خيار الصحابة ،  
وانهموا بعضهم بالضللال والفسق ، وقذفوا بعضهم بالكفر ، وافترؤا على أبي  
بكر وعمر وعثمان وغيرهم <sup>(١)</sup> .

وقد كشف أهل الحديث عن هؤلاء الكذبة ، لذلك ناصبت أكثر الفرق أصحاب الحديث العداء ، فتنبعوا أحوالهم واخترعوا الأباطيل ، لتفقد الأمة الثقة بهم ، ومن ذلك ما فعله المعتزلة والروافض وبعض فرق الشيعة ، ومن أراد الاطلاع على بعض هذا فليراجع كتاب ( قبول الأخبار ) لأبي القاسم الباقلي .

ولكن الله أبى إلا أن يكشف أسر هذه الفرق ، ويميط اللثام عن وجوه المستترين وراءها ، فكان أصحاب الحديث هم جنود الله عز وجل ، بينوا حقيقة هؤلاء ، وأظهروا نواياهم وميولهم ، فما من حديث ، أو خبر يطعن في صحابي ، أو يشكك في عقيدة ، أو يخالف مبادئ الدين الحنيف إلا بين جهابذة هذا الفن يد صانعه ، وكشفوا عن ملته .

فادعاء هؤلاء مردود حتى يثبت زعمهم بمحجة صحيحة مقبولة ، وكيف نتصور معاوية يحرص الصحابة على وضع الحديث كذباً وبهتاناً وزوراً ، ليطعنوا في أمير المؤمنين على رضى الله عنه ، وقد شهد ابن عباس رضى الله عنهما لمعاوية بالفضل والعقل والفقه <sup>(١)</sup> ، وقد ذكر ذلك البخارى في صحيحه ، فهل لهؤلاء أن يتهموا حبر الأمة وعالمها بالكذب ، أو بالتشيع لمعاوية <sup>(٢)</sup> ؟ ! ! هذا لا يمكن ، وشهادة ترجان القرآن صحيحة ، وهذا نفى تهمة عبد الحسين .

وقد افترى الإسكافي على الصحابة الذين ذكروهم ، وبين ابن العربى في العواصم من القواصم جانباً من أسرهم ومكانتهم ووعدهم ، كما بينت كتب التراجم

(١) انظر فتح البارى ص ١٠٤ - ١٠٥ ج ٨ .

(٢) انظر أصواء على التاريخ ص ١٩١ وما بعدها . فلاستاذ محب العيين الخطيب كلمة قيمة

في معاوية يورث الاعتراض عليها .



سيرتهم ، ثم إن روايات أهل الأهواء تسربت إلى التاريخ الإسلامى ، وخاصة ما يتعلق بأخبار الأمويين ، لأن كتب التاريخ كتبت بعد بنى أمية ، فشوهت سيرتهم <sup>(١)</sup> ، ومع هذا لم يعدم التاريخ الرجال الأمناء المخلصين ، الذين دونوا حوادثه بأسانيدھا حتى يتميز الحق من الباطل ، فليس كل خبر فى كتاب يقبل ويؤخذ به ، بل لابد من دراسته دراسة علمية - حسب منهج المحدثين الدقيق - سنداً ومقتناً .

ثم إنا نستبعد صحة هذا الخبر ، فإن عروة ولد سنة ( ٢٢ هـ ) ، فكان عمره فى فتنة عثمان رضى الله عنه ( ١٣ ) سنة ، وعندما استشهد أمير المؤمنين على رضى الله عنه كان عمره ( ١٨ ) سنة ، فكيف يحمل خليفة معاوية عروة ابن الزبير على وضع أحاديث تطعن فى على رضى الله عنه ولا يزال عروة يافعا على عتبة العلم لم يشهر بعد ؟ فكان أخرى بمعاوية - لوصح الخبر - أن يفرى من هو أشهر منه وأعلم من كبار الصحابة والتابعين ، وإن قال قائل إنما استعان به أيام خلافته بعد استشهاد الخليفة الراشد الرابع ، فالجواب بدمى فى أن كلمة المسلمين اجتمعت سنة ( ٤٠ هـ ) عام الجماعة ، حين بايع الحسن معاوية بالخلافة وثبتت دعائم الحكم ، فلم تبقى هناك أية ضرورة للدعاية للأمويين وهم الحكام ويبدم الزمام .

ولو سلمنا جدلا أن عروة قد قام بما ادعاه المؤلف - فهل يسكت عنه علماء الأمة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ وبينهم الأبطال الشجعان ، وفيهم الأقوياء والأفذاذ ؟ ؟ لقد كانت الأمة الإسلامية واعية فى ذلك العصر ، عرف أبنائها الحوادث جميعها وعاصروها واختبروها ، فأم تعد تخفى دقائقها

(١) انظر المواسم من القوامع ص ١٢٢ .

على أحد ، وعرف المسلمون قاذنهم من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ،  
فلم يكن من السهل أن يفتقر بعض الصحابة والتابعين وجه الحق — كما زعم  
عبد الحسين — لإرضاء الخليفة وإشباع ميوله ورغباته ، وإن من يحاول إثبات  
سحة هذا الخبر ليتجنى على الأمة جميعها ، ويحمل من عاصروا تلك الحوادث  
بأنها مغفلين ، يُعتمى عليهم الحق بالدعايات الكاذبة ، ولأخبار الموضوعة ،  
ولو اتفق ثبوت خلاف ذلك ، ويثبت وضع الخبر وعدم صحته .

ثم إن الخبر الثاني — وهو قدوم أبي هريرة العراق — من رواية لإسكافي ،  
وهو مردود عندنا ، لضعف راويه ، ولو سلمنا صحته فليس في هذا ما يضير أبا  
هريرة ، لأنه يدفع عن نفسه ما أشاعه بعض خصوم الأئمة حول ، وإن الحديث  
الذي روى عن أبي هريرة ليس فيه لزيادة التي اختلفت في ذم الإمام على <sup>(١)</sup> ،  
إينال أبو هريرة أجره من معاوية أو غيره .

#### ٤ — كثرة حديثه :

أخذ النظام المعتزلي على أبي هريرة كثرة حديثه ، وتابعه بعض المنزلة  
قديمًا ، ومنهم بشر المريسي ، وأبو القاسم الباقلي . <sup>(٢)</sup> وقد رد ابن قتيبة على  
النظام في كتابه ( تأويل مختلف الحديث ) ، واقامت هذه الشبهة صدق في  
نفوس بعض المتأخرين كمحمد الحسين شرف الدين الذي سود صفحات كثيرة  
من كتابه ( أبو هريرة <sup>(٣)</sup> ) ، يشكك في مروياته ويستكبرها ، ويوم القاريء  
أن مارواه أبو هريرة أكثر مما رواه الصحابة الذين اشتهلوا بأمور الدولة

(١) انظر صحيح مسلم ص ٩٩٩ حدث ٤٦٩ ج ٢ .

(٢) انظر كتابه فيقول الأخبار ومعه ، الرواة .

(٣) انظر كتابه ( أبو هريرة ) ص ٤٥ وما بعدها .

وسياستها ، ويشير هذه الشبهة نفسها محمود أبورية في كتابه (أضواء على السنة الحمديّة<sup>(١)</sup>) ، ويستشهد هؤلاء جميعاً بأخبار ضعيفة أو موضوعة أحياناً ، وبتأويلات وموازنات باطلة أحياناً أخرى ، وتلتقى أهواء هؤلاء بأهواء بعض المستشرقين أمثال (جولد تسيهر) الذي استكثر أيضاً مرويات أبي هريرة<sup>(٢)</sup> .

وقد حل لواء الدفاع عن الحق قديماً وحديثاً بعض العلماء الذين كشفوا عن نوايا هؤلاء ، وبينوا الحق من الباطل ، ومازوا الخبيث من الطيب<sup>(٣)</sup> .

وخلاصة أقوالهم ، أن أبا هريرة : آخر إسلامه ، وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥٣٧٤) حديثاً ، وهي أكثر كثيراً مما رواه الخلفاء الأربعة وغيرهم من الصحابة الذين سبقوه إلى الإسلام ، ومما يقوله عبد الحسين في هذا : فلينظر ناظر بعقله في أبي هريرة ، وتأخره في إسلامه ، وخوله في حسبه ، وأميته ، وما إلى ذلك مما يوجب إقلاقه ، ثم لينظر إلى الخلفاء الأربعة ، وسبقهم واختصاصهم ، وحضورهم تشريع الأحكام ، وحسن بلائهم في اثنتين وخمسين سنة ، ثلاث وعشرين كانت بخدمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتسع وعشرين من بعده ، ساسوا فيها الأمة ، وسادوا الأمم .. فكيف يمكن والحال هذه ، أن يكون المأثور عن أبي هريرة وحده أضعاف المأثور عنهم جميعاً ؟ أفتونا

(١) انظر أضواء على السنة الحمديّة ص ١٦٢ وما بعدها .

(٢) انظر دائرة المعارف الإسلامية - مادة حديث .

(٣) تعرض هؤلاء قديماً ابن تيمية في كتابه تأويل مختلف الحديث ، والداري في كتابه (رد الداري على بشر للرسي) وتفرقت بعض الردود في كتب الصحاح وشروحاتها كفتح الباري . ومن المعاصرين من تولى الرد على هؤلاء : فلذلك تود مصطفى الباعث ( السنة ومكانتها و التشريع الإسلام ) رد فيه على المستشرقين وعلى أبي رية ، ولحمد مجيد الرزاق حزة ( ظلمات أبي رية ) ولعبد الرحمن العلمي الباني ( الأوار السكاشفة لما في كتاب أضواء على السنة من الزلل والتضليل والجحظة ) رداً على أبي رية .

يا أولى الألباب !! ؟ وليس أبو هريرة كعائشة ، وإن أكرت أيضاً فقد تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل إسلام أبي هريرة بعشر سنين ، فكانت في مهبط الوحى والتنزيل ، ومختلف جبرائيل وميكائيل ، أربعة عشر عاماً ، وماتت قبل موت أبي هريرة ببسير ) ، ثم وازن بينهما في الذكاء والفطنة ، ثم قال : ( على أنها اضطرت إلى نشر حديثها ، إذ بشت دعائها في الأمصار ، وقادت إلى البصرة ذلك العسكر الجرار ، ومع هذا فإن جميع ما روى عنها إنما هو عشرة مسانيد ومائتا مسند وألفا مسند ، فحديثها كله أقل من نصف حديث أبي هريرة . . . ) ثم يرى بعد ذلك أن حديث أبي هريرة ( ما من أصحاب النبي أحداً أكثر حديثاً عنه منى إلا ما كان من عبد الله بن عمرو فإنه كان يكتب ولا أكتب ) - يعارض كثرة حديث أبي هريرة ، ويرى أنه إقرار صريح من أبي هريرة بأن ابن عمرو أكثر منه حديثاً ، وقد باغ مسند عبد الله بن عمرو ( ٧٠٠ ) حديث .

ثم يزعم أن العلماء حاروا في أمر أبي هريرة ، ولم يروا مخرجاً له ، اللهم إلا : علاء ابن حجر القسطلاني والشيخ زكريا الأنصارى ، بأن عبد الله بن عمرو قطن مصر بينما سكن أبو هريرة المدينة مقصد المسلمين ، ومع هذا يرى كلام أبي هريرة صريحاً يحبط تأويل واعتذار القسطلاني والأنصارى .

ويمود ليقارن بين مقام أبي هريرة في المدينة وعبد الله بن عمرو في مصر ، وينمى جانب أبي هريرة ، ويجهله من المتهمين عند من ينفذ إلى المدينة ويقول : ( وكثيراً ما كانوا ينفقون عليه لكساره على رسول الله ﷺ فيقولون : إن أبا هريرة يكثر الحديث ، ويقولون : ما لهم أجرين والأنصار لا يحدثون مثل حديثه . . . ) وينتهي عبد الحسين من تحقيقه هذا في كثرة أحاديث أبي هريرة

إلى النتيجة الآتية حيث يقول : ( والحق أن أبا هريرة إنما اعترف لعبد الله في أوائل أمره بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين لم يكن مفرطاً هذا الإفراط الفاحش ، فإنه إنما تفاقم لإفراطه وطفى فيه على عهد معاوية ، حيث لا أبو بكر ولا عمر ولا علي ولا غيرهم من شيوخ الصحابة الذين يخشاهم أبو هريرة <sup>(١)</sup> ) .

من الغريب أن يعجب الكاتب لسكثرة حديث أبي هريرة ، ومن العجيب أن يثير هذا في القرن العشرين !! فهل يعجب من قوة ذاكرة أبي هريرة أن تجمع ( ٥٣٧٤ ) حديثاً ؟ أم يعجب أن يحمل هذه السكثرة عن الرسول صلى الله عليه وسلم خلال ثلاث سنوات ؟ .

إذا كان يعجب من قوة حافظة أبي هريرة فليس هذا مجالا للدهشة والطمع ، لأن كثيراً من العرب قد حفظوا أضعاف أضعاف ما حفظه أبو هريرة فكثير من الصحابة حفظوا القرآن الكريم ، والحديث الشريف والأشعار ، فإذا يقول المؤلف في هؤلاء ؟ ماذا يقول في حفظ أبي بكر أنساب العرب ؟ وعثثة رضى الله عنها شعرهم ؟ وماذا يقول صاحبنا في حماد الراوية الذي كان أعلم الناس بأيام العرب وأشعارها وأخبارها وأسابيها وأغانيها ؟ وماذا يقول فيه إذا علم أنه روى على كل حرف من حروف المجمع مائة قصيدة كبيرة سوى المقطعات ، من شعر الجاهلية دون الإسلام <sup>(٢)</sup> ؟ وماذا يقول في حفظ جبر الأمة عبد الله بن عباس ؟ وحفظ لإمام الزهري والشعبي وقادة بن دعامة الدوسي ؟ لحفظ أبي هريرة ليس بدءاً وليس غريباً وخاصة إذا عرفنا أن تلك الأحاديث الـ ( ٣٧٤ ) ، مروية عنه ولم تلم جميع طرقها ، فأبو هريرة لايتهم في حفظه وكثرة حديثه من هذا الوجه .

(١) انظر ( أبو هريرة ) لعبد الحين ص ٥٥ وما بعدها .

(٢) انظر الأعلام ص ٣٠١ ج ٢ .

وإذا كان المؤلف بمحج من تحمل أبى هريرة هذه الأحاديث الكثرية من الرسول صلى الله عليه وسلم خلال ثلاث سنوات ، فقد غاب عن ذهنه أن أبى هريرة صاحب الرسول صلى الله عليه وسلم فى سنوات ذات شأن عظيم ، جرت فيها أحداث اجتماعية وسياسية وتشريعية هامة ، وفى الواقع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد تفرغ فى تلك السنوات الدعوة والتوجيه بعد أن هادته قريش ، وفى السنة السابعة وما بعدها انتشرت رسله فى الآفاق ، ووفدت إليه القبائل من جميع أطراف جزيرة العرب ، وأبو هريرة فى هذا كله يرافق الرسول عليه الصلاة والسلام ، ويرى بعينه ، ويسمع بأذنيه ، ويعى بقلبه .

ثم إن مارواه لم يكن جميعه عن النبى صلى الله عليه وسلم ، بل روى عن الصحابة رضى الله عنهم ، ورواية بعض الصحابة عن بعض مشهورة مقبولة لا مأخذ عليها ، فإذا عرفنا هذا زال العجب العجيب الذى تصوره مؤلف كتاب (أبو هريرة) وغيره .

ومن الخطأ الفاحش أن يقارن الخلفاء الراشدون وأبو هريرة فى مجال الحفظ وكثرة الرواية ، لأسباب عدة أهمها :

١ - صحيح أن الخلفاء الراشدين الأربعة رضى الله عنهم سبقوا أبى هريرة فى صحبتهم وإسلامهم ، ولم يرو عنهم مثل ماروى عنه ، إلا أن هؤلاء اهتموا بأمور الدولة ، وسياسة الحكم ، وأنفذوا العلماء والقراء والقضاة إلى البلدان ، فأدوا الأمانة التى حلوها ، كما أدى هؤلاء الأمانة فى توجيه شئون الأمة فسكاً لانوم خالد بن الوليد على قلة حديثه عن الرسول صلى الله عليه وسلم لانشفاله بالفتوحات لانوم أبى هريرة على كثرة حديثه لانشفاله بالعلم ، وهل لأحد أن يلوم عثمان بن عفان أو عبد الله بن عباس رضى الله عنهما لأنهما لم يحملا

لواء الفتوحات شرقاً وغرباً ١١١ لا ، فكل امرئ ميسر لما خلق له .

٢ - انصراف أبي هريرة إلى العلم والتعليم واعتزاله السياسة ، واحتياج الناس إليه لامتداد عمره ، يحمل الموازنة بينه وبين غيره من الصحابة السابقين أو الخلفاء الراشدين غير صحيحة ، بل هي خطأ كبير .

ثم إن عبد الحسين شرف الدين وأبا رية بطعنان عليه في هذا المجال في حبه ونسبه وأميته ، فهل لهذه النواحي أثر في كثرة الرواية وقلتها ؟ لم يقل بهذا أحد .

وما رددنا به عليه بالقسبة لمقارنته بالخلفاء الراشدين ، يرد بالنسبة لمقارنته بالسيدة عائشة رضي الله عنها ، ونضيف أن السيدة عائشة كانت تقي الناس في دارها ، وأما أبو هريرة فقد اتخذ حلقة له في المسجد النبوي ، كما كان أكثر احتكاكا بالناس من السيدة أم المؤمنين بصفته رجلا ، كثير التدوير والروح ، وأضيف إلى هذا أن السيدة الجليلة كان جل همها موجهها نحو نساء المؤمنين ، وكان يتملذد دخول كل إنسان عليها ، ومع هذا لم يكف المؤلف لكتاب (أبو هريرة) لسانه عنها ، بل رأى أنها أكثر أيضا ١١ وهو في هذا يناقض نفسه .

أما أنه يرى حديث أبي هريرة أكثر من حديث السيدة عائشة وأم سلمة ، وحديث بقية أمهات المؤمنين والحسنين وأمهات مع حديث الخلفاء الأربعة - فقد سبق الرد عليه ، وأضيف إلى ذلك أن أم سلمة لم تكن مرجعا للناس كالسيدة عائشة رضي الله عنهما ، وأما الحسنان فهما من صفات الصحابة ، وقد اشتغلا في الأمور السياسية فبدهى أن تكون مروياتهما قليلة ، ومثل هذا يقال في أمهات سيدة نساء العالمين ، التي لم تفس سوى ستة شهور

بعد وفاة الرسول الكريم عليه وعلى آله أفضل الصلاة وأتم التسليم .

فالأمر ليس خطيرا يحتاج إلى تفكير أرباب العقول كما ادعى ٩٩ ا  
وهل يقصد بأرباب العقول النظام والجا حظ ٩١

إن نظرة مجردة عن الموى تدرك أن ما روى عن أبي هريرة من الأحاديث لا يشير العجب والدهشة ، ولا يحتاج إلى هذا الشغب الذى اصطنعه أهل الأهواء ، وأعداء السنن ، وإن مارواه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، سواء أسمعته منه أم من الصحابة لا يشك فيه لقصر صحبته ، بل إن صحبته تحتمل أكثر من هذا ، لأنها كانت فى أعظم سنوات دولة الإسلام دعوة ونشاطاً ، وتعلية وتوجيهاً فى عهد رسول الله عليه الصلاة والسلام .

وأما طعنهم فى حديث الوعاين ، ونهكهم على أبي هريرة ، واستهزاؤهم بما فى وعائه من العلم الذى لم ينشره ، وتساؤلهم عن ذلك العلم فكل هذا قد طرقة العلماء ، وبينوا أن ما عنده مما لم ينشر لا يتعلق بالأحكام أو الآداب ، وليس مما يقوم عليه أصل من أصول الدين ، بل هو بعض أشراف الساعة ، أو بعض ما يقع الأئمة من الفن<sup>(١)</sup> ، ويدل على ذلك حديثه الذى ذكر بعضه مؤلف كتاب (أبو هريرة<sup>(٢)</sup>) ولم يذكر تعليق راويه الذى يبين قصد أبي هريرة ، قال أبو هريرة : ( لو حدثتكم بكل ما فى جوفى لم يمتونى بالبحر . قال الحسن - راوى الحديث عن أبي هريرة - : صدق ، والله لو أخبرنا أن بيت الله يهدم أو يحرق ما صدقه الناس<sup>(٣)</sup> ١١ )

(١) انظر هاشم (١) ص ٦٦٢ من هذا الكتاب ، وراجع فتح البارى ص ٢٢٧ ج ٦ والرد على المصنفين ص ٤٤٥ - ٤٤٦ .

(٢) انظر (أبو هريرة) لعبد الحدين شرف الدين ص ٥٠ - ٥٢ .

(٣) طعنت ابن سعد ص ٥٧ قسم ٢ ج ٤ و ص ١١٩ قسم ٢ ج ٢ .



وأبو هريرة ليس بدعا في قوله ، فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يختص ببعض أصحابه بأشياء دون الآخرين ، من هذا حديثه لمعاذ بن جبل رضى الله عنه : ( ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صدقا من قلبه إلا حرمه الله على النار . قال : يا رسول الله ، أفلا أخبر به الناس ، فيستبشروا ؟ قال : إذا يتكلموا <sup>(١)</sup> ) . وأخبر به معاذ عند موته تأثما وخوفاً من أن يكون قد كتم العلم . ولم يكن معاذ ولى عهده ولا خليفته من بعده ، فالأمر لا يحتاج إلى ولاية عهد ، ولا إلى وصاية ، فلم ينكر المؤلف مثل هذا على أبي هريرة ، ولا ينكره على غيره ؟ ثم ليعرف المؤلف الأمين الذى أساء كثيراً إلى أبي هريرة ، وشتمه وكال له السباب كيلا — أن كتمان أبي هريرة لهذا الوعاء لم يكن لخوفه ألا يسمع الناس له ، لمهاتته وضعفه فيرمونه بالبعر وبالمزابل ، بل لأنه أراد أن يحدث الناس على قدر عقولهم ، وأن يخاطبهم بما يفهمون ويعرفون ، وهذا أوصى أمير المؤمنين على رضى الله عنه <sup>(٢)</sup> .

أما قول أبي هريرة : إن أبا هريرة لا يكتم ولا يكتب . فلا يتعارض مع حديث الوعاءين لأن أبا هريرة لا يكتم العلم النافع الضروري ، وما كتمه لم يكن من هذا ، بل كان بعض أخبار الفتن والملاحم وما سيقع للناس ، مما لا يتوقف عليه شيء من أصول الدين أو فروعه ، وهذا النوع من العلم يجدر كتمانها ، ومن الصواب عدم نشره وإعلانه .

وأما ما استشهدوا به لدعم طعنهم في كثرة مرويات أبي هريرة ، واحتجاجهم بما قاله أبو هريرة نفسه : ( ما من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

(١) فتح البارى ص ٢٣٦ ج ١ .

(٢) أطر فتح البارى ص ٢٣٥ ج ١ .

أحد أكثر حديثاً عنه منى إلا ما كان من عبد الله بن عمرو ، فإنه كان يكتب ولا أكتب<sup>(١)</sup> ) وبأن مرويات ابن عمرو لا تتجاوز سبعمائة حديث واستنباطهم من هذا أن أبا هريرة يقر ويعترف بقوله على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل - فهو استشهاد في غير موضعه بنى على تصور باطل ، وفهم للحديث على خلاف الواقع .

إن قول أبي هريرة يدل على أن عبد الله بن عمرو كان أكثر أخذاً للحديث من أبي هريرة ، لأنه كان يكتب وأبو هريرة لا يكتب ، وبمقتضى أن يكون قول أبي هريرة هذا في حياة الرسول صلى الله عليه وسلم ، قبل أن يدعو له بالحفظ أو قبل أن يكون لديه من الحديث من الكثرة ما أصبح عنده بعد حين ، وإذا استبعدنا هذا الفرض فشكل ما في الأمر أن عبد الله بن عمرو يحمل من الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من أبي هريرة . إلا أنه لم يتيسر له نشره لأسباب أهمها :

١ - أن اشتغال عبد الله بن عمرو بالعبادة كان أكثر من اشتغاله بالتعليم ، ولعلك قلت الرواية عنه ، وإن لم يقل تحمله .

٢ - كان مقامه بعد فحوص الأمصار في مصر والطائف ، وكان مقام أبي هريرة في المدينة متصدراً فيها للفتوى ، والتحديث إلى أن توفي ، وكان طلاب العلم يقصدون المدينة منهجر الرسول وعاصمة الإسلام ، أكثر مما يقصدون غيرها من بلاد الإسلام .

وأضيف إلى هذا ما اختص به أبو هريرة من دعوة الرسول صلى الله عليه وسلم له بأن لا ينسى ما يسمعه منه ، وربما قلت الرواية عن عبد الله

ابن عمرو ، لأنه كان قد ظفر في الشام بحمل جمل من كتب أهل الكتاب ، فكان ينظر فيها ، ويحدث منها ، فتجنب الأخذ عنه لذلك كثير من أئمة التابعين <sup>(١)</sup> .

وإلى جانب هذا لم يكن عبد الله بن عمرو على وفاق مع معاوية وابنه يزيد ، فلم يفسح له مجال التحديث والاستغفال بالتعليم <sup>(٢)</sup> .

لقد تضافرت هذه العوامل فجعلت مرويات ابن عمرو أقل من مرويات أبي هريرة ، ولا ينبغي أن يثير هذا أى شك ، أو يدخل أية شبهة على مرويات أبي هريرة للكثرة مع نصريحه بكثرة حديث عبد الله بن عمرو .

#### ٥ - هل كان الصحابة يكذبون أبا هريرة ويردون أحاديثه ؟

ذكر إبراهيم بن سيار النظام أبا هريرة فقال : أكذبه عمر وعثمان وعلى وعائشة <sup>(٣)</sup> رضوان الله عليهم أجمعين .

وقال بشر المريسي عن عمر بن الخطاب أنه قال : ( أكذب المحدثين أبو هريرة <sup>(٤)</sup> ) .

وقال أحمد أمين : وقد أكثر بعض الصحابة من نقد أبي هريرة على الإكثار من الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وشكوا فيه ،

(١) انظر فتح الباري ص ٢١٧ ج ١ .

(٢) انظر مسند الإمام أحمد ص ٦٤ ج ١٠ ص ١٥٥ و ١٥٦ و ص ١٧٢ حديث ٦٩٥٢ ج ١١ وحديث ٦٨٦٥ منه أيضا .

(٣) تأويل مختلف الحديث ص ٢٧ .

(٤) رد الداعي على بشر المريسي ص ١٣٢

كما يدل على ذلك ما روى مسلم في صحيحه أن أبا هريرة قال : ( إنكم تزعمون أن أبا هريرة يكثر الحديث عن رسول الله ... ) وفي حديث آخر : ( يقولون : إن أبا هريرة قد أكثر ... )<sup>(١)</sup>

وقال عبد الحسين شرف الدين : ( أنكر الناس على أبي هريرة واستغفروا حديثه على هذه ... وحسبك أن في مكذبه عطاء الصحابة<sup>(٢)</sup> ) ، ثم قال : ( وبالجملة فإن إنكار الأجلاء « من الصحابة والتابعين » عليه وأهملهم إياه مما لا ريب فيه ، ما تورع منهم عن ذلك أحد حتى مضوا لبيلهم ... ولعل جل المعتزلة على هذا الرأي ، قل الإمام أبو جعفر الإسكافي ما هذا نصه : وأبو هريرة مدخول عند شيوخنا في مرضى الرواية ، ( قال ) ضربه عمر بالدرة ، وقال : قد أكثرت من الرواية فأحربك أن تكون كاذباً على رسول الله صلى الله عليه وسلم ... )<sup>(٣)</sup> .

وأما أبو رية فقد ساق بعض الأقوال السابقة ، وبعض استدراكات الصحابة على أبي هريرة ... واستشهد بفقرات لـ ( جولد تسيهر ) و ( شبرنجر ) ، وسرد أقوالاً مختصرة لبعض ما دار بين الصحابة وأبي هريرة ليسكون من ذلك رأيه في أبي هريرة ، ويجعله أول راوية اتهم في الإسلام<sup>(٤)</sup> .

كما سبق تبينت لنا الشبه التي أوردها بعضهم على موقف الصحابة من أبي هريرة ، وقد ساقوا تلك الشبه من غير أن يبينوا لأسبابها ، وإن بين

(١) فجر الإسلام ص ٢١٨ .

(٢) أبو هريرة لعبد الحسين ص ٢٦٢-٢٦٤ .

(٣) أبو هريرة لعبد الحسين ص ٦٧٢-٦٦٨ .

(٤) انظر أضواء على السنة المحمدية ص ١٦٦-١٧٢ .

بعضهم ذلك فإنما يحمل الحاشية على غير محلها .

لذلك سألين موقف الصحابة من أبي هريرة وحديثه ، وقد اضطر إلى ذكر بعض الأحاديث والأخبار التي دارت بينهم ، أو اختلفوا من أجلها ، لأكشف عن حقيقة أسرارهم من رواية الإسلام ، ولا بد لي أن أشير إلى أن الصحابة ، لم يقفوا من أبي هريرة موقفاً خاصاً ، كما أنهم لم ينظروا إليه من زاوية معينة ، أو بمنظار الشك والريبة ، ولن أطيل بذكر مالا يقتضيه البحث .

### ( ١ ) هل ضرب عمر أبا هريرة لكثرة روايته ؟

لم يثبت قط أن عمر رضى الله عنه ضرب أبا هريرة بدته لأنه أكثر الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما ذكره أبو هريرة في ( ص ١٦٣ ) وما ذكره عبد الحسين في ( ص ٣٦٨ ) من ضرب عمر لأبي هريرة رواية ضعيفة ، لأنها من طريق أبي جعفر الإسكافي ، وهو غير ثقة .

وأما تهديد عمر رضى الله عنه لأبي هريرة بالنفي — فهو ما رواه السائب ابن يزيد إذ قال : ( سمعت عمر بن الخطاب يقول لأبي هريرة : لتتركن الحديث عن رسول الله أو لألحقنك بأرض دوس ، وقال الكعب الأحبار لتتركن الحديث عن الأول أو لألحقنك بأرض القردة<sup>(١)</sup> ) ، ولكن عبد الحسين وأما برة قال إنه قال لأبي هريرة : ( لألحقنك بأرض دوس أو بأرض القردة ) قلاع بن عساكر ، وأشار أوربة إلى البداية والنهاية وليس فيها هذا .

(١) البداية والنهاية ص ١٠٦ ج ٨ .

وليس في أية رواية تكذيب عمر لأبي هريرة أو ضربه ، وكل ما في الأمر أنه نهاء عن كثرة الرواية ، وقد قال ابن كثير عقب خبره : ( وهذا محمول من عمر على أنه خشي من الأحاديث التي قد تضعها الناس على غير مواضعها ، وأنهم يتكلمون على ما فيها من أحاديث الرخص ، وأن الرجل إذا أكثر من الحديث ربما وقع في أحاديثه بعض الغلط ، أو الخطأ ، فيحملها الناس عنه أو نحو ذلك . اهـ<sup>(١)</sup> ) .

وروى أن عمر أذن لأبي هريرة بعد ذلك في التحديث ، بعد أن عرف ورعه وخشيته الخطأ ، قال أبو هريرة : ( بلغ عمر حديثي فأرسل إلي ، فقال : كنت معنا يوم كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت فلان ؟ قال ، قلت : نعم . وقد علمت لم تسألني عن ذلك ؟ قال : ولم سألتك ؟ قلت : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يومئذ : « من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار . » قال : أما إذن فاذهب فحدث<sup>(٢)</sup> ) .

فعمر لم يطعن في أبي هريرة ، وكل ما صدر منه إنما كان تطبيقا لمنهجه من التثبت في السنة والإقلال من الرواية . وأبو هريرة نفسه كان يذكر لأصحابه شدة عمر في تطبيق منهجه<sup>(٣)</sup> .

وبدل على أن عمر لم يكذبه ، ولم يطعن فيه ، ولم يهدده بالنفي إلى جبال دوس — هذا الحديث الذي رواه الإمام أحمد عن أبي هريرة قل : ( أخذت

(١) البداية والنهاية ص ١٠٧ ج ٨ .

(٢) البداية والنهاية ص ١٠٧ ج ٨ وانظر سير أعلام النبلاء ص ٤٣٤ ج ٢ .

(٣) انظر البداية والنهاية ص ١٠٧ ج ٨ وانظر ما ساقه أبو العاسم البجلي في كتابه قبول الأخبار ص ٥٧ - ٥٨ محاولا القطن في أبي هريرة ولكنه لم يوفق . وقد أساء أبو رية بسدم قلبه النصوص كلمة من ابن كثير .

الفاطري بطريق مكة ، وعمر بن الخطاب حاج ، فاشتدت عليهم ، فقال عمر لن حوله : من يحدثنا عن الريح ؟ فلم يرجعوا إليه شيئاً ، فبلغني الذي سألت عنه عمر من ذلك ، فاستحثت راحلتي حتى أدركته ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، أخبرت أنك سألت عن الريح ، وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «الريح من رَوْحِ الله ، تأتي بالرحمة ، وتأتي بالعذاب ، فإذا رأيتموها فلا تسُبُّوها ، وسلوا الله خيراها ، واستعينوا به من شرها» (١) . ، إنه لم يجب عمر سوى أبي هريرة ، فهل يقل بعد هذا أن يكذبه عمر ، أو يهدده بالنفي وقد عرف حفظه وانقائه ؟ !

وأما ادعاء بشر المريسي تكذيب القاري لأبي هريرة - فهو باطل ، لا أصل له ، وما رواه عن عمر ، أنه قال : أ كذب الحديث أبو هريرة . لم يذكر سنده . وقد تصدى له عثمان بن سعيد الدارمي ( ٢٠٠ - ٢٨٠ هـ ) .  
رد عليه ردا قويا (٢)

### (ب) أبو هريرة وعثمان بن عفان :

لم يذكر مصدر موثق به أن عثمان كذب أبا هريرة كما ادعى النظام وغيره ، كما لم يثبت أنه طعن فيه ، أو منعه من التحديث . وكل ما هنالك رواية ذكرها الراهمري قال : حدثنا عبيد الله بن هارون بن عيسى - ينزل جبل راهمريز - حدثنا إبراهيم بن بسطام ، حدثنا أبو داود عن عبد الرحمن بن أبي الزناد عن محمد قال : أظنه ابن يوسف ، قال : سمعت السائب بن يزيد يحدث قال : ( أرسلني عثمان بن عفان إلى أبي هريرة قال :

(١) مسند الإمام أحمد ص ٥٢ حديث ٧٦١٩ ج ١٤ .

(٢) انظر رد الدارمي على بشر المريسي ص ١٢٢ وما بعدها .

قل له : يقول لك أمير المؤمنين : ما هذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ لقد أكرت لنتهمين أو لألحقنك بجمال دوس<sup>(١)</sup> . . . ) ولكن هذا الخبر روى عن عمر بن الخطاب ، ولم نر إلا هذه الرواية عن عثمان رضى الله عنه ، ولو سحت فليس فيها طعن في أبي هريرة ، لأنه ينهائهم عن الإكثار من الرواية عندما لا تكون هناك حاجة إلى الإكثار منها ، وأبو هريرة نفسه لم يرف هذا مطعناً ، ولم يترك كل هذا أثراً في نفسه ، فمرام يوم الداريدافع عن الخليفة الراشد الثالث رضى الله عنهما .

### (ح) أبو هريرة وعلى بن أبي طالب رضى الله عنهما :

لم يذكر في مصدر موثوق به ما يدل على أن علياً رضى الله عنه كذب أبا هريرة أو نهائهم عن التحديث ، ولكن بعض أعداء أبي هريرة يستشهدون برواية ضعيفة عن أبي جعفر الاسكافي ، وهي أن علياً لما بلغه حديث أبي هريرة قال : ألا إن أكذب الناس — أو قال أكذب الأحياء على رسول الله — أبو هريرة الدوسي<sup>(٢)</sup> ) فهذه رواية مردودة لا تقبلها عن الإسكافي ، لأنه صاحب هوى داع إلى هواء .

وقد رد ابن قتيبة على جميع ما ألصقوه بالإمام على طعننا في أبي هريرة<sup>(٣)</sup> .

(١) المحدث الفاضل بين الراوى والواعى ص ١٢٣ .

(٢) شرح منيع البلاغة طبعة بيروت ص ٤٦٨ ~ ١ وأبو هريرة ص ٢٧٣ .

(٣) انظر تأويل مختلف الحديث ٢٧ و ص ٥١ وما بعدها ، وما يؤسف له أن عداءهم لأبي هريرة أعمى بصيرتهم فساقهم هوامم إلى اختلاق أخبار على أمير المؤمنين على رضى الله عنه تحت مخالفته لسنة في سبيل معارضته أبا هريرة رضى الله عنه ، وأمير المؤمنين من كل هذا برآء ، انظر كتابنا أبو هريرة راوية الإسلام المصل الثاني ( أبو هريرة وعلى رضى الله عنهما ) .



(٥) أبو هريرة وعائشة رضي الله عنهما :

لقد طالت حياة عائشة أم المؤمنين وحياة أبي هريرة ، فكانت حاجة الناس إليهما بمتدار حياتهما فيهم ، ولهذا روى عنهما من الحديث ما لم يرو عن غيرهما ، وقد كان أبو هريرة يحدث فتستدرك عليه السيدة عائشة تارة ، وتوافقه أخرى ، كما كان يحدث مع غيره من الصحابة ، فقد استدركت عائشة على أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ، وعلى ابن عمر ، وعلى أبي هريرة<sup>(١)</sup> . . . وكل ذلك كان من باب التفاهم والسؤال عن الحديث ، أو البحث عن الدليل في المسألة التي يفتى فيها ، كما استدرك غيرها عليها ، وكما كانت أحياناً توجه من يسألها إلى من هو أعرَف منها بالسؤال عنه ، كما وجهت من سألها عن مسح الخف إلى علي رضي الله عنهما<sup>(٢)</sup> . وفي كل هذا لم يشمر الصحابة بفضاضة أو حرج ، لأن هدفهم جميعاً واحد ، هو تطبيق الشريعة ، وما كان الصحابة يكذب بعضهم بعضاً ، إلا أن من جاء بعدهم من أهل الأهواء الذين استغلوا ما دار بين الصحابة من نقاش علمي ، أو تثبت في الحديث ، وجعلوا منه مادة ينفذون من خلالها إلى مآربهم ، ويحققون غاياتهم ، ولكنهم لم يفلحوا ، لأن الأمة لم تعدم العلماء المحققين ، الساهرين النابهين ، الذين يبنون الحق من الباطل ، ووضوا كل شيء في موضعه .

وما من حادثة وقعت لأبي هريرة مع السيدة عائشة إلا بين العشاء وجه الحق فيها ، ولم يروا في عائشة موقف المكذب لأبي هريرة الطامع

(١) جمع الإمام بدر الدين الزركشي كتاباً في هذا سماء (الإجابة لإيراد ما استدركته عائشة من الصحابة) .

(٢) انظر مسند الإمام أحمد من ١٧٥ حديث ٩٠٦ ج ٢ ، ورواه الإمام مسلم .

في حديثه<sup>(١)</sup> ، ولم يفهم أحد مما دار بينهما أن أبا هريرة كذاب جهمه الصحابة في صدقه وعلمه ، لم يفهم هذا إلا أهل الأهواء ، وأعداء السنن .

ومما يؤسف له أنهم كانوا يؤولون الأخبار كما يريدون ، ويضرون الأحاديث كما يرغبون ، ويخطرون إلى جانب واحد من موقف الصحابة من أبي هريرة ، وهو جانب المناقشات العلمية ، فيحسبون أنهم وقفوا على غيبة دسمة ، وينظنون الأخبار الصحيحة ، التي تبين صدق أبي هريرة وأماكته ، وثناء الصحابة عليه ، ويستشهدون ببعض الروايات الضعيفة ، ويختارون من الثابت منها ما يحقق مآربهم ، وأضرب لهذا مثلا :

قالوا : إن عائشة أنكرت عليه حديثه ، فإذا أنكرت ؟ وكيف أنكرت عليه ؟

عن ابن شهاب أن عروة بن الزبير حدثه أن عائشة قالت : ( ألا يسجيك أبو هريرة ! جاء فجلس إلى جانب حبرتي ، يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يسئني ذلك ، وكنت أسبج<sup>(٢)</sup> ، فقام قبل أن أقضى سبعتي ، ولو أدرته لرددت عليه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يسرد الحديث كسردي<sup>(٣)</sup> ) . كأنها تنقذ أبا هريرة في سرعة إلقائه .

إن إنكار عائشة رضي الله عنها على أبي هريرة لم يكن موجها إلى ما يحدث

(١) انظر تمثيل هذه الروايات والرد عليها في كتابنا ( أبو هريرة راية الإسلام ) الفصل الثانيقرة ( أبو هريرة وعائشة ) .

(٢) مني أسبج أصله تأسف ، وهي السجة ، قيل للراد هنا صلاته الضعيفة . انظر فتح الباري ج ٣٩٠ ص ٧ .

(٣) الإجابة لإيراد ما استدركه عائشة على الصحابة من ١٣٥ وانظر صحيح مسلم من ١٩٤٠ حديث ١٤٩٣ ج ٢ ، وفتح الباري من ٣٩٠ ج ٧ .

به ، إنما أنكرت عليه أنه يسرد الحديث ، وبظهر هذا فيما روى عنها :  
( إنما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحدث حديثاً لوعده العاد لأحصاء<sup>(١)</sup> ) .  
ولو أنكرت عائشة عليه غير سرده للحديث لقالت وبينت ، وهي الجريئة الصريحة ،  
فأبو هريرة لم يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إنما كان يسرد  
الحديث ويكثر منه في مجلسه . فأى شيء يضيره إذا كان متيقظاً متنبهاً عارفاً  
لما يروى ؟

قال ابن حجر : ( واعتذر عن أبي هريرة بأنه كان واسع الرواية ، كثير  
المحفوظ ، فكان لا يتمكن من المهل عند إرادة التحديث ، كما قال بعض  
البلغاء : أريد أن اقتصر فتزاحم القوافي على في )<sup>(٢)</sup> .

وقد أنئت عائشة على أبي هريرة وصدقته ، من هذا أنه بلغ عبد الله بن عمر  
حديث عن أبي هريرة وهو ( من خرج مع جنازة من يئنها وصلى لميها ثم تبعها  
حتى تدفن كان له قيراطان من أجر ، كل قيراط مثل أحد ، ومن صلى عليها  
ثم رجع كان له من الأجر مثل أحد<sup>(٣)</sup> ) فأرسل ابن عمر إلى عائشة يسألها عن  
قول أبي هريرة . فقالت لرسوله : صدق أبو هريرة . فضرب ابن عمر الأرض  
بمصى كان في يده ثم قال : ( لقد فرطنا في قراريط كثيرة<sup>(٤)</sup> ) . وفي رواية  
قال ابن عمر : ( أنت أعلمنا يا أبا هريرة برسول الله صلى الله عليه وسلم  
وأحفظنا لحديثه<sup>(٥)</sup> ) .

(١) فتح الباري ص ٣٨٩ ج ٧ .

(٢) فتح الباري ص ٣٩٠ ج ٧ .

(٣ و ٤) الإجابة لابن سبويه استدركته عائشة على الصعبة ص ١١٧ وندوة الجليل .  
واظفر ص ٤٢٤ من هذا الكتاب .

(٥) اظفر طبقات ابن سعد ص ١١٨ قدم ٢ ج ٢ والبداية والنهاية ص ١٠٧ ج ٨ .

فتح الباري ص ٢٢٥ ج ١ .

إن أعداء السنن يابون أن يذكروا مثل هذه الرواية التي تقوض ما يبنون ،  
ونأى على أساس ما يدعون ، فلم يكذب الصحابة أبا هريرة ولم يهملوه ،  
وإن موقف ابن عباس منه وابن عمر والزبير وسروان بن الحكم وغيرهم لا يعدو  
موقف المُنْثَبِتِ المتوخى للحق ، ولا يقصر عن موقف العالم النزيه ، وقد ثبت  
— فيما سبق — ثناء الصحابة والعلماء عليه ، فهل يعقل أن يطعنوا فيه تارة ويثنوا  
عليه أخرى <sup>(١)</sup> ؟؟

ومع هذا فإن بعض الكتاب والمؤلفين أمثال عبد الحسين وأبي رية لم يأبهوا  
بكل هذا ، واستتجوا من تلك المناقشات العلمية كذب أبي هريرة ، حتى إن  
عبد الحسين رأى فيما دار بين أبي هريرة والصحابة دليلاً قاطعاً على تجريحه ،  
فقل : ( وذاك تكذيب كل من عمرو وثمان وعلي وعائشة له ، وقد تقرر  
بالإجماع تقديم الجرح على التعديل في مقام التعارض ، على أنه لا تعارض هنا  
قطباً . . . <sup>(٢)</sup> ) أى تكذيب هذا ؟ وأى تجريح بعد أن عرفنا حقيقة موقف  
الصحابة من أبي هريرة ؟ فهل ندع هذه الأدلة الصحيحة ، التي تثبت إجلال  
الصحابة له ، واحترامهم إياه ، وروايتهم عنه وتقبل ادعاءات وأهية لا تقوم  
على دلائل أو برهان ؟

ثم إن نحامل أعداء أبي هريرة واضح جداً ، فقد أهملوه بالتلذذ على  
كعب الأخبار لروايته بعض الأحاديث التي وافقه عليها كعب ، وأسكروا  
عليه إنكاراً شديداً ، علماً بأنه لم ينفرد بروايتها ، فلم يفتقروا منه هذا  
الموقف ولا يفتقروا من غيره من الصحابة الذين رووا ما رواه أبو هريرة ؟

(١) انظر كتابنا ( أبو هريرة راوية الإسلام ) حيث تفصل ما دار بينه وبين الصحابة ،  
الفصل ثمانى تحت عنوان : هل كان الصحابة يكذبون أبا هريرة ، ويردون أحاديثه ؟ . . .  
(٢) أبو هريرة لعبد الحسين ص ٢٧٩ .

مثال ذلك قول أبي رية ( وإليك مثلاً من ذلك نختم به ما نقله من الأحاديث التي رواها أبو هريرة عن النبي وهي في الحقيقة من الاسرائيليات حتى لا يطول بنا القول : روى الإمام أحمد عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ( إن في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام . اقرؤا إن شئتم وظل ممدود . ولم يكذب أبو هريرة بروي هذا الحديث حتى أسرع كعب فقال : صدق والذي أنزل التوراة على موسى ، والفرقان على محمد . . . (١) ) .

ما وجه الإنكار لهذا الحديث . وقد رواه غير أبي هريرة من الصحابة ؟ رواه سهل بن سعد وأبو سعيد الخدري (٢) ، فهل خدع كعب هذين الصحابين أيضاً ؟ وما هي غاية كعب في قوله هذا ؟ إنني أعجب من إنكار السكاكب عليه هذا الحديث ، فهل أنكر على أبي هريرة هذا الحديث لضخامة الشجرة ؟ وهل يستغرب وجود مثل هذه الشجرة في جنة قال فيها الله عز وجل : « . . . وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ، ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ، وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ » (٣) ؟ أم أنكر عليه أن يسير الراكب مائة عام في ظلها ؟ أم أنكر عليه كل هذا لأنه لم يمهّد في حياته مثلاً ؟

هل يريد هؤلاء أن ينفوا كل ما لم تتصوره عقولهم وتفكيرهم ؟ فإن أرادوا هذا وجب عليهم أن ينفوا كثيراً من المخترعات التي نسمع بها ولا تراها ، أو ينفوا كثيراً مما جاء في القرآن الكريم ، بل على مثل هذا السكاكب أن

(١) أضواء على السنة المحمدية ص ١٧٧ ، وانظر مما استشهد به ص ١٩٨ وما بعدها .

(٢) انظر صحيح مسلم ص ٢١٧٥ و ٢١٧٦ ج ٤ .

(٣) ٢١ : الحديد . وأول الآية « سابقوا إلى منفرة من ربك وجنة عرسها . . . »

يترك جانباً عظيماً من اللغة العربية ، ذلك لأن بعض ما جاء في السنة من ألفاظ وعبارات إنما جاء على نسق وسنن ما حكاه القرآن الكريم من عبارات سقت من باب المجاز لا من باب الحقيقة ، تخاطب الإحساسات النفسية ، والنفوس البشرية ، لتتصور عظمة ما يمثله القرآن الكريم من الثواب والعقاب . . . لذلك وجب علينا أن نصرف الألفاظ والعبارات التي لا تطابق الحقيقة إلى المجاز ، فللمعدد معنى خاص لا يتناول غيره ، وقد أجمع المفسرون على أن بعض ما ذكر من الأعداد في القرآن الكريم إنما جاء للتكثير لا للحصر ، وكذلك ما جاء في السنة — في مثل هذا المقام — من العبارات للتكثرة التي لا تتناول حقيقة العدد . وهنا إنما ورد للتكثير وبيان اتساع ذلك الظل الذي أعده الله تعالى للؤمنين ، فمن الخطأ أن يحمل المؤلف الحقيقة والواقع ميزانا لتلك الألفاظ التي وردت من باب المجاز ، لأنه في ذلك سيجانب القواعد المسلمة في اللغة ، ويقع معها في أخطاء فادحة ، لا يقره عليها أحد ، ويلزم من هذا عدم فائدة الاستعارات والكنايات والمجازات العقلية ، التي تشكل جانباً عظيماً في تراثنا الأدبي ، مادام المؤلف سيصرف كل لفظ إلى حقيقته ! !

وقد سبق أن ذكرت ثناء الصحابة والعلماء على أبي هريرة ، وأكرر هنا قول الحافظ الذهبي فيه ، ليسكون رداً قاصداً لأهل الأهواء — : ( وقد كان أبو هريرة وثيق الحفظ ما علمنا أنه أخطأ في حديث<sup>(١)</sup> . )

وهكذا نجا أبو هريرة من تلك الأعاصير التي عصفت حوله ، ومن تلك الأمواج التي تلاطمت على قدميه ، فبقى صامداً لها ، وانهار ما ادعاه أعداؤه أمام الصرح الشامخ الذي يحى عدالته ، وتحطمت سهامهم الواهية على الحصن

(١) سير أعلام النبلاء ص ٤٤٥ ج ٢

المنيع الذى بناه بصدقه وأمانته واستقامته . فبقى أحد أعلام السنة ورواية الإسلام يحترمه الجمهور ، ويعرفون مكانته ومنزلته رضى الله عنه وأرضاه .

ولتكن شهادة ابن خزيمة<sup>(١)</sup> مسك الختام فى أبى هريرة ، ومن خلالها نظهر منزلته ومكانته ، قال : ( وإنما يتكلم فى أبى هريرة ، لدفع أخباره ، من قد أعمى الله قلوبهم ، فلا يفهمون معانى الأخبار :

إما معطل جهى ، يسمع أخباره التى يرونها خلاف مذهبهم — الذى هو كفر — فيشتمون أباه هريرة ، ويرمونه بما الله تعالى قد نزهه عنه ، تنمونها على الرعاء والسفل ، أن أخباره لا تثبتُ بها الحجة ا

وإما خارجى ، يرى السيف على أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، ولا يرى طاعة خليفة ولا إمام ، إذا سمع أخبار أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، خلاف مذهبهم الذى هو ضلال ، لم يجد حيلة فى دفع أخباره بحجة ، كان مقرعه الواقعة فى أبى هريرة ا

أو قدرى ، اعتزل الاسلام وأهله ، وكفر أهل الإسلام الذين يتبعون الأقدار الماضية ، التى قدرها الله تعالى ، وقضاها قبل كسب العباد لها ، إذا نظر إلى أخبار أبى هريرة ، التى قد رواها عن النبي صلى الله عليه وسلم فى إثبات القدر ، لم يجد بحجة تؤيد<sup>(٢)</sup> صحة مقالته التى هى كفر

(١) هو أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمي (٢٢٣ — ٣١١ هـ) ، أحد مشايخ شيوخ الحاكم ، كان إمام نيسابور فى عصره ، جمع بين الفقه والاجتهاد ، عالم بالحديث ، رحل إلى بلاد كثيرة منها العراق ، والشام ، والجزيرة ومصر ، اقبه السبكي بإمام الأئمة ، له مصنفات كثيرة نربو على ( ١٤٠ ) انظر مطبقات السبكي ص ١٣٠ — ٢ .

(٢) فى الأصل : ( يريد ) وما أنبأناه أسوب .

وشرک ، كانت حجته ( عند نفسه <sup>(١)</sup> ) . أن أخبار أبي هريرة لا يجوز الاحتجاج بها .

أو جاهل يتعاطى الفقه ويطلبه من غير مظانه ، إذا سمع أخبار أبي هريرة فيما يخالف مذهب من قد اجتنب مذهب واختاره <sup>(٢)</sup> تقليداً بلا حجة ولا برهان - تكلم <sup>(٣)</sup> في أبي هريرة ، ودفع أخباره التي تخالف مذهب ، ويحتاج بأخباره عن مخالفه إذا كانت أخباره موافقة لمذهبه ۱۱۱

وقد أنكر بعض هذه الفرق على أبي هريرة أخباراً لم يفهموا معناها ۱۱  
أنا إذا كر بعضها بمشقة الله عز وجل . . . <sup>(٤)</sup> )

• • •

(١) هكذا في الأصل .

(٢) في الأصل ( أخباره ) . وما أبتناه أكثر مناسبة للمعنى .

(٣) في الأصل ( كالم ) . وما أبتناه أصوب .

(٤) المستدرك على الصحيحين للطائفة ص ١٣٠ ج ٣ .



## عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ

(١٠ ق ٨ - ٨٧٣) \*

أسلم عبد الله بن عمر صغيراً ، وهاجر إلى المدينة مع أبيه وقيل قبله ، وهو ابن إحدى عشرة سنة ، عرض على رسول الله يوم بدر ويوم أحد فاستصغره ، وأجازته يوم الخندق وهو يومئذ ابن خمس عشرة سنة ، فشهد الخندق وما بعدها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وشهد بعهده اليرموك وفتح مصر وشمال أفريقيا .

اشتهر ابن عمر بحرصه على اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناسي به <sup>(١)</sup> . وكان يحضر مجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويسأل من حضر إذا غاب عنها ، وفيه قال ابن الحنفية : ( كان ابن عمر حبر هذه الأمة ) .

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وروى عن أبي بكر وعمر وعثمان وأبي ذر ومعاذ وعائشة وغيرهم .

وروى عنه خلق كثير ، منهم جابر بن عبد الله ، وعبد الله بن عباس ،

(\*) انظر ترجمته في طبقات ابن سعد ص ١٠٥ - ١٣٨ قدم ١ ج ٤ ، وحلية الأولياء ص ٢٩٢ - ٣١٤ ج ١ ، وتذكرة الحفاظ ص ١٣٥ ، والإصابة ص ١٠٧ ج ٤ والجمع بين رجال الصحابين ص ٢٣٨ ج ١ ، والبارع الفصيح ص ٩ : ب والرياض المستطابة ص ٥١ . وأسماء الصحابة الزواة وما لكل واحد من العدد ص ١ .

(١) انظر بعض ما روى عنه في ص ٨٥ - ٩٠ من هذا الكتاب ، وكان يحضر لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكان إذا ذكره بكى وما مر على ربه إلا غمض عينيه . انظر تذكرة الحفاظ ص ٣٦ ج ١ .

وبنوه سالم وعبد الله وحزمة وبلال ، ومولاه نافع ، وأسلم مولى عمر ، وابن أخيه حفص بن عامر .

وروى عنه من كبار التابعين سعيد بن المسيب وعطمة بن وقاص<sup>(١)</sup> ، وأبو عبد الرحمن النهدي ، ومسروق ، وجبير بن نفير ، وعبد الرحمن بن أبي لبلى ، وروى عنه عن بدهم عبد الله بن دينار ، وزيد وخالد ابنا أسلم ، وعروة بن الزبير ، وبشر بن سعيد ، وعطاء ، ومجاهد ، ومحمد بن سيرين ، وغيرهم .

قال فيه ابن مسعود : ( إن أملك شباب قريش لنفسه عن الدنيا عبد الله بن عمر ) وعن سالم بن أبي الجعد عن جابر قال : ( ما منا من أحد أدرك الدنيا إلا مالت به ومال بها غير عبد الله بن عمر . )

وكان جريثا في الحق لا يخاف فيه لومة لأثم ، وله مواقف كثيرة في ذلك . وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال : ( كان عمر في زمان له فيه نظراء ، وكان ابن عمر في زمان ليس له فيه نظير ) .

كان مثالا رائعا في الورع والتقوى والعبادة ، وكان إذا قرأ : « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ<sup>(٢)</sup> » بكى حتى يغليه البكاء ، وكان لا يصوم في السفر ولا يكاد يفطر في الحضر .

وكان كثير التواضع والتسامح والرحمة والكرم ، يكثر التصديق بما يشبهه من الطعام ويتقرب إلى الله بما يعجبه من ماله ، أتمته في ليلة عشرة آلاف درهم ،

(١) هو عطمة بن وقاص الابن ، وليس ابن أبي وقاص الزهري انظر تذكرة الحفاظ

ص ٥٠ ج ١ .

(٢) ١٦ : الحديد .

فأبات حتى وزعها ، وكان في مجلس فأتى بيضة وعشرين ألفاً فاقام من مجلسه حتى فرقها وزاد عليها ، وقد ينفد ما معه فيستدين ليعطى ذوى الحاجات . وكان لا يأكل طعاماً إلا على خوانه يقيم ، وما مات ابن عمر حتى أعتق ألف إنسان أو يزيد .

رشحه بعض الصحابة للخلافة بعد أبيه ، فأبى عمر وجعلها شورى بين الستة ، فوقف عبد الله بن عمر بيمداً عن جميع الفتن ، وتفرغ للعلم والعبادة . لذلك كان من المكثرين من الرواية ، وساعده على هذا تقدم إسلامه ، وطول عمره ، ومخاطبته للرسول صلى الله عليه وسلم ، فقد كانت اخته حفصة زوجة النبي عليه الصلاة والسلام فسهل عليه دخوله وخروجه على الرسول الكريم .

روى عنه ( ٢٦٣٠ ) حديثاً ، أخرج له الشيخان البخارى ومسلم ( ٢٨٠ ) حديثاً ، اتفقا على ( ١٦٨ ) حديثاً منها ، وانفرد البخارى بـ ( ٨١ ) حديثاً ، ومسلم بـ ( ٣١ ) حديثاً ، وأحاديثه في الكتب الستة ، والمسانيد ، وسائر السنن .  
توفي في مكة سنة ( ٧٣ هـ ) بعد مقتل عبد الله بن الزبير بثلاثة أشهر ، وقيل سنة ( ٧٤ هـ ) ، وعمره أربعة وثمانون عاماً .



## أنس بن مالك

(١٠ ق هـ - ٨٩٣ هـ)

هو أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم الأنصاري الخزرجي النجاري ،  
وأمه أم سليم بنت ملحان ، جاءت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمه  
المدينة وقالت : يا رسول الله ، هذا غلام يخدمك فقبله صلى الله عليه وسلم ،  
فنشأ في بيت النبوة ، وأحبه الرسول صلى الله عليه وسلم ، وفي هذا يقول أنس :  
( خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين ، فما أمرني بأمر توانيت  
عنه ، أو صنعته فلامني ، وإن لامني أحد من أهله قال : دعوه فلو قدر  
- أو قال قضي - أن يكون لسان . ) ، فشاهد أنس ما لم يشاهده غيره .

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعن أبي بكر ، وعمر ، وعثمان ،  
وعبد الله بن مسعود ، وعبد الله بن رواحة ، وعن فاطمة الزهراء ، وعبد الرحمن  
ابن عوف ، وعن غيرهم من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وروى عنه الحسن ، وسليمان التيمي ، وأبو قلابة ، وأبو مجلز ، وعبد العزيز  
ابن صهيب ، وإسحاق بن أبي طلحة ، وأبو بكر بن عبد الله المزني ، وقتادة  
وثابت البناني ، ومحمد بن سيرين ، وأنس بن سيرين ، وابن شهاب الزهري ،  
وربيعة بن عبد الرحمن ، ويحيى بن سعيد الأنصاري ، وسعيد بن جبير ،  
وخلق كثير غيرهم .

(\*) أهم مراجع ترجمته : طبقات ابن سعد ص ١٠ ج ٢ وتذكرة الحفاظ ص ٤٢ ج ١  
وتهذيب التهذيب ص ٣٧٦ ج ١ والبارع الفصيح ص ٩ ج ١ ، وأسماء الصحابة الرواة وما لعل  
واحد من المدد ص ١ ، والرائس المطابة ص ٨ .

كان كثير العبادة قليل الكلام ، قال فيه أبو هريرة : ( ما رأيت أحدا أشبه صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم من ابن أم سليم .

وقد بعثه أبو بكر للسعاية<sup>(١)</sup> على البحرين ، ثم استقر بالبصرة بعد المدينة ، وأصبح محط أنظار أهل العلم ، فروى عنه ( ٢٢٨٦ ) حديثاً وأخرج له الشيخان ( ٣١٨ ) حديثاً واتفقا على ( ١٦٨ ) حديثاً منها ، وانفرد البخاري بـ ( ٨٠ ) حديثاً ومسلم بـ ( ٧٠ ) حديثاً .

وتوفي أنس في البصرة ( سنة ٨٩٣ ) وهو آخر من توفي بالبصرة من الصحابة .

عن قتادة قال : لما مات أنس بن مالك قال مروق : ذهب اليوم نصف العلم قيل : كيف ذاك ؟ قال : كان الرجل من أهل الأهواء إذا خالفنا في الحديث قلنا : تعال إلى من سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم .

• • •

---

(١) السعاية : يقال لما مل الصدقات ساع وجمه سعاة ، وسمي الصدق بسعي سعاية إذا عمل على الصدقات وأخذها من أغنيائها وردّها في قرائتها . انظر لسان العرب مادة ( سعي ) ص ١٠٨ - ١١٩ .

## عائشة أم المؤمنين

(٩ ق ٥ - ٥٥٨ هـ)\*

هي عائشة بنت أبي بكر الصديق ، إحدى أمهات المؤمنين ، بنى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال بعد وقعة بدر ، فأقامت في محبته ثمانية أعوام وخسة أشهر ، وكانت أحب نساءه إليه ، وهي الطاهرة التي برأها القرآن الكريم مما رماها به أهل الألفك .

كانت ذكية فطنة طالبة للعلم ، يسر لها زواجها من رسول الله صلى الله عليه وسلم واختلاطها به معرفة كثير من أحكام الإسلام . ولها الفضل الكبير في نقل كثير مما يتعلق بأمور النساء ، لذلك كانت أكثر نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم رواية عنه ، وتعد من أفضله الصحابة ، وقد شهد بعلمها وفقهها الصحابة والتابعون ، كما كان لها علم بالطلب ، قال عروة : ما رأيت أحدا أعلم بالطلب منها ، وقال علي بن مسهر : أخبرنا هشام عن أبيه ( عروة ) أنه قال : ما رأيت أحدا من الناس أعلم بالقرآن ولا بقرضه ولا بحلال وحرام ولا بشعر ولا بحديث العرب والنسب من عائشة .

فلا غرابة أن نرى الصحابة والتابعين يلتفتون حولها يتفقهون بها ، ويرجعون إليها في أمورهم . وفي هذا يقول قبيصة بن ذؤيب : كانت عائشة أعلم الناس بسألهما أكابر الصحابة .

(\*) أهم مصادر ترجمتها : طبقات ابن سعد ص ٣٩ ج ٨ ، وتذكرة الحفاظ ص ٢٦ ج ١ ، والإصابة ص ١٣٩ ، ترجمة ( ٧٠١ ) ج ٨ ، تهذيب التهذيب ص ٤٣٣ ترجمة ٢٨٤١ ج ١٢ ، والتباع النصح ص ٩ : ب والجزم بين رجال الصحابين ص ٦٠٩ ج ٢ والرياض المستطابة ص ٨٢ .

وعن أبي موسى قال : ما أشكل علينا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم حديث قط فسألنا عائشة إلا وجدنا عندها منه علما .

وكانت كريمة وقوراً ، يحترمها كل من يلقاها ، وقد كرمها الصحابة والتابعون ، روت عائشة رضى الله عنها عن الرسول الكريم الكثير الطيب ، وروت عن أبيها ، وعن عمر ، وفاطمة ، وسعد بن أبي وقاص ، وأسيد بن حضير ، وجذاعة بنت وهب ، وحمة بن عمرو .

وروى عنها من الصحابة عمر ، وابنه عبد الله ، وأبو هريرة ، وأبو موسى ، وزيد بن خالد ، وابن عباس ، وربيعة بن عمرو الجرشي ، والسائب بن يزيد ، وغيرهم .

وروى عنها من كبار التابعين القاسم وعبد الله ابنا محمد بن أبي بكر ، وعروة ابن الزبير ، وعمره بنت عبد الرحمن ، ومواليها : أبو بكر ، وذكوان وأبيونس .  
وسعيد بن المسيب ، وعمرو بن ميمون ، وعلقمة بن تيس ، ومسروق ، وعبد الله ابن حكيم ، والأسود بن يزيد ، وغير هؤلاء خلق كثير .

روى لها ( ٢٢١٠ ) ألفان ومائتان وعشرة أحاديث ، لها في الصحيحين ( ٣١٦ ) حديثاً ، اتفق الشيخان على ( ١٩٤ ) حديثاً منها ، وانفرد البخاري بـ ( ٥٤ ) حديثاً ، ومسلم بـ ( ٦٨ ) حديثاً ، وأحاديثها في الكتب الستة وسائر كتب السنن .  
توفيت سنة ثمان وخمسين ليلة الثلاثاء لسبع عشرة خلت من رمضان عند أكثرهم ، وقال بعضهم سنة سبع وخمسين .

## عبد الله بن عباس

(٣٠٠ هـ - ١٠٦ هـ)\*

هو أبو العباس عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي ، ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وابن أخت زوجته ميمونة بنت الحارث الملالية أم المؤمنين . ولد بالشعب حين حصرت قريش بني هاشم ، وكانت سنه عند وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة سنة . وقد ضمه الرسول عليه الصلاة والسلام إليه وقال : اللهم علمه الحكمة .

كان طلبة للعلم ، وكان لقرايته من رسول الله صلى الله عليه وسلم واختلاطه به أثر بعيد في تحمله الكثير الطيب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى أصبح ترجمان القرآن ، وكان يقال له الحبر والبحر لكثرة علمه . ولم يأل جهداً — بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم — في طلب العلم ، فكان يقصد الصحابة ويسألهم ، حتى إنه ينتظر الصحابي في قيلولته ، فيتوسد رداءه على بابه ، والريح تسمى التراب على وجهه حتى يخرج إليه فيخبره بما أراد . ويقول له الصحابي : هلا أرسأت إلي فأتيتك ؟ فيقول : لا ، أنا أحق أن أتيتك . قال عمرو بن دينار : ما رأيت مجلساً كان أجمع لسكل خير من مجلس ابن عباس ، الحلال والحرام ، والعربية ، والأنساب ، والشعر .

وكان عمر رضي الله عنه إذا أعضلت عليه قضية دعا ابن عباس ، وقال له :

(\*) أهم مصادر ترجمته : سير أعلام النبلاء ص ٢٢٤ ج ٣ ، وتذكرة الحفاظ ص ٣٧ ج ١ والإصابة ص ٩٠ ج ١ ، وتهذيب التهذيب ص ٢٧٦ ج ٥ ، والجمع بين رجال الصغيحيين ص ٢٣٩ ج ١ ، وأبواب الفصيح ص ٩ ج ١ ، والرياض المستطابة ص ٨٢ ج ١ .



أنت لها ولأمثالها ، ويأخذ بقوله وكان قوى الذاكرة ، سريع الحفظ .

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وعن أبيه ، وأمه أم الفضل ، وعن أخيه الفضل ، وخالته ميمونة ، وعن أبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي ، وعبد الرحمن ابن عوف ، ومعاذ بن جبل ، وأبي ذر الغفاري ، وأبي بن كعب ، وعن تميم الداري ، وخالد بن الوليد ، وهو ابن خالته ، وأسامة بن زيد ، وأبي سعيد الخدري ، وأبي هريرة ، ومعاوية بن أبي سفيان ، وعن كثير غير هؤلاء .

وروى عنه خلق كثير ، من أشهرهم من الصحابة عبد الله بن عمرو بن نعلبة بن الحسك الليثي ، والمسور بن مخرمة ، وأبو الطفيل ، وغيرهم ، ومن كبار التابعين سعيد بن المسيب ، وعبد الله بن الحارث بن نوفل ، وأبو سلمة بن عبد الرحمن ، والقاسم بن محمد ، وعكرمة ، وعطاء ، وطاوس ، وكريب ، وسعيد ابن جبير ، ومجاهد ، وعمر بن دينار ، وغيرهم .

وقد قال فيه ابن عمر : ( ابن عباس أعلم أمة محمد بما أنزل على محمد ) .

وقد روى له ( ١٦٦٠ ) حديثاً ، أخرج له الشيخان منها ( ٢٣٤ ) حديثاً ، انفقا على ( ٧٥ ) حديثاً منها ، وانفرد البخاري بـ ( ١١٠ ) حديث ، ومسام بـ ( ٤٩ ) حديثاً ، وأحاديثه في الكتب الستة ركتب السنن .

استعمله على رضي الله عنه على البصرة أميراً ، ثم فارقها قبل استشهاده على رضي الله عنه وعاد إلى مكة يعلم الناس ، وكف بصره في آخر أيامه ، وتوفي بالطائف سنة ( ٦٨ هـ ) ، وصلى عليه محمد بن الحنفية وقال : اليوم مات رباني هذه الأمة .

## جابر بن عبد الله الأنصاري

(١٦ ق ٥ - ٥٧٨)\*

هو أبو عبد الله جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصاري السلمي  
الفقيه مفتي المدينة في زمانه ، كان مع من شهد العقبة في السبعين من الأنصار ،  
توفي والده في غزوة أحد وترك عيالا ودينا ، فسرى عنه الرسول صلى الله عليه  
وسلم وشمله بمطفه وكرمه ، ورعاه بعنايته حتى قضى دينه ، وكان يحب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وشهد معه المشاهد كلها إلا غزوتي بدر وأحد فإن أباه خلفه  
على إخوته .

إن ضيق الحياة لم يمنع جابرا عن طلب العلم وتحصيله ، فتحمل حديثا  
كثيراً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورحل في طلب العلم بعد وفاته  
حيث سمع من كبار الصحابة ، فروى عن الرسول الكريم ، وعن أبي بكر ،  
وعمر ، وعلى ، وعن أبي عبيدة ، وطلحة ، ومعاذ بن جبل ، وعمار بن  
ياسر ، وخالد بن الوليد ، وأبي هريرة ، وأبي سعيد ، وعبد الله بن  
أنيس ، وغيرهم .

وروى عنه أولاده : عبد الرحمن وعقيل ومحمد ، وسعيد بن المسيب ،  
ومحمود بن أبيد ، وعمرو بن دينار ، وأبو جعفر الباقر ، وابن عمه محمد بن

(\*) أهم مصادر ترجمته أسماء الصحابة الرواة ص ١ والإصابة ص ٢٢٢ ج ١ وتهذيب التهذيب  
ص ٣٩ - ٤٠ وتذكرة الحفاظ ص ٤٠ ج ١ والبارع الفصيح ص ٩ : ب والجمع بين رجال  
الصحابة ص ٧٢ ج ١ ودراس المتابعة ص ١٠ .

عمرو بن الحسن ، ومحمد بن المنكدر ، وعاصم الشعبي ، وغيرهم . وكان له حلقه  
في المسجد النبوي يؤخذ عنه فيها العلم

روى له من الحديث ( ١٥٤٠ ) حديثاً ، روى له الشيخان منها ( ٢١٢ )  
حديثاً ، اتفقا على ( ٦٠ ) حديثاً منها ، وانفرد البخاري بـ ( ٢٦ ) حديثاً ،  
ومسلم بـ ( ١٢٦ ) حديثاً ، وله من مك صغير في الحج أخرج الإمام مسلم  
في صحيحه .

عاش جابر ( ٩٤ ) سنة وكف بصره في أواخر حياته وتوفي سنة  
( ٨٧٨ ) على أرجح الأقوال رضى الله عنه وأرضاه . وهو آخر من توفي  
من الصحابة .

• • •

## أبو سعيد الخدرى

(١٢ ق ٥ - ٥٧٤ هـ)\*

هو سعد بن مالك بن سنان بن عبيد بن ثعلبة الخدرى الأنصارى الخزرجى المدنى ، استشهد والده فى غزوة أحد ، فقامى أبو سعيد شظف العيش ، وروى أنه كان من أهل الصفة ، استصفر يوم أحد . ثم شهد معظم الغزوات مع النبى صلى الله عليه وسلم ، وشهد بيعة الرضوان ، وكان يحضر حلقات الرسول صلى الله عليه وسلم ، فتحمل عنه الكثير الطيب حتى عد فى المكثرين عنه .

روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم وعن أبى بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلى ، وعن زيد بن ثابت ، وغيرهم من الصحابة وروى عنه من الصحابة ابن عباس ، وعبد الله بن عمر ، وجابر ، وعمود بن أبيد ، وأبو أمامة بن سهل ، وأبو الطفيل ، ومن كبار التابعين سعيد بن المسيب ، وأبو عثمان النهدى ، وطارق بن شهاب ، وغيرهم ، ومن بعدهم عطاء ، وعياض بن أبى سرح ، ومجاهد ، وغيرهم .

روى له من الحديث (١١٧٠) حديثاً ، أخرج له منها الشيخان (١١١) حديثاً ، اتفاقاً على (٤٣) حديثاً منها ، وانفرد البخارى بـ (١٦) حديثاً ، ومسلم بـ (٥٢) حديثاً ، أحاديثه فى الكتب الستة ، وروى عنه جميع أصحاب المائيد والسنن .

عرف أبو سعيد باستقامته الشديدة ، وحرصه على الحق ، فكان يصدع به لا يخاف فى الله لومة لائم ، وتوفى رضى الله عنه بالمدينة سنة (٥٧٤ هـ) ، وسنة (٨٦) سنة .

\*\*\*

(\*) حلية الأولياء ص ٣٦٩ ج ١ ، وتهذيب التهذيب ص ٣٧٩ ج ٣ ، ونذكره الحفاظ ص ٤١ ج ١ ، والإصابة فى تمييز الصحابة ص ٨٥ ج ٣ الجمع بين رجال الصحابين ص ٦٢١ ج ٢ وأرياض المستطابة ص ٢٤ والبارع المصباح ص ٩ : ب .



## الفصل الثاني

### بعضُ أعلامِ الرواةِ منِ التابعينِ

من يعدّ تابعياً : وأشهرُ التابعين :

- |                                   |                             |
|-----------------------------------|-----------------------------|
| ١ - سعيد بن المسيب                | ٢ - عروة بن الزبير          |
| ٣ - ابن شهاب الزهري               | ٤ - نافع مولى ابن عمر       |
| ٥ - عبيد الله بن عبد الله بن عتبة | ٦ - سالم بن عبد الله بن عمر |
| ٧ - إبراهيم النخعي                | ٨ - عامر الشعبي             |
| ٩ - علقمة النخعي                  | ١٠ - محمد بن سيرين          |

### من بعد تابعيا :

قال الخطيب البغدادي : ( التابعي من صحب صحابيا<sup>(١)</sup> ) ، ولا يكفي مجرد الائتقاء ، بخلاف الصحابي فقد اكتفى فيه بذلك ، لشرف لقاء النبي صلى الله عليه وسلم ، والاجتماع به ، أو رؤيته ، فإن لذلك أثراً كبيراً في إصلاح القلوب و تزكية النفوس ، مما لا يهبأ لمن يلقي الصحابي من غير متابعة له ، وطول أخذ عنه .

وقال أكثر المحدثين : ( إن التابعي من لقي واحداً من الصحابة فأكثر ) وإن لم يصحبه ، ولهذا ذكر مسلم وابن حبان — سليمان بن مهران الأعمش في طبقة التابعين ، وقال ابن حبان : أخرجناه في هذه الطبقة لأن له اقياً وحفظاً ، رأى أنس بن مالك وإن لم يصح له سماع المسند عنه . كما عند الحافظ عبد الغنى بن سعيد — يحيى بن أبي كثير من التابعين ، لأنه لقي أنسا ، وعد فيهم موسى بن أبي عائشة ، لكونه لقي عمرو بن حريث ، وعد فيهم جرير بن أبي حازم لكونه رأى أنسا . وهذا إقرار منهم بأن التابعي من رأى الصحابي

واشترط ابن حبان أن يكون رآه في سن من يحفظ عنه ، أي أن يكون مميزاً ، فإن كان صغيراً لم يحفظ عنه فلا عبرة برؤيته ، كخلف بن خليفة ، فإنه عدّه من أتباع التابعين وإن كان رأى عمرو بن حريث ، لكونه كان صغيراً لا يميز .

قال العراقي : وما اختاره ابن حبان له وجه ، كما اشترط في الصحابي

(١) أطر تدريب الراوى ص ٤١٦ .

رؤيته وهو مميز ، قال : وقد أشار النبي صلى الله عليه وسلم إلى الصحابة والتابعين بقوله : « طُوبَى لِمَنْ رَأَى وَأَمَّنَ بِي ، وَطُوبَى لِمَنْ رَأَى مَنْ رَأَى الحديث » فاكثفى فيهما بمجرد الرؤية<sup>(١)</sup> .

وعدد التابعين يفوق الحصر ، لأن كل من رأى صحابياً كان من التابعين ، وقد توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نيف ومائة ألف من الصحابة ، رحلوا إلى مختلف البلدان ، وانتشروا في جميع الأنفاق ، وآم ألوف الأتباع .

ولرجال الحديث اهتمام كبير بمعرفة الصحابة والتابعين لأن بهما يعرف المرسل والمتصل من الأخبار .

ثم إن التابعين طبقات جعلها الحاكم خمس عشرة طبقة ، آخرهم من لقي أنس ابن مالك من أهل البصرة ، ومن لقي عبد الله بن أبي أوفى من أهل الكوفة ، ومن لقي السائب بن يزيد من أهل المدينة ، ومن لقي عبد الله بن الحارث بن جزء من أهل مصر ، ومن لقي أبا أمامة الباهلي من أهل الشام<sup>(٢)</sup> وذكر الحاكم غير هؤلاء في بعض البلدان الأخرى<sup>(٣)</sup> .

والعلماء كلام طويل في أفضل التابعين<sup>(٤)</sup> .

وسنذكر فيما يلي بعض أعلام الرواة من التابعين :

(١) انظر فتح الميث من ٥٢ - ٥٣ ج ٤ وتدريب الراوى ص ٤١٦ .

(٢) انظر معرفة علوم الحديث ص ٤٢ ، وفتح الميث ص ١٥٣ ، وتدريب الراوى ص ١٧ .

(٣) انظر معرفة علوم الحديث ص ٤٣ .

(٤) انظر المراجع السابقة في ذلك : تدوين الراوى ص ٢٦١ . والراى الحديث ص ١٩ .

فتح الميث ص ٥٥ ج ٤ .



## سعيد بن المسيب

( ١٥ - ٨٩٤ ) \*

هو أبو محمد سعيد بن المسيب بن حزن بن وهب القرشي المخزومي المدني ، أحد أعلام الدنيا ، وسيد التابعين . ولد سعيد سنة ( ١٥ هـ ) لستين مضت من خلافة عمر بن الخطاب ، وسمع منه ، ومن عثمان بن عفان ، وعلى ، وزيد ابن ثابت ، وعائشة ، وسعد بن أبي وقاص ، وأبي هريرة ، وابن عباس . وابن عمر ، وجل روايته عن أبي هريرة ، فقد كان سعيد زوج ابنته .

كان غزير العلم ، قال فيه ابن عمر : ( لو رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا لسه ) ، وقال مكحول وقتادة والزهرى وغيرهم ، ( مارأينا أعلم من ابن المسيب ) ، وقال ابن المدينى : ( لا أعلم فى التابعين أوسع علماً منه ، وهو عندى أجل التابعين ) .

وكان من أحفظ التابعين لأقضية الرسول صلى الله عليه وسلم ، والخلفاء الراشدين ، وكان يفتى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أحياء ، وكان يقدم على فقهاء عصره . وكان عمر بن عبد العزيز يحمله ويحترمه ، وقد اشتهر بعبادته وورعه ، وعرف بجرأته فى الحق ، وأبى أن يبايع بعض أولى الأوسر ، وجلد على ذلك ، وبقي صامداً ثابت العزيمة<sup>(١)</sup> .

(٥) طبقات ابن سعد ص ٨٨ - ١٠٦ ، المعجم بين رجاله الصالحين ص ١٦٨ ج ١ ، سير أعلام النبلاء لمخطوطات ١٩٢ - ١٩٩ ، قسم ٢ ج ٤ ، وتذكرة الحفاظ ص ٥١ - ٥٣ ج ١ . وتهذيب التهذيب ص ٨٤ ج ٤ ، وشذرات الذهب ج ١ ص ١٠٣ .  
(٦) ١ طبعه سنة ١٠٠٠ ، سير أعلام النبلاء ص ١٩٥ ، قسم ٢ ج ٤ .

### أشهر من روى عنه :

روى عن سعيد بن المسيب جماعات من كبار التابعين ، من أشهرهم  
 محمد بن مسلم الزهري ، وعمرو بن دينار ، وغطاء بن أبي رباح ، ومحمد  
 الباقر ، وقهادة بن دعامة السدوسي ، وبكير بن الأشج ، ويحيى بن سعيد  
 الأنصاري ، وغيرهم .

أجمع العلماء على إمامته وعلو مكانته . فقد كان رأس المدينة في الفقه  
 والفتوى حتى كانوا يسمونه « نقيه الفقهاء » .

أجمع أهل الحديث على ثقته وورعه وضبطه ، وشدة حرصه على السنة ،  
 ودأبه على العلم والمباعدة ، حتى إنه كان لا يفارق المسجد من المنة  
 إلى المنة . وقد ترفع عن قبول أموال المسلمين ، فكان لا يأخذ المطاء ،  
 له أربعائة دينار يتجر بها في الزيت ، ويتعيش مما نفعه له . توفي سنة ( ٨٩٣ هـ ) ،  
 وقيل ( ٨٩٤ هـ ) رضي الله عنه وأرضاه .

\* \* \*

## عروة بن الزبير

( ٢٢ - ٨٩٤ ) \*

هو أبو عبد الله عروة بن الزبير بن العوام الأسدي المدني التابعي الجليل ،  
الفتية الحافظ ، ولد في آخر خلافة عمر سنة ( ٢٢ أو ٢٣ هـ ) وقيل في خلافة عثمان  
ابن عفان سنة ( ٢٩ )<sup>(١)</sup> .

حفظ عن والده وأمه وخالته عائشة . وروى عن علي وعبد بن مسلمة  
وأبي هريرة وعن زيد بن ثابت ، وأسامة بن زيد ، وعبد الله بن الأرقم ،  
وأبي أيوب ، والعمان بن بشير ، ومعاوية ، وعبد الله بن عمر ، وعبد الله  
ابن عباس ، والصور بن مخرمة ، وزينب بنت أبي سلمة ، وبشير بن أبي  
مسعود الأنصاري .

وكان عروة طلبة للعلم ، كثير التردد على خالته عائشة أم المؤمنين ،  
دقيقاً في تحمله ، ضابطة ، وقد شهد له بذلك أعلام عصره . حتى أصبح  
أحد الفقهاء السبعة في المدينة ، وكان ممن اختارهم عمر بن عبد العزيز - أمير  
المدينة آنذاك - في مجلس شورى المدينة .

وفيه قال الإمام الزهري : ( رأيت يوماً لا تكدره الدلاء ) ، وقال ابن  
عينة : ( كان أعظم الناس بحديث عائشة - ثلاثة : القاسم ، وعروة ، وعمره ) .

(\*) طبقات ابن سعد ص ١٣٥ ج ٥ ، والجمع بين رجال الصحيحين ص ٣٩٤ ج ٢ ، وسير  
أعلام النبلاء مخطوط ص ٢٤٥ - ٢٥٠ قسم ٢ ج ٤ ، وتذكرة الحافظ ص ٥٨ - ٥٩ ج ١ ،  
وتهذيب التهذيب ص ١٨٠ ج ٧ ، وشذرات الذهب ص ١٠٣ ج ١ .  
(١) ر س م أعلام النبلاء : ولادة سنة ٢٣ هـ .

وقال ابنه هشام : ( والله ما تعلمنا منه جزءاً من ألفي جزء من حديثه ) .  
 وقال محمد بن سعد : « كان ثقة كثير الحديث ، فقيها مأموناً عالماً ثباتاً » .  
 وإلى جانب حفظه للحديث الشريف كان عالماً بالسيرة ، حانظاً للقرآن ،  
 عابداً يصوم الدهر ، وتوفى وهو صائم .  
 وعرف بحبه لنشر العلم ، فكان يتألف الناس على حديثه ، وإذا كر  
 أبناء الحديث  
 وأشهر من روى عنه أولاده : عثمان وعبد الله وهشام ويحيى ومحمد ، وحفيده  
 عمر بن عبد الله ، والزهرى ، وسليمان بن يسار ، وأبو الزناد ، وابن أبي مليكة ،  
 وابن المنكدر ، وغيرهم كثير .  
 جمع عروة العلم والسيادة والعبادة ، وتوفى عن نيف وستين سنة ، سنة ( ٩٤ هـ )  
 على أحد الأقوال .

\* \* \*

## محمد بن مسلم بن شهاب الزهري

(٥٠ - ١٢٤ هـ) \*

١ - التعريف به - ولادته - نشأته -

هو أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب بن عبد الله بن الحارث ابن زهرة بن كلاب بن مرة القرشي الزهري المدني .

ولد الزهري سنة (٥٠) هـ على الأرجح ، في خلافة معاوية بن أبي سفيان ، وروى أنه وفد على مروان بن الحكم في خلافته ، سنة (٦٤) وهو غلام محتم ، وكان أبوه على قيد الحياة ، لأنه كان إلى جانب عبد الله بن الزبير في ثورته على عبد الملك بن مروان ، ثم وفد على عبد الملك بعد وفاة والده ، وكان ذلك سنة (٨٢ هـ) على أرجح الروايات .

٢ - طلبه العلم :

حفظ القرآن في ثمانين يوماً ، وطلب الحديث في أواخر عصر الصحابة ، وله نيف وعشرون سنة ، وسمع من بعضهم ، وروى عنهم ، ومنهم أنس بن مالك ،

(\*) أم المراجع التي اعتمدت عليها في ترجمة ابن شهاب : طبقات ابن سعد ص ١٣٥ قسم ٢ ج ٢ وما بعدها جامع بيان العلم وفضله ص ٧٣ و ٧٦ ج ١ ، وترتيب الثقات لابن حبان الجزء الثالث مخطوط ، والجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع ص ١٥٤ : آ و ١٥٥ : ب و ١٧٧ : آ و ١٨١ : آ وغيرها وحيمة الأرياء ص ٣٦٩ وما بعدها ج ٣ ، والجرح والمهمل ص ٧١ - ٧٤ نم ١ ج ٤ . وتاريخ دمشق مخطوط ، نسخة دار الكتب المصرية ص ٤٨٧ - ٦١٩ ج ٣١ ، وتاريخ الإسلام ص ١٣٦ ج ٥ وتهذيب التهذيب ص ٤٤٨ ج ٩ ، وسأذكر موضع بعض الأخبار والنصوص عند الحاجة .

وعبد الله بن عمر ، وجابر بن عبد الله ، وسهل بن سعد ، وأبو الطفيل ، والمصور  
ابن مخزومة ، وغيرهم .

وروى عن كبار التابعين ، ومنهم : أبو إدريس الخولاني ، وعبد الله بن  
الحارث بن نوفل ، والحسن وعبد الله ابنا محمد بن الحنفية ، وحرمة مولى أسامة  
ابن زيد ، وعبد الله وعبيد الله وسالم بنو ابن عمر ، وعبد العزيز بن مروان ،  
وخارجة بن زيد بن ثابت ، وسعيد بن المسيب ، وسليان بن يسار ، وعبد الله  
ابن أبي بكر بن حزم ، وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، وعروة بن الزبير ،  
والأعرج بن عبد الرحمن بن هرمز ، وعطاء بن أبي رباح ، والقاسم بن محمد بن  
أبي بكر ، والمحرر بن أبي هريرة ، ومحمد ونافع ابنا جبير بن مطعم ، وعمره  
بنت عبد الرحمن ، وروى عن غيرهم .

وقد سمع الزهري كثيراً من إمام التابعين سعيد بن المسيب ، وفي هذا  
يقول : ( مست ركبتي ركة سعيد بن المسيب ثمانين سنين . ) وقال : ( تبعت  
سعيد بن المسيب في طلب حديث ثلاثة أيام ) ، ولزم عبيد الله بن عبد الله  
ابن عتبة وخدمه ، وكان يستقي له الماء ايسمع منه ، وكان لا يفارقه  
— قال الزهري — : حتى إن خادمه ليخرج فيقول من بالباب ؟ فتقول  
الجارية : غلامك الأعيمش — فتظن أني غلامه — وإن كنت لأخدمه حتى  
لأستقي له وضوءه .

وكالزم ابن المسيب وعبيد الله لزم عروة بن الزبير ، وفيه يقول : ( عروة  
بحر لا ينزف ) ، و ( أما عروة فبحر لا تسكدره الدلاء ) .

وكان جريئاً في طلب العلم ، يسأل عما يريد . وكان عبد الملك بن مروان  
قد أمره بطلب العلم — عند ما وفد عليه أول مرة — فقال له : ( فطلب

العلم، ولا تشاغل عنه بشيء، فإني أرى لك حيناً حافظة، وقلها ذكياً، وأت  
الأنصار في منازلهم .

وقال صالح بن كيسان : ( اجتمعت أنا والزهرى نطلب العلم ، فقلنا :  
السنن ، فكتبنا ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : نكتب ما جاء  
عن الصحابة فإنه سنة ، فقلت أنا : ليس بسنة فلا نكتبه ، قال فكتب ولم  
أكتب ، فأنجح وضيعت . )

ويروى عن الزهرى أنه كان يكتب الحديث ، ويتذكره ، فإذا حفظه محام .  
وكان من أنشط طلاب العلم في طلب الحديث يتردد كثيراً على حلقات  
الملاء ولا يترك أحداً يعرف عنده شيئاً من العلم إلا قصده ، وفي هذا قال  
إبراهيم بن سعد بن إبراهيم : ( قلت لأبي : يم فاقم ابن شهاب ؟ قال : كان  
يأتى المجالس من صدورها ، ولا يلتقى فى المجلس كهلاً إلا ساءله ولا شاباً  
إلا ساءله ، ثم يأتى الدار من دور الأنصار فلا يلتقى فيها شاباً إلا ساءله ولا كهلاً  
ولا عجوزاً ولا كهلة إلا ساءله حتى يحاول ربات المجالس<sup>(١)</sup> . )  
قال أبو الزناد : ( كننا نكتب الحلال والحرام ، وكان الزهرى يكتب  
كل ما سمع فلما احتيج إليه علمت أنه أعلم للناس<sup>(٢)</sup> . )

### ٣ - حفظه :

اشتهر الزهرى بذاكرته القوية ، وسرعة حفظه ، وكان يقول : ما استودعت  
قلبي شيئاً قط فنسيته ، وقال شاعرت حديثاً إلا مرة ، فسألت صاحبي . فإذا  
هو كما حفظت .

(١) تهذيب التهذيب ص ٤٤٩ ج ٩ .

(٢) الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع ص ١٥٥ : ب .

وقد سأل هاشم بن عبد الملك أن يعلى على بعض ولده شيئاً من الحديث ،  
فدعا بكتاب ، وأملى عليه أربعائة حديث ، فخرج الزهري من عند هاشم فقال :  
أين أنتم يا أصحاب الحديث ؟ فحدثهم بتلك الأربعائة ، ثم اتى هاشماً بعد شهر  
أو نحوه ، فقال للزهري إن ذلك الكتاب قد ضاع ، فقال : لا عليك ، فدعا  
بكتاب فأملأها عليه ، ثم قابل هاشم بالكتاب الأول فما غادر حرقاً واحداً<sup>(١)</sup> .  
قال الإمام مالك بن أنس : ( حدث الزهري بمائة حديث ، ثم التفت ،  
فقال : كم حفظت يا مالك ؟ قلت : أربعين حديثاً ، قال فوضع يده على جبهته  
ثم قال : إنا لله كيف نقص الحفظ !! ) .

وكان كثيراً ما يذكر نفسه الحديث ، قال الميث بن سعد : جلس الزهري  
ذات ليلة يذكر نفسه الحديث ، فإزال ذلك مجلسه حتى أصبح .

وكان أحياناً ( يبتنى العلم من عروة وغيره ، فيأني جارية له نائمة فيوقظها  
فيقول لها : حدثني فلان بكذا وفلان بكذا ، فتقول : مالي ولهذا ؟ فيقول :  
قد علمت أنك لا تنفعين به ، ولكن سمعت الآن فأردت أن أذكركه . )

#### ٤ - علمه وآثاره :

اشتهر الزهري بفزارة علمه ، وطار صيته في الآفاق ، وأصبح محط أنظار  
أهل الشام والحجاز ، قال الإمام مالك : ( كان الزهري إذا دخل المدينة لم  
يحدث بها أحد من العلماء حتى يخرج منها ، وأدركت بالمدينة مشايخ أبناء سبعين  
وثمانين لا يؤخذ عنهم ، ويقدم ابن شهاب ، وهو دونهم في السن فيزدحم عليه ) .  
وكان يقول : ( بقي ابن شهاب ، وماله في الدنيا نظير )<sup>(٢)</sup> .

(١) الحديث الفاضل نسخة دمشق من ٩ : ١ ج ١ .

(٢) مقدمة المعركة لكتاب الخرج والتعديل من ٢٠ .



وقال عمرو بن عبد العزيز لجلسائه : هل تأتون ابن شهاب ؟ قالوا : إنا لنفعل ،  
قال : فأتوه ، فإنه لم يبق أحد أعلم بسنة ماضيه منه ، قال الراوى : والحسن  
وضرباؤه يومئذ أحياء

وقال مكحول : ما رأيت أحدا أعلم بسنة ماضيه من الزهرى !!

وقال عمرو بن دينار : جالست جابرا وابن عمرو ابن عباس وابن الزبير ،  
فلم أر أحدا أنسق للحديث من الزهرى ، وقال فى رواية — : ما رأيت أنص  
وأبصر بالحديث من الزهرى .

وقال أيوب السخيتى : ما رأيت أحدا أعلم من الزهرى .

وكان بارعا فى مختلف علوم الإسلام . وفى هذا يحدثنا الليث بن سعد فىقول :  
( ما رأيت عالما قط أجمع من ابن شهاب ، يحدث فى التريغيب فتقول لا يحسن  
إلا هذا ، وإن حدث عن العرب والأنساب قلت : لا يحسن إلا هذا ، وإن حدث  
عن القرآن والسنة كان حديثه نوعا جامعاً . )

والى جانب علمه بالسنة النبوية وعلوم الإسلام كان أحد الأعلام بالشعر  
والأنساب والسير ، وقيل إنه أول من ألف فى السير ، وقال بعضهم أول سيرة  
ألفت فى الإسلام سيرة الزهرى <sup>(١)</sup>

ولسمو مكانته ولاه يزيد بن عبد الملك القضاء ، ثم اختاره الخليفة  
هشام بن عبد الملك مؤدبا ومعلما لأولاده ، يقيمهم ويعلمهم ويحج معهم  
فلم يفارقهم حتى مات ، ولذلك ذكره ابن حبيب مع أشراف المعدلين  
واقفهاهم <sup>(٢)</sup>

(١) انظر الرسالة المستطرفة ص ٧٩ - ٨٠ .

(٢) انظر الخبر ص ٢٦٦

وكان متمسكا بالسنة<sup>(١)</sup> ، روى عنه الإمام الأوزاعي قوله : ( من الله القول ، وعلى الرسول البلاغ ، وعائنا التسليم ، أمروا بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كما جاء بلا كيف<sup>(٢)</sup> )  
ومن آثاره في السنة :

١ - كان الزهري أول من استجاب لطلب الخليفة عمر بن عبد العزيز ، فدوّن له السنن في دفاتر ، ثم وزع الخليفة على كل أرض له عليها سلطان دفقرا ، وأجمع العلماء على أنه كان أول من دَوّن السنة ، وقد بينت أنه أول من دَوّنها رسمياً بأمر الخليفة . وفصلت القول في ذلك في ، ( خدمة عمر بن عبد العزيز لسنة ) .

٢ - تفرّد ابن شهاب بسنن لولاه لضاعت ، قال الليث بن سعد : قال لي سعيد بن عبد الرحمن : يا أبا الحارث ، لولا ابن شهاب لضاعت أشياء من السنن ، وقال الإمام مسلم : ( وللزهري نحوه من تسعين حديثاً يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، لا يشاركه فيه أحد بأسانيد جباد<sup>(٣)</sup> ) ، وقال الحافظ الذهبي : ( وقد انفرد ابن شهاب بسنن كثيرة ، وبرجال عدة لم يرو عنهم غيره ، منهم مسلم ، وعدتهم بضع وأربعون نفساً<sup>(٤)</sup> ) .

٣ - كان ممن يحرص على ذكر الإسناد ، ويحث العلماء وطلاب العلم على

(١) انظر تاريخ دمشق ص ٥٧٨ ج ٣١ .

(٢) تاريخ الإسلام ص ١٤٤ ج ٥ وحلية الأولياء ص ٣٦٩ ج ٣ .

(٣) صحيح الإمام مسلم ص ١٢٦٨ ج ٣ .

(٤) تاريخ الإسلام ص ١٥١ ج ٥ .

للتزامه ، سمع الزهري إسحاق بن عبد الله بالمدينة يحدث فيقول : ( قال رسول  
 صلى الله عليه وسلم ، فقال له : مالك قاتلك الله يا ابن أبي فروة ، ما أجراك  
 على الله ؟ ! ! اسند حديثك ، تحدثونا بأحاديث ليس لها خطم ولا أزمة <sup>(١)</sup> ) ،  
 وقال الوليد بن مسلم : ( خرج الزهري من الخضراء من عند عبد الملك بن  
 مروان ، فجلس عند ذاك العمود فقال يأبها الناس إنا كنا قد منعناكم شيئاً قد  
 بذلناه لمؤلاء ، فتصالوا حتى أحدثكم ، قال وسمعتهم يقولون : قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ، فقال يا أهل الشام ، مالي أرى أحاديثكم ليس لها  
 أزمة ولا خطم ، قال الوليد : فتمسك أصحابنا بالأسانيد من يومئذ <sup>(٢)</sup> ) .  
 وقال الإمام مالك : ( أول من أسند الحديث ابن شهاب <sup>(٣)</sup> ) . فيحمل قوله  
 على أنه من أوائل من التزموا الإسناد . وقد بينت هذا عندما تسكمت عن جهود  
 الصحابة والتابعين لمقاومة الوضع .

٤ - كان الزهري يشجع طلاب العلم على دراسة الحديث ، ويتفق على  
 بعضهم ، قل له أحدم : لا مال عندي حتى أطلب العلم ، فقال له : اتبعني  
 وأكفيك نفقتك .

وكان يكرم أصحاب الحديث ويطعمهم التريد ويسقيهم العسل ، وكان إذا  
 أبى أحد من أصحاب الحديث أن يأكل طعامه حلف أن لا يحدثه عشرة أيام .  
 قال مالك بن أنس : ( كان ابن شهاب يجمع الأعراب فيذاكرهم حديثه ، فإذا

(١) - حلية الأواباء ص ٣٦٥ ج ٣ ، والخطم جمع خطام وهو الجبل الذي يقاد به الجير .  
 انظر لسان العرب مادة ( خطم ) ص ٧٧ ج ١٥ . والأزمة جمع زمام والزمام مثل الخطام .  
 انظر لسان العرب مادة ( زم ) ص ١٦٤ ج ١٥ . أقول كفى الزهري بهذا عن الأسانيد .  
 (٢) تاريخ الإسلام ص ١٤٨ ج ٥ .  
 (٣) مقدمة المعرفة السكتاب الجرح والتعديل ص ٢٠ .

كان الشفاء شق لهم المكمل<sup>(١)</sup> وجاءهم بالزبد ، وإذا كان الصيف شق لهم<sup>(٢)</sup>  
وجاءهم بالسمن<sup>(٣)</sup> .

وكان كريما جوادا ، سمح النفس ، وأخبار سخائه كثيرة وقادر مثلها ، حتى  
كان يجود بما عنده ، قل البث ابن سعد : ( وكان ابن شهاب من أسخى من  
رأيت ، كان يعطى كل من جاء ، فإذا لم يبق معه شيء اقترض . ) ، فكان  
لا يخشى الفقر ، ولا يرضن بالقاليل ، ويأتيه السائل — وقد نقد ما عنده —  
فيقول له : أبشر فسوف يأتي الله بخير .

٥ — عدة حديثه ومنزلة روايته :

قال علي بن المديني له نحو ألفي حديث ، وقال أبو داود : حديثه ألفان  
ومائتا حديث ، النصف منها مسند ، وتمتير أسانيد الزهري من أحسن الأسانيد .  
قال الإمام أحمد : ( الزهري أحسن الناس حديثا وأجود الناس اسنادا ) .  
وقال الترمذي : ( أحسن أسانيد تروى عن رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم أربعة :

للزهري عن علي بن الحسين بن أبيه عن جده ، والزهري عن عبيد الله  
عن ابن عباس ، وأيوب عن محمد عن عبيدة عن علي ، ومنصور عن إبراهيم

(١) في الأصل ( السكتل ) وما أنبتاه أصوب . فالمكمل والسكتل والزبل . . . . . وقيل  
السكتل شبه الزبل بيع خمسة عشر صاعا . انظر لسان العرب مادة ( كتل ) ص ١٠٢ ج ١ ،  
والزبل والزبيل الجراب وقل الوعاء يحمل فيه . انظر لسان العرب مادة ( زبل ) ص ٣٢٠ ج ١ ،  
(٢) أي شق لهم الجراب أو الوعاء . وربما كانت أوعية من جلد كتلك التي اضم فيها  
الأعراب سمنهم وحبهم .

(٣) تاريخ دمشق ص ٦٠٩ ج ٣١ .

عن علقمة عن عبد الله<sup>(١)</sup> .

قال أبو حاتم الرازي ( أثبت أصحاب أنس الزهري ) .

قال الحاكم : ( وأصح أسانيد المكثرين من الصحابة ، لأبي هريرة - الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة . . . ومن أصح الأسانيد أيضاً محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب بن زهرة القرشي عن عروة بن الزبير بن العوام بن خويلد القرشي عن عائشة . . . وأصح أسانيد أنس - مالك بن أنس عن الزهري عن أنس<sup>(٢)</sup> ) .

وقال الحاكم أيضاً : ( أصح أسانيد عمر - الزهري عن سالم عن أبيه عن جده<sup>(٣)</sup> ) .

وقال السيوطي : ( وقيل أصحها - أي الأسانيد - مطلقاً ما رواه أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه ، وهذا مذهب أحمد بن حنبل ، وإسحاق بن راهويه ، صرح بذلك ابن الصلاح<sup>(٤)</sup> ) .

وقال ابن حزم : ( أصح طريق يروى في الدنيا عن عمر - الزهري عن السائب ابن يزيد عنه<sup>(٥)</sup> ) .

٦ - أشهر من روى عنه :

روى عن الزهري خلق كثير من مختلف الأقاليم الإسلامية ، وأكثر عنه

(١) تهذيب التهذيب ص ٤٤٨ ج ١

(٢) معرفة علوم الحديث ص ٥٥ .

(٣) تدريب الراوي ص ٣٦ .

(٤) المرجع السابق ص ٣١ - ٣٢ .

(٥) تدريب الراوي ص ٣٦ .

الحجازيون والشاميون ، ومن أشهر من روى عنه - عطاء بن أبي رباح ،  
وأبو الزبير المكي ، وعمر بن عبد العزيز وعمر بن دينار ، وصالح بن كيسان  
وأبان بن صالح ، ويحيى بن سعيد الأنصاري ، يزيد بن أبي حبيب ،  
وأيوب السختياني ، ومعمار بن راشد ، وأبو عمرو الأوزاعي ، وعبد الملك  
ابن جريح ، ومالك بن أنس ، والليث بن سعد ، وسفيان بن عيينة ، وعبد الله  
ابن مسلم الزهري أخوه ، وغيرهم .

#### ٧ - أقوال العلماء في ابن شهاب الزهري :

إلى جانب ما سقناه عن منزلة الزهري وعلمه نذكر آراء مشهورى العلماء  
والنقاد فيه .

قال أبوب السختياني : ( ما رأيت أحدا أعلم من الزهري ، فقال  
له صخر بن جويرية : ولا الحسن ؟ قال : ما رأيت أحدا أعلم من  
الزهري<sup>(١)</sup> ) .

قال ابن سعد : ( قالوا<sup>(٢)</sup> : وكان الزهري ثقة كثير الحديث والعلم  
والرواية فقيها جامعاً<sup>(٣)</sup> ) .

وقال الإمام لأوزاعي : ( ولا أدركت خلافة هشام - (ابن عبد الملك) -  
أحداً من التابعين أفقه منه<sup>(٤)</sup> ) .

(١) الجرح والتعديل ص ٧٣ قسم ١ ج ٤ .

(٢) هكذا في الأصل ، والقائلون هم أهل العلم من يثق بهم ابن سعد .

(٣) تاريخ الإسلام ص ١٤٤ ج ٥ . وتهذيب التهذيب ص ٤٤٨ ج ٩ .

(٤) تاريخ دمشق ص ٥٩٣ ج ٣١ .

وقال ابن حبان : ( وكان من أحفظ أهل زمانه ، وأحسنهم سياقاَ لتون الأخبار ، وكان فقيها فاضلا<sup>(١)</sup> ) .

قال الإمام ابن تيمية : ( حفظ الزهري الإسلام نحواً من سبعين سنة<sup>(٢)</sup> ) .

وقال الحافظ الذهبي : ( الزهري علم الحفاظ ) ، وقال : ( الإمام أبو بكر القرشي الزهري أحد الأعلام وحافظ زمانه<sup>(٣)</sup> ) .

وقال ابن حجر : ( محمد بن مسلم . . . القرشي الزهري الفقيه ، أبو بكر الحافظ المدني أحد الأئمة الأعلام ، وعالم الحجاز والشام<sup>(٤)</sup> ) .

وقال ابن الجزري : ( أبو بكر الزهري المدني أحد الأئمة الكبار وعالم الحجاز والأمصار تابعي<sup>(٥)</sup> ) .

وقال ابن العماد : ( الإمام أبو بكر الزهري المدني أحد الفقهاء السبعة وأحد الأعلام المشهورين<sup>(٦)</sup> ) .

وأحاديثه في السكتب الستة ، وفي سنن البيهقي ، وموطأ الإمام مالك ، ومسند الإمام أحمد ، وفي سائر كتب السنن والمسانيد .

وقد جمع أبو عبد الله محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس بن ذؤيب الدُّهلي النيسابوري أحد أعلام الحفاظ ( ٢٥٢ هـ ) أحاديث

(١) ترتيب الثقات لابن حبان مخطوط نسخة دار الكتب المصرية .

(٢) شذرات الذهب ص ١٦٣ ج ١ .

(٣) تاريخ الإسلام ص ١٣٦ ج ٥ .

(٤) تهذيب التهذيب ص ٢٤٥ ج ٩ .

(٥) ناية النهاية في طبقات القراء ص ٢٦٢ ج ٢ .

(٦) شذرات الذهب ص ١٦٢ ج ١ .

الزهرى فى مجلدين سميت ( الزهريات ) ، وكان قد اعتنى به ، وهو أعلم الناس بمحدثه <sup>(١)</sup> .

كما جمع الإمام أبو على الحسن بن محمد الماسرجسى أحاديث الزهرى وزاد على الذهلى ، وكان جمعه فريداً لم يسبق إليه أحد .

وجمع حديث الزهرى أيضاً أبو بكر بن مهران النيسابورى <sup>(٢)</sup> .

#### ٨ - وفاته :

توفى الإمام الزهرى بعد حياة علمية رفيعة ، عن نيف وسبعين سنة ، ليلة الثلاثاء ، تسع عشرة ( أو سبع عشرة ) ليلة خلت من شهر رمضان سنة أربع وعشرين ومائة على أرجح الأقوال فى قرية ( أدامى <sup>(٣)</sup> ) وهى خلف ( شنب ) و ( بدآ <sup>(٤)</sup> ) أول عمل فلسطين وآخر عمل الحجاز ، وبها ضيعة الزهرى ، وقد أوصى أن يدفن على قارعة الطريق ، ليمر مار فيدهو له .

• • •

(١) انظر تاريخ الإسلام ص ١٥١ ج ٥ والرسالة المستطرفة ص ٨٢ - ٨٣ .

(٢) انظر الرسالة المستطرفة ص ٨٢ - ٨٣ .

(٣) انظر تاريخ دمشق مخطوط نسخة دار الكتب المصرية ص ٦١١ ج ٣١ وقد شاهد الحسن بن المتوكل السفلى قبر الزهرى فيها . وانظر تاريخ الإسلام ص ١٥٢ ج ٥ ، وفى روايات أخرى أنه توفى بشنب ، انظر تاريخ دمشق ص ٥٠٩ و ٦١٨ ج ٣١ ، وقال ياقوت ( شنب ) وهى ضيعة خلف وادى القرى كانت لازهرى وبها قبره . انظر معجم البلدان ص ٣٠٢ ج ٣ ولا خلاف بين القولين فمن قال بشنب ذكر اسم المنطقة ومن قال ( أدامى ) عين القرية أو الضيعة فى تلك المنطقة .

(٤) بدا بالفتح والقصر . واد قريب ( أيلة ) من ساحل البحر وقيل بوادى القرى وقيل بوادى عنزة قرب الشام . انظر معجم البلدان ص ٨٧ ج ٢ . و ( أيلة ) مدينة صغيرة . . . قبل هى آخر الحجاز وأول الشام . انظر معجم البلدان ص ٣٩١ ج ١



## رَدُّ الشُّبُهَاتِ الَّتِي أُثِرَتْ حَوْلَ الزُّهْرِيِّ

اتدعرنا الزهري في نشأته ، وعرفناه في طلبه العلم ، واطلعنا على كثير من أخلافه ومزايده ، وأدركنا منزلته العلمية ، وقيّمته بين علماء التابعين ، ومكانته بين أعلام رواة الحديث الشريف ، وخدماته الجائلة للسنة النبوية ولطلاب العلم ، فكان بحق أحد أعلام الحفاظ الذين لمح اسمهم في صفحات التاريخ ، ورفعهم شهرتهم العظيمة إلى مرتبة الإمامة ، فكان بحق حافظ زمانه ، وإمام عصره .

إلا أنه لم يسل من اتهامات وجهها إليه بعض أتباع الفرق ، وأعداء الإسلام ، ظنهم بعض الشيعة بالسوء في دكّاب الأمويين وإرضائهم بوضع ما يروق لهم من الأحاديث التي تثبت دعائم ملكهم ، وترد على خصومهم ، ويرى هؤلاء في ادعائهم هذا أن الأمويين استعانوا ببعض العلماء من الصحابة والتابعين لإلباس حكمهم ثوب المشروعية الدينية ، وساعدوهم في نشر سلطانهم ، وتلقف بعض المنتسزين هذه الأنسكار ، وبنوا عليها أبحاثهم التي انتهت بنتائج تخالف للنتائج التي وصل إليها العلماء المسلمون ، فشكوا في كثير من الأخبار ، وادعوا وضع كثير من أحاديث الصحاح<sup>(١)</sup> ، وأنهموا بعض الرواة بما لا يتفق مع الواقع التاريخي ، وقد تولى كبر ذلك المستشرق (جول تسيهر) ، ولم يكن بحسنه إلا حلقة في سلسلة الأبحاث التي ترمى إلى هدم الجانب التشريعي من الإسلام ، فسكا افتري أعداء الإسلام على الصحابي الجليل أبي هريرة — افتروا على التابعي

(١) تعرضت لذلك ورددته في الفصل الثاني من الباب الثالث من هذا الكتاب ، انظر ص ٢٤٩ وما بعدها .

المشهور الإمام الزهري ، قاصدين من وراء ذلك تشكيك المسلمين في مروياتهم  
وهما الاذان روي كثيرا من الحديث النبوي ، ونقلا إلى التابعين وأتباعهم جانبا  
عظيما من السنة ، فإذا ما شك المسلمون في أوثق الرواة وأحفظهم شكوا في  
جميعهم واستهانوا بمروياتهم . وحينئذ يتحقق لأعداء الإسلام بعض هدفهم ،  
وهو تخلي المسلمين وإعراضهم عن الحديث الشريف ، الذي كان تطبيقا عمليا  
للشريعة الإسلامية ، وشرحا وافيا وبيانا واضحاً للقرآن الكريم ، فإذا أعرض  
المسلمون — لاسمح الله — عن السنة انصرفت الهوة بينهم وبين الكتاب الكريم ،  
وسهل على المبشرين زعزعة العقيدة في نفوس الناشئة ، وبث الإلحاد الذي يجر  
وراءه العقائد الدخيلة ، والنظريات التي تخدم أعداءنا ، وفي هذا الطامة الكبرى  
والخسارة العظمى المسلمين في دينهم ودنياهم ، ولولا خطورة هذه الشبهات وبعدها  
عن الحق ما نعرضنا لها ، فكما رددنا ما أثير حول ابن هريرة من شبهات  
مصطنعة ، وعرفنا وجه الصواب ، نرد ما أثير حول الزهري من شبهات أيضا ،  
ونحن في هذا لا نتمصّب لأحد ، وإنما نتوخى الحق وسواء السبيل ، خدمة  
للسنة الطاهرة .

قال اليعقوبي ( ٢٩٢ هـ ) المؤرخ الشيعي : ( ومنع عبد الملك أهل الشام  
من الحج ، وذلك أن ابن الزبير كان يأخذهم إذا حجوا بالبيعة ، فلما رأى  
عبد الملك ذلك منعهم من الخروج إلى مكة ، فضج الناس وقالوا : تمنعنا من  
حج بيت الله الحرام وهو فرض من الله علينا ، فقال لهم : هذا ابن شهاب الزهري  
يحدثكم أن رسول الله قال : لا تُشدُّ الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد  
الحرام ، ومسجدي ، ومسجد بيت المقدس ، وهو يقوم لسكم مقام المسجد الحرام  
وهذه الصخرة التي يروي أن رسول الله وضع قدمه عليها لما صعد إلى السماء تقوم

اسم مقام السكبة ، فبنى على الصخرة قبة ، وعلق عليها ستور الديباج ، وأقام لها سدة ، وأخذ الناس بأن يطوفوا حولها كما يطوفون حول السكبة ، وأقام بذلك أيام بنى أمية <sup>(١)</sup>

وتبنى هذا الرأي (جولد تسيهر) وقد نقله أستاذنا الدكتور مصطفى السباعي في كتابه السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي عن مسودة لأستاذنا الدكتور (علي حسن عبد القادر) كما ألقاه على طلابه في الدرس ، ولا تزال المسودة بخط الدكتور (عبد القادر) محفوظة عند أستاذنا الدكتور السباعي .

وقد رد عليه الدكتور السباعي ردا علميا ، وفند افتراءاته الكثيرة ودحضها بحجج علمية قوية ، وأذكر هنا بعض ما جاء في مسودة الدكتور (عبد القادر) من رأى جولد تسيهر قال : (إن عبد الملك بن مروان منع الناس من الحج أيام فتنه ابن الزبير ، وبنى قبة الصخرة في المسجد الأقصى ليحج الناس إليها ويطوفون حولها بدلا من السكبة ، ثم أراد أن يحمل الناس على الحج إليها بعقيدة دينية ، فوجد الزهرى - وهو ذائع الصيت في الأمة الإسلامية - مستعدا لأن يضع له أحاديث في ذلك ، فوضع أحاديث ، منها حديث « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : مسجدى هذا ، والمسجد الحرام ، والمسجد الأقصى » ، ومنها حديث : ( الصلاة في المسجد الأقصى تعدل ألف صلاة فيما سواه ) وأمثال هذين الحديثين . والدليل على أن الزهرى هو واضع هذه الأحاديث أنه كان صديقا لعبد الملك ، وكان يتردد عليه ، وأن الأحاديث التي وردت في فضائل بيت المقدس مروية من طريق الزهرى فقط <sup>(٢)</sup> . . . )

لم أعثر على ما ذهب إليه اليعقوبى في تاريخه في أى مصدر إسلامي موثوق

(١) تاريخ اليعقوبى ص ٧ - ٨ ج ٣

(٢) السنة ومكانتها في التشريع الإسلامى ص ٣٦٩ .

به ، فلم ينص الطبري ، ولا ابن سعد ، ولا ابن الأثير ، ولا ابن كثير ، ولا الذهبي - على شيء صريح مما ادعاه اليعقوبي كما أنه لم يعز لنا هذا الخبر إلى مصدره ، ويرجح عندي أن ( جولدسيهر ) اطالع على رأى اليعقوبي ، فرأى فيه ما يؤيد نظريته في وضع الحديث ، تلك النظرية التي تعرضت لها في بحث ( الوضع في الحديث ) وبينت بطلانها ، فتعلق به ، وسنعرض هذا الخبر على الحقائق التاريخية ونناقشه ، ليظهر لنا وجه الحق فيه ، وتتجلى لنا من هذا الخبر النقاط الآتية :

- ١ - منع عبد الملك أهل الشام من الحج
  - ٢ - بنى عبد الملك قبة للصخرة في المسجد الأقصى ليحج الناس إليها بدلا من الكعبة .
  - ٣ - حاول حمل الناس على ذلك ، بوضع أحاديث من قبل الزهري
- المحدث المعروف في الأوساط الإسلامية .
- ٤ - الدليل على أن الزهري هو واضع هذه الأحاديث أنه كان صديقا لعبد الملك ، وأنه كان يتردد عليه ، وأن الأحاديث التي وردت في فضائل بيت المقدس مروية من طريق الزهري فقط . .

١ - أما أن يمنع عبد الملك أهل الشام من الحج فغير معقول ، لأن الحج فريضة على كل مسلم قادر ، فكيف يعطل عبد الملك شعائر الله ، ويمنع إقامة ، وقد عرف بالعبادة والصلاح ، حتى عد من فقهاء المدينة ، قال أبو الزناد : ( كان فقهاء المدينة أربعة : سميد بن المسيب ، وعروة بن الزبير ، وقبيصة ابن ذؤيب ، وعبد الملك بن مروان <sup>(١)</sup> ) . وقال نافع : ( لقد رأيت عبد الملك

ابن مروان وما بالمدينة شاب أشد تشميراً ولا أطلب العلم منه<sup>(١)</sup>، ولا يعقل أن يمنع عبد الملك أهل الشام من الحج وفيهم أئمة التابعين، ويسكتون عنه فلا ينكرون عليه أو يشقون عصا للطاعة . وهناك ما يثبت أن عبد الملك لم يمنع أهل الشام من الحج ، فقد ورد في الطبري : ( وفي هذه السنة - سنة ٦٨ ) - وافت عرفات أربعة ألوية ، قال محمد بن عمر حدثني شرحبيل بن أبي عون عن أبيه قال : وقفت في سنة (٦٨) بعرفات أربعة ألوية : ابن الحنفية في أصحابه في لواء . . . وابن الزير في لواء . . . ونجدة الحروري خلفهما ، ولواء بني أمية عن يسارهما<sup>(٢)</sup> . )

٢ - لم تذكر المصادر الإسلامية أن عبد الملك هو الذي بنى قبة الصخرة ، بل ذكرت ابنه الوليد<sup>(٣)</sup> ، ويقول الدكتور الدجاني : ( ولم نجد ذكراً ولو رواية واحدة نسبة بنائها إلى عبد الملك ، ولا شك أن بناءها - كما يزعم جولد تسهر - لتكون بمثابة السكبة يجمع الناس إليها بدلاً من السكبة - حادث من أكبر الحوادث وأهمها في تاريخ الإسلام والمسلمين ، فلا يعقل أن يمر عليه هؤلاء المؤرخون من الكرام ، وقد جرت عادتهم أن يدونوا ما هو أقل من ذلك خطراً أو أهمية ، كتدوينهم وفاة العلماء ، وتولى القضاة ، وغير ذلك ، فلو كان عبد الملك هو الذي بناها لذكروها ، ولكننا نراهم ذكروا بناءها في تاريخ الوليد ، وهؤلاء مؤرخون أثبات في كتابة التاريخ ، نعم جاء في كتاب الحيوان للدميري نقلاً عن ابن خلسكان : أن عبد الملك هو الذي بنى القبة وعبارته هكذا « بناها عبد الملك وكان الناس

(١) طبقات ابن سعد ص ١٧٤ ج ٥ .

(٢) تاريخ الطبري ص ٥٩٥ ج ٤ .

(٣) انظر السكامل لابن الأثير ص ١٣٧ ج ٤ ، والبناء والنهاية ص ١٦٥ ج ١ .

يقفون عندها يوم عرفة ، ورغمما عما في نسبة بنائها لعبد الملك من ضعف ، ومن مخالفتها لما ذكره أئمة التاريخ ، فإن هذا النص لا غبار عليه ، وليس فيه ما يدل على أنه بناها ليفعل الناس ذلك ، بل ظاهره أنهم كانوا يفعلون — هذا — من تلقاء أنفسهم ، وليس فيه ذكر الحج عند القبة بدلا من السكبة ، بل فيه الوقوف عندها يوم عرفة ، وهذه العادة كانت شائعة في كثير من أمصار الإسلام ، نص الفقهاء على كراهتها ، وفرق كبير بين الحج إليها بدلا من السكبة ، وبين الوقوف عندها تشبها بوقوف الحج في عرفة ، ليشارك من لم يستطع الحج الحجاج في شيء من الأجر والثواب ، ولم يكن ذلك مقصورا على قبة الصخرة ، بل كان كل مصر إسلامي يخرج أهله يوم عرفة إلى ظاهر البلد فيقفون كما يقف الحجاج<sup>(١)</sup> .

ثم إن بنساء عبد الملك قبة الصخرة ليحج الناس إليها بدلا من الحج إلى البيت الحرام كفر صريح لا يمكن أن يصدر عن مثله ، وهو الذي عرفنا مكائته العلمية وورعه .

ومما يدل على بطلان ما ادعاه (جولد نسيهر) موقف خصوم الأمويين من عبد الملك ، الذين لم يذكروا شيئا من هذا في طعنهم له ، ولو صح بعض ما ادعاه اليعقوبي و (جولد نسيهر) لكان إعلان تكفير عبد الملك والتشهير به أول الطعون التي توجه إليه لاجترأته — حسب ادعاء جولد نسيهر — على حرمان الله ، والعبث بشعائر الإسلام .

ومما يدل على تحامل المستشرق (جولد نسيهر) على الأمويين ، وعلى عبد الملك ، وعلى الإمام الزهري — موقف غيره من المستشرقين الذين رجحوا

(١) السنة ومكائنها في التصريح الإسلامي ص ٣٩٩ - ٤٠٠ .

الرأى القائل بأن عبد الملك هو الذى بنى قبة الصخرة ، ولكنهم لم يذهبوا إلى مذهب إليه ( جولد تسيهر ) فى ادعائه<sup>(١)</sup> الذى افتراه على عبد الملك ، وإن كان أكثرهم يعتقد سوءا فى بنى أمية ، يقول المستشرق (بوليوس فلهوزن) : «ولكى يزيد خلفاء بنى أمية فى رجحان كفة الشام من الناحية السياسية حاولوا فيما حاولوا نقل مركز الشعائر الدينية إلى الشام ، وكان مما استوجب ذلك ، أن ابن الزبير ظل يحتل البيت الحرام فى مكة قرابة من عشر سنين ، فلم يكن أهل الشام يستطيعون الحج ، ما داموا على ولائهم للأسرة الأموية إلا بشقة ، وقد استغل عبد الملك ذلك لمنع رعاياه من الحج إلى مكة ، وحضهم على أن يحجوا إلى بيت الله المقدس بدلا من أن يحجوا إلى مكة ، وهذا ما يحكيه (أوتيجيوس) على الأقل ( فى كتابه التاريخ ) ، أما الذى لا شك فيه فهو أن عبد الملك جهد فى أن يجعل لبيت المقدس — باعتباره مكانا مقدسا فى نظر الإسلام — مظهرا أروع مما كان له ، وذلك أن الدليل على صدق الرواية القائلة بأنه هو الذى بنى قبة الصخرة موجود فى النقش الذى لا يزال باقيا فى الجزء القديم من هذا البناء ، أما النقش الحالى فيذكر فيه اسم المأمون الخليفة العباسى ، على أنه هو الباني ، واسكن (دى فوجى) اكتشف أن اسم المأمون إنما أدخل فى النقش الأسمى من طريق تصحيح اسكتابة سابقة ، وقد فأت على المصححين أن يصححوا التاريخ القديم الذى يبين السنة التى كان فيها البناء ، ويمكن على هذا أن يكون النص الأسمى على القطع هكذا : بنى هذه القبة فى سنة ٧٢ هـ عبد الله عبد الملك أمير المؤمنين»<sup>(٢)</sup> .

(١) انظر المازى الأولى وهـ وألوهما حيث بين المستشرق ( يوسف هوروقش ) رأيه فى هذا ص ٥٢ .

(٢) تاريخ الدولة العبرية من ظهور الإسلام إلى نهاية الدولة الأموية ص ٢٠٦ - ٢٠٧ .

وفرق كبير بين أن يعنى عبد الملك بيت المقدس ، وبطهره ويجعل له مظهراً أروع مما كان له - وبين أن يجعله كعبة المسلمين ، وهذا ما اعترف به (فلهوزن) وعقب به على رأى (أوتيوخوس) الذى يتفق مع رأى جولد تسيهر . فلو صح نسبة بناء القبة إلى عبد الملك - وهو رأى يخالف المصادر الإسلامية الموثوق بها ومعنى على مجرد التخمين والاستنتاج - لكان قد بناها واعتنى بالمسجد الأقصى لمساكنه عند المسلمين ، وهو أقدس الأماكن التى كانت تقع تحت سلطان عبد الملك آنذاك .

ومما يؤكد لنا أنه لم يحمل أحداً على الحج إليه ، بل كان عمله مجرد احترام لذلك المسجد - ما قام به بعد انتصاره على ابن الزبير سنة (٥٧٣) حين أمر بإعادة بناء الكعبة كما كانت عليه فى عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، وإزالة ما أدخله ابن الزبير فى بنائها سنة (٥٦٤) ، فمن الواجب أن يفرق بين اعتنائه بالمسجد الأقصى وجهه محباً للمسلمين .

٣ - أما أنه حاول أن يحمل الناس إلى الحج إلى المسجد الأقصى بمساعدة الزهرى الذى وضع له الأحاديث فى ذلك فغير صحيح قطعاً ، وسنثبت هذا من طريقين ، الأول فى بيان صلة الزهرى بالأمويين ، والثانى فى استعالة هذا تاريخياً .

### ( ١ ) صلة الزهرى بالأمويين :

صحيح أن الزهرى كان يتردد بين الحجاز والشام ، وكان يدخل على خلفاء بنى أمية ، ولسكنه لم يكن ذلك الرجل الذى يستجدى أكفهم ، أو الذى يبيع دنياه بدينه ، فالزهرى أرفع بكثير مما يتصوره أعداء الإسلام ، والزهرى أسمى مما يراه اليعقوبى ، و (جولد تسيهر) وغيرهما ، فقد كان الإمام



الرهمري رجل صلاح واستقامة ، يبين للخلفاء الحق مهما كان مرأى .  
وكان يعلمهم على سواء السبيل ولا يداهنهم أو يمالئهم ، ومن هذا ما رواه  
ابن عساكر بسنده إلى الإمام الشافعي عن عمه قال : ( دخل سليمان بن يسار  
على هشام فقال : يا سليمان ، من الذي تولى كبره منهم ؟ فقال له : عبد الله  
ابن أبي بن سلول ، فقال له : كذبت ، هو علي بن أبي طالب ، قال :  
أمير المؤمنين أعلم بما يقول ، فدخل ابن شهاب ، فقال له : من الذي  
تولى كبره منهم ، فقال له : عبد الله بن أبي بن سلول ، فقال له : كذبت ،  
هو علي بن أبي طالب ، فقال له : أنا أ كذب ، لا أبالك ؟ فوالله لو ناداني  
مناد من السماء أن الله أحل الكذب ما كذبت ، حدثني هروة بن الوليد  
وسعيد بن المسيب وعبيد الله بن عبد الله وعلقمة بن وقاص كلهم عن عائشة  
أن الذي تولى كبره منهم عبد الله بن أبي . فلم يزل القوم يفرون به ، فقال له  
هشام : ارحل فوالله ما كان ينبغي لنا أن نحمل عن مثلك ، فقال ابن شهاب  
ولم ذاك ؟ أنا اغتصبتك على نفسي ، وأنت اغتصبتني على نفسي ؟ فحل عني ،  
فقال له : لا ، ولسكنك استدنت ألفي ألف . فقال : قد علمت وأبوك قبلك  
أني ما استدنت هذا المال عليك ولا على أبيك ، فقال : إنا نهييج الشيخ ،  
فيهم<sup>(١)</sup> الشيخ ، ثم أمر<sup>(٢)</sup> فقصى عنه من دينه ألف ألف ، وأخبر<sup>(٣)</sup> بذلك ،  
فقال : الحمد لله « الذي هذا هو من عنده »<sup>(٤)</sup> .<sup>(٥)</sup>

(١) في الأصل بينهم ، وما أنبتاه أصوب لغة .

(٢) في الأصل ( فأمر ) . في الأصل ( فأخبر ) وآثرنا تصحيفه كما أنهتاه

لتستقيم العبارة .

(٤) هكذا النص .

(٥) تاريخ دمشق ص ٥٩٤ - ٥٩٥ م ٣١ .

هذا ابن شهاب ، وهكذا كانت صلته بالأمويين ، فهل يعقل أن يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ١١ وهو القدي أبي أن يدهن الخليفة هشام ابن عبد الملك ، بل قال له — حين كانت السلطة بيده — ( لا أبالك . فوالله لو ناداني مفاد من السماء أن الله أحل الكذب ما كذبت ) ، ابن شهاب يخاطب أمير المؤمنين ، بل يشتمه عند ما يخالف الحق ، وهل أقسى من عبارة ( لا أبالك ) وهل أجراً من ابن شهاب بعد هذا ؟ وهل نصدق — بعد هذا — دعوى أعداء الإسلام وافتراءاتهم على إمام عصره وحافظ زمانه ؟

قال الإمام الأوزاعي : ( ما أدهن ابن شهاب قط لك دخل عليه <sup>(١)</sup> ) وقال أيوب : لو كنت كاتباً الحديث عن أحد كنت كاتبه عن الزهري ، من رجل أحيى علم تلك البلدة ، من رجل يصحب السلطان <sup>(٢)</sup> .

وأما ما روى عن يزيد بن يحيى أنه قال : ( قل قليله أي رجل هو لولا أنه أنسد نفسه بصحبة الملوك <sup>(٣)</sup> ) ، فهذا الخبر ضعيف واه لا يعتمد عليه ، ففي إسناده مجهولون ، وفي إسناده العباس بن الوليد بن صبيح الخلال الدمشقي ، قال الآجري : ( سألت أبا داود عنه فقال : كان غائبا بالرجال والأخبار لا أحدث عنه <sup>(٤)</sup> . )

وبزيد بن يحيى بن الصباح نفسه لا يعرف ، وقال أبو حاتم : ليس بالقوي <sup>(٥)</sup> .

(١) تاريخ دمشق ص ٥٩٣ ج ٣١ .

(٢) تاريخ دمشق ص ٥٩٣ ج ٣١ .

(٣) تاريخ دمشق ص ٥٩٣ ج ٣١ .

(٤) ميزان لا عدال ص ٢٠ ترجمة ١٤٥ ج ٢ .

(٥) المرجع السابق ص ٣١٨ ترجمة ٢٧٣٩ ج ٣ .

فصلة الزهرى بالأمويين صلة شريفة سامية ، صلة العالم الصدوق الذى لا يخشى فى الله لومة لأثم .

ولا يرد علينا هنا أنه كان يعلم أبناء هشام بن عبد الملك ، وأنه ولى القضاء ليزيد بن عبد الملك ، فأى شيء يضيره فى تعليم أبناء الخليفة وتهذيبهم ؟ وأى شيء ينقصه إذا أدب أبناء أولى الأمر وفقهمهم ، ونشأهم النشأة الإسلامية الصحيحة ؟ إن فى هذا خدمة كبيرة للإسلام والمسلمين ، حين يرضى الزهرى أن يعتمد أبناء الخليفة بالعناية والرعاية والعلم ، ويحبهم اللهو والانغاس فى الشهوات ، فهم الذين سيتولون أمور الأمة ، ويوجهون سياستها ، ولكن أعداء الإسلام لا يسرهم أن يروا ابن شهاب معلما شريفاً ، ومؤدباً حكيماً ، وقد افتخر به ابن حبيب ، فذكره مع أشراف المعلمين وفقهائهم .

وأى عيب يقتضيه الزهرى إذا ولى القضاء ، وهو الرجل الذى عرفنا استقامته ونزاهته وعدالته .

هذا هو وجه الإمام الزهرى فى علاقته مع البيت الحاك ، وجه مشرق نير ، ورأس مرفوع إلى العلياء ، لم تخفضه يوماً مئة الملوك ولم تطفى نضارته وإشراقته أيديهم عليه ، وذلك سلوكه مع أمراء المؤمنين وولائهم ، لا تعتريه شائبة ، ولا يتناولوه شك .

كل هذا ينبنى عن إمامنا تهمة وضعه الحديث ، لإرضائهم ودعم ملكهم . وقد أثبت سابقاً أن الأمويين لم يشجعوا الوضع <sup>(١)</sup> .

(ب) استعالة ما ادعاه اليعقوبى و (جولد تسيهر) تاريخياً :

قل جولد تسيهر : ( فوجد — عبد الملك — الزهرى وهو ذائع الصيت فى

(١) انظر ص ٤٤٥ ، ٤٤٦ . من هذا الكتاب .

الأمة الإسلامية مستعدا لأن يضع له أحاديث في ذلك ، فوضع أحاديث منها . . ) .

هذا غير معقول ، لأن ابن شهاب ولد سنة ( ٥٠ هـ ) على أرجح الأقوال . وكانت الخصومة بين ابن الزبير وعبد الملك بن مروان بين عامي ( ٦٥ و ٧٣ ) هـ . فإذا كان عبد الملك قد بنى قبة الصخرة - حسب ما ذهب إليه بعض المستشرقين - سنة ( ٨٧٢ ) ، فيكون عمر الزهري آنذاك ( ٢٢ ) اثنتين وعشرين سنة ، ولم يكن بعد مشهورا ، بل مازال في مستقبل العمر يطلب العلم ، لم يصل إلى مرتبة الشهرة في الأمة الإسلامية ، وكان هناك من هو أشهر منه ، من كبار التابعين ، كسعيد بن المسيب ، وقبيصة بن ذؤيب ، والقاسم بن محمد وغيرهم ، لم يحاول عبد الملك أن يستغل واحدا منهم ، علما بأن قبيصة بن ذؤيب كان على خاتمه ، ومن كبار العلماء حوله . وابن شهاب - فوق هذا - لم يفد على عبد الملك قبل سنة ثمانين ، قال الليث بن سعد : وفي سنة اثنتين وثمانين قدم ابن شهاب على عبد الملك <sup>(١)</sup> ، وهي السنة التي ذكرها ابن شهاب نفسه فقال : ( قدمت دمشق زمن قهرق ابن الأشعث <sup>(٢)</sup> ) فهل يضع الزهري الحديث بعد وفاة ابن الزبير بتسع سنين ؟ ولو فرضنا أن الزهري وفد على عبد الملك قبل استشهاد ابن الزبير ، ووضع هذا الحديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحمل الناس على الحج إلى المسجد الأقصى - فهل سيصدق الناس ؟ وهل يسكت عنه صفار الصحابة وكبار التابعين في دمشق ؟ بل هل يسكت عنه علماء الحجاز والأمصار الأخرى ؟ وهل يعقل أن ينحى على الأمة صحة هذا الحديث ، وفي الأمة العلماء

(١) انظر تاريخ دمشق من ٤٩١ هـ ج ٣١ .

(٢) التاريخ الصغير ص ٩٣ .

الحفاظ ، والجملة النحارير ، والنقاد الأشداء ! هل يعقل أن يضع ابن شهاب حديثاً يُتَبر به مناسك الحج - كما يزعم جولد نسيهر - ثم يثق به العلماء وطلاب العلم ، وتزدحم عليه الجموع لتأخذ عنه كلما جاء إلى المدينة ، ويتركون كبار التابعين وشيوخ الصحابة ؟؟ وهل خفي على الأمة كلها جيلاً بعد جيل ما اقترنه ابن شهاب ، ليكتشفه اليعقوبى ويؤيده جولد نسيهر ؟؟؟ أم أن كل من أخذوا عنه ، وتلقوا العلم في حلقاته لا يعلمون ؟؟؟ أم أن من ابتدأ هذه الخبر مفتر ومن أيده متعامل لا يتوخى الحقيقة العلمية ؟!!

لو صرح شئٌ بما افتراه هؤلاء على الزهرى لصرح به النقاد ، وتركوا حديثه ، وحذروا طلاب العلم منه ، أو على أقل تقدير يثور عليه شيخه سعيد بن المسيب القدى روى الحديث المذكور عنه ، ولكن شيئاً من هذا لم يكن ، فظهر بطلان ما ادعوا وافترأ ما اقترفوا .

٤ - استدلل جولد نسيهر على صحة ما ادعاه من أن الزهرى هو القدى وضع أحاديث بيت المقدس ، بأنه كان صديقاً لعبد الملك ، وأنه كان يتردد عليه ، وأن الأحاديث التي وردت في فضائل بيت المقدس مروية من طريق الزهرى فقط ، وهذا مردود تنفيه الآثار ، وتدحضه الأخبار التاريخية ، فالزهرى عندما قدم دمشق أدخله قبيصة بن ذؤيب على عبد الملك ، ليروى له ( قضاء عمر في أمهات الأولاد ) ، فسأله عبد الملك عن نسبه ، وذكره بأن أباه اشترك في الثورة مع ابن الزبير ، وأمره بطلب العلم ... فلو كان صديقاً لعبد الملك لا يحتاج إلى من يدخله عليه . كما لا يحتاج إلى أن يسأله عن نسبه . ويوصيه بطلب العلم . ثم كيف نصدق نشوء صداقة بين عبد الملك والزهرى ؟ إذا كان مولد عبد الملك سنة (٢٦) - ست وعشرين من الهجرة ، وانتقاله مع أبيه إلى الشام سنة (٦٤) أربع وستين ، ( ٢٣ - السنة )

حين لم يجاوز الزهرى آنذاك أربعة عشر عاما ، فهل يعقل أن تنشأ صداقة بين رجل في الثامنة والثلاثين من عمره مع غلام في الرابعة عشرة ؟ فانفق العقل والنقل على عدم صحة قيام صداقة بين عبد الملك وابن شهاب قبل قدومه إلى دمشق .

ثم إن حديث ( لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد . . ) روى من طرق مختلفة كثيرة غير طريق للزهرى ، فلم ينفرد به ابن شهاب ، ورواه كتب السنة كلها .

فقد أخرجه الإمام البخارى من غير طريق الزهرى عن أبى الوليد عن شعبة ابن الحجاج عن عبد الملك عن قزعه مولى زياد عن أبى سعيد الخدرى<sup>(١)</sup> .

وأخرجه مسلم من ثلاث طرق ؛ إحداها من طريق الزهرى ، والثانية عن قتيبة بن سعيد وعثمان بن أبى شيبة جميعا عن جرير عن عبد الملك بن عمير ، عن قزعة ، عن أبى سعيد الخدرى<sup>(٢)</sup> ، والثالثة عن هارون بن سعيد الأيلي عن ابن وهب عن عبد الحميد بن جعفر عن عمران بن أبى أنس ، عن سلمان الأغر ، عن أبى هريرة<sup>(٣)</sup> .

وأخرجه الإمام أحمد والإمام مالك . والترمذى وأبو داود والداريمى والنسائى وابن ماجه<sup>(٤)</sup> .

فالزهرى لم ينفرد بهذا الحديث ، كما زعم جولد تسيهر ، ولم يضعه إرضاء

(١) صحيح البخارى بشرح الهندى ص ٢٠٧ و ٣٤١ ج ١ .

(٢) صحيح مسلم ص ٩٧٥ - ٩٧٦ حديث ٤١٥ ج ٢ .

(٣) المرجع السابق ص ١٠١٥ حديث ٥١٣ ج ٢ .

(٤) انظر مفتاح كنوز السنة : مادة ( المدينة ) ص ٤٦١ .

لعبد الملك ، بل شاركه في روايته غيره من كبار الصحابة والتابعين ومن تبعهم ، فالحديث صحيح لا ريب فيه ، وزعم اليعقوبي وجولدتسبير باطل لا أصل له .

وهكذا خرج الإمام الزهري عما أحيط به من افتراءات واتهامات مرفوع الرأس ، يكلله غار النصر ، يتمتع باثقة النامة عند جميع المسلمين ، ورواد البحث العلمي النزيه . ويكفيه فخرا أن حفظ السنة سبعين عاما ، وساهم في تدوينها ونشرها وتعليمها . وقد خلد التاريخ ذكره في مصاف العلماء العاملين ، والمفاظ المتقنين .

• • •

## نافع مولى ابن عمر

( ١١٧ هـ - ١٠٠ هـ ) \*

أبو عبد الله المدنى مولى عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهم ،  
أحد أعلام التابعين . قيل أصله من المغرب . وقيل من الديلم شمالى العراق ،  
أسر فى أحد الحروب بين المسلمين والفرس فكان من نصيب عبد الله بن عمر ،  
فلزمه ما يقرب من ثلاثين سنة ، تعلم خلالها القرآن والسنة .

روى عن ابن عمر وأبى هريرة وأبى سعيد الخدرى ورافع بن خديج ،  
وعن عائشة وأم سلمة ، وعبد الله وعبيد الله وسالم وزيد أولاد عبد الله بن عمر ،  
وعن القاسم بن محمد ، وأسلم مولى عمر ، وعبد الله بن محمد بن أبى بكر  
الصديق وغيرهم .

وروى عنه من التابعين أبو إسحاق السبى والحكم بن عيينة ، ويحيى  
الأنصارى ومحمد بن عجلان والزهرى ، وصالح بن كيسان وأيوب وحيد الطويل ،  
وميمون بن مهران وموسى بن عقبة وابن عون والأعمش وغيرهم .

وروى عنه من غير التابعين ابن جريج والأوزاعى ومالك والليث ويونس  
ابن عبيد ، وبنوه عبد الله وعمر وأبو بكر ، وابن أبى لى وكثير غيرهم .

كان كثير الحديث ثقة ضابطا صحيح الرواية ، لا يعرف له خطأ فى جميع  
ما رواه . قال عبد الله بن عمر ( لقد من الله علينا بنافع ) . وقال مالك

(٥) تاريخ الإسلام ص ١٠ هـ ١٠٠ هـ وتهذيب التهذيب ص ٤١٢ هـ ١٠٠ هـ . والجمع بين رجال  
المصنفين ص ٥٢٨ هـ ١٠٠ هـ وتذكرة الحفاظ ص ٩٤ هـ ١٠٠ هـ ، وخلاصة الخرزى ص ٤٠٠ هـ .



ابن أنس : ( كذت إذا سمعت من نافع يحدث عن ابن عمر لا أبالي أن لا أسمعه من غيره ) . وبلغ نافع مرتبة رفيعة من العلم فاختره عمر بن عبد العزيز ، وبعثه إلى مصر ليعلمهم السنن .

توفي نافع رحمه الله بالمدينة سنة ( ١١٧ هـ ) على أرجح الأقوال .

قال الإمام البخاري : ( أصح الأسانيد : مالك عن نافع عن ابن عمر . )  
وسمى المحدثون هذا الإسناد سلاسل الذهب .

• • •

## عُبَيْدُ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثَيْبَةَ

(٥٠ - ٨٩٨) \*

هو عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي المدني التابعي الجليل ، أحد الفقهاء السبعة ، كان إمام المدينة في زمانه ، اتفق العلماء على إمامته وجلالته ، واتفقوا للحديث ، وكثرة حفظه وضبطه له ، وكان ابن عباس يكرمه ، وفيه قال الإمام الزهري : ( ما جالست عالماً إلا رأيت أني أتيت على ما عنده ، إلا عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، فإن لم آت إلا وجدت عنده علماً طريفاً ) ولعلو مكانته وغزارة علمه اختاره عبد العزيز بن سروان مؤدباً لولده عمر بن عبد العزيز ، قال ابن سعد : ( كان ثقة عالماً بفتحها كثير الحديث ) ، وإلى جانب هذا كان له شعر جيد ، أورد منه أبو الفرج في « أثنائه » .

تلقى عبيد الله علمه عن كثير من الصحابة ، منهم عبد الله بن عباس وأبو هريرة ، وعبد الله بن عمر ، وأبو سعيد الخدري ، وأبو واقد الليثي ، وزيد بن خالد ، وعائشة ، وفاطمة بنت قيس ، وأم قيس بن محسن ، وغيرهم من الصحابة .

وروى عنه كثير من التابعين أشهرهم الإمام الزهري ، وصالح بن كيسان وأبو الزناد وغيرهم .

وقد كَفَّ بصره وتوفي بالمدينة سنة ( ٨٩٨ ) على أرجح الأقوال .

\*\*\*

(\*) تذكرة الحفاظ ص ٧٤ ج ١ ، وسير أعلام النبلاء مخطوط ص ٢٥٨ - ٢٥٩ قسم ٢ ج ٤ ، والجمع بين رجال الصحيحين ص ٣٠١ ج ١ ، وتهذيب التهذيب ص ٢٣ ج ٧ ، وخلاصة الخرز ص ٢٥١ ، والأغانى ص ١٣٩ ج ٩ .

## سالم بن عبد الله بن عمر

(٥٠ - ١٠٦ هـ)\*

هو الثابتي الجليل أبو عبد الله سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي ، كان إماماً عاملاً زاهداً ، يلبس الثوب بدرهمين ، وكان أبوه عبد الله يقبله ويقول : شيخ يقبل شيخاً ، تلقى علمه في المدينة ، وسمع من الصحابة ، فروى عن أبيه وعن أبي أيوب الأنصاري ، وأبي هريرة ، وعائشة أم المؤمنين .

وروى عنه من التابعين عمرو بن دينار ، ونافع مولى ابن عمر ، والزهرى ، وموسى بن عقبة ، وحيد الطويل ، وصالح بن كيسان ، وغيرهم ، وروى عنه كثير من أتباع التابعين .

ولعلمه وجلالته عدوه من الفقهاء السبعة ، وكان ذا مكانة رفيعة حتى إن سليمان بن عبد الملك رحب به ، وأقدمه على سريره . قال محمد بن سعد : ( كان سالم كثير الحديث عالماً في الرجال ورعاً ) ، وقال إسحاق بن راهويه : أصح الأسانيد الزهرى عن سالم عن أبيه . توفي بالمدينة سنة ( ١٠٦ هـ ) .

\*\*\*

(\*) طبقات ابن سعد ص ١٤٤ - ١٤٩ ج ٥ ، وتذكرة الحفاظ ص ٨٣ ج ١ وسير أعلام النبلاء ص ٢٥٤ - ٢٥٧ قسم ٢ ج ٤ ، وتهذيب ابن عساكر ص ٥٠ ج ٦ ، وحلية الأولياء ص ١٩٣ ج ٢ وتهذيب التهذيب ص ٤٣٦ ج ٣ والجمع بين رجال الصحابين ص ١٨٨ ج ١ .

## ابراهيم بن يزيد النخعي

(٤٦ - ١٩٦ هـ)\*

هو أبو عمران إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود النخعي الكوفي ، أحد أعلام التابعين كان حافظاً ، كثير الحديث ، فقيها صالحاً قليل التكلف ، يتوفى الشهرة دخل على السيدة عائشة أم المؤمنين صغيراً قبل أن يحتلم عند ما كان يحج مع عمه وخاله طلحة والأسود . وسمع من علقمة وخاليه الأسود وعبد الرحمن ابني يزيد ، وروى عن مسروق وأبي معمر وهام بن الحارث وشرح القاضي وغيرهم ، ولم يثبت له سماع من عائشة ، وروى عنه جماعة من التابعين منهم الأعمش ، ومنصور بن المعتمر ، وعبد الله بن عون وحامد بن أبي سليمان ، ومغيرة بن مقسم الضبي ، وحبيب بن أبي ثابت ، وسمك بن حرب وغيرهم .

وابراهيم - وإن لم يحدث عن أحد من الصحابة مع أنه أدرك جماعة منهم - كان على جانب عظيم من العلم ، وشهد له بذلك كبار علماء عصره ، قال الشعبي حين توفي إبراهيم : ( ما ترك أحداً أعلم منه أو أدقه ، قيل ولا الحسن وابن سيرين ؟ قال : ولا الحسن وابن سيرين ، ولا من أهل البصرة ، ولا الكوفة ، ولا الحجاز ، ولا الشام ) .

(\*) طبقات ابن سعد ص ١٨٨ - ١٩٩ ج ٦ ، وتاريخ الإسلام ص ٣٣٥ ج ٣ ، وتذكرة الحفاظ ص ٦٩ ج ١ ، وتهذيب التهذيب ص ١٧٧ ج ١ ، والجمع بين رجال الصحيحين ص ١٩ ج ١ .

وكان بارعا في الحديث حتى قال الأعشى فيه : ( كان النخعي صيرفي  
الحديث ) ، وقال أبو زرعة ( النخعي علم من أعلام الإسلام ) .

وكان يقتدى بالصحابة ، ومن قوله : ( لو أن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم  
لم يمسحوا إلا على ظفر ما غسلته التماس الفضل ، وحسبنا من إزراء على قوم  
— أن نسأل عن فقههم ونخالفهم )

توفي بالكوفة مختلفاً من الهجاء سنة ( ٥٩٦ ) وهو ابن تسع وأربعين سنة  
لم يستكمل الخمسين .

• • •

## عامر بن شراحيل الشعبي

(١٩ - ١٠٣ هـ) \*

عامر بن شراحيل الحميري الشعبي السكوني أبو عمرو ، الإمام العلم .  
علامة التابعين ولد لست<sup>(١)</sup> ستين خلت من خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه ،  
كان من أهل السنة والجماعة ، يكره الفرفة ، رحل إلى بلدان كثيرة ، وروى الحديث  
عن علي ، وسعد بن أبي وقاص ، وسعيد بن زيد ، وزيد بن ثابت ، وقيس  
ابن سعيد بن عباد ، وقرظة بن كعب ، وعباد بن الصامت ، وأبي موسى  
الأشعري ، وأبي مسعود الأنصاري ، وأبي هريرة ، والمغيرة بن شعبة ، وأبي سعيد  
الخدري ، وعائشة أم المؤمنين ، وأم سلمة وغيرهم .

قال أدركت خمائة من الصحابة .

وروى عنه أبو إسحاق السبيعي ، وسعيد بن عمرو واسماعيل بن أبي خالد  
وسعيد بن مسروق التوري والأعمش ، ومنصور ، وسمك بن حرب ، وعبد الله  
ابن هون ، وشعبة بن الحجاج . والشعبي أكبر شيوخ أبي حنيفة .

كان قوى الذاكرة يعترف بحفظه ويقول : ( ما كتبت سوداء في بيضاء ) ،

كان ذكيا فقيها أصبح على جانب عظيم من العلم حتى إنه كان يفتى في زمن

(\*) طبقات ابن سعد ص ١٧٢ ج ٦ ، وتذكرة الحفاظ ص ٧٥ ج ١ وسير أعلام النبلاء  
مخطوط ص ٢١٣ - ٢١٩ قم ج ٤ ، والجمع بين رجال الصفيين ص ٣٧٧ ج ١ ،  
وفيه وفاته سنة (١٠٦ هـ) وهذا بعيد ، وتهذيب التهذيب ص ٦٨ ج ١ - ٢ : ١٨٤  
الحرشي ص ١٨٤ .

(١) وقبل ولد سنة (٢١ هـ) قاله شياب انظر سير أعلام النبلاء ص ٢١٣ قسم ٢ ج ١ .

الصحابة ، وقد اتفق العلماء على إمامته وثفته ، قال أبو مجلز : ( مارأيت  
 فيهم أفتة من الشعبي ) ، وقال ابن عيينة : كانت الناس تقول : ( ابن عباس  
 في زمانه ، والشعبي في زمانه ، والثوري في زمانه ) . وقال ابن سيرين لأبي بكر  
 الهذلي : ( الزم الشعبي فقد رأيتك يستقي والصحابة متوافرون ) ، وأثنى معاصروه  
 على علمه ونواضعه وفضله وأخلاقه . وقد ولي قضاء الكوفة اعمر بن عبد العزيز ،  
 وتوفي بالكوفة سنة ( ١٠٣ هـ ) رحمه الله .



## علقمة بن قيس النخعي

(٢٨ ق ٥ - ٦٢ هـ) \*

هو أبو شبل علقمة بن قيس بن عبد الله النخعي الكوفي التابعي الجليل ، وهو عم الأسود بن يزيد بن قيس ، وأحد الأعلام المخضرمين ، روى عن عمر ابن الخطاب ، وعثمان بن عفان ، وعلى ، وعبد الله بن مسعود ، وحذيفة ، وسلمان الفارسي ، وعن عائشة ، وأبي مسعود ، وأبي الدرداء ، وغيرهم . وروى عنه إبراهيم النخعي ، والشعبي ، ومحمد بن سيرين ، وابن أخيه عبد الرحمن بن يزيد .

كان علقمة من أصحاب ابن مسعود ، وأعلم الناس به ، وقد أجمع معاصروه على جلالته ووقاره وغزارة علمه . قال إبراهيم بن علقمة : ( كان عبد الله - أي ابن مسعود - يشبه النبي في هديه وذله وشمته ، وكان علقمة يشبه بعبد الله . )

كان متواضعا يتوقى الشهرة ، قيل له : ( لو صليت في المسجد وتجلس ونجاس معك ، فتسأل ؟ فقال : أكره أن يقال هذا علقمة ) ، وقيل له : ( لو دخلت على الأمير فأمرته بخير ؟ فقال : لن أصيب من

---

(\*) طبقات ابن سعد ص ٥٧ - ٦٢ ج ٦ ، وتذكرة الحفاظ ص ٤٥ - ٤٦ ج ١ ، والجمع بين رجال الصحبة ص ٣٩٠ ج ١ ، وفيه وفاته سنة اثنين وستين ومائة والأصح ما ذكرناه وربما كان هذا خطأ من الناسخ . وتهذيب التهذيب ص ٢٧٦ ج ٧ ، وخلاصة المخرج ص ٢٧١ .



دنياهم شيئاً إلا أصابوا من ديني أكثر منه . ) وكان ثقة كثير الحديث ،  
 يحضّ طلابه على مذاكرة العلم ويقول : ( تذاكروا العلم فإن حياته ذكره ) .  
 قال سره : ( كان علامة من الربانيين ) .

توفي بالكوفة سنة ( ٥٦٢ هـ ) اثنتين وستين عن ( ٩٠ ) سنة  
 رحمه الله .

• • •

## محمد بن سيرين

(٢٣ - ١١٠ هـ) \*

هو أبو بكر بن أبي عمرة ، محمد بن سيرين التابعي الجليل البصري الأنصاري بالولاء ، كان أبوه مولى لأنس ، وقد ولد محمد لسنتين بقيتا من خلافة عثمان رضي الله عنه سنة (١٢٣ هـ) ونشأ في كنف أنس ، وكان بزازاً ، وتعلم القرآن وتفقّه وحفظ كثيراً من الحديث ، وكان متقناً ضابطاً ، يحدث بالحديث على حروفه ، وكان ورعاً فقيهاً رأى ثلاثين صحابياً وروى عن أنس بن مالك ، وزيد بن ثابت ، والحسن بن علي بن أبي طالب ، وعن أبي هريرة ، وابن عباس ، وابن عمر ، وغيرهم .

وروى عنه عامر الشعبي ، وثابت البناني ، وخالد الحذاء ، وداود بن أبي هند ، وعبد الله بن عون ، ويونس بن عبيد ، والأوزاعي ، ومالك بن دينار ، وهشام بن حسان ، وخلق كثير غيرهم .

شهد له بالعلم والورع والفقه والضبط والمداقة أئمة عصره . قال ابن عون : لم أر في الدنيا مثل ثلاثة : محمد بن سيرين بالعراق ، والقاسم بن محمد بالحجاز ، ورجاء بن حيوة بالشام ، ولم يكن في هؤلاء مثل محمد . وقال موريق الصبلي : ما رأيت رجلاً أفقه في ورعه ، ولا أورع في فقهه من محمد .

(٥) طبقات ابن سعد ص ١٤١ - ١٥٠ قسم ١ ج ٧ ، ونذكرة الخلفاء ص ٧٣ ج ١ ، والمخبر ص ٣٧٩ و ٤٨٠ ، والجمع بين رجال الصحيحين ص ٤٣٩ ج ٢ ، وترتيب الثقات لابن حبان الجزء الثالث مخطوطة دار الكتب المصرية ، وتهذيب التهذيب ص ٢١٤ - ٢١٧ ج ٩ ، وشذرات الذهب ص ١٣٨ - ١ والأعلاق النفيسة ص ٢١٦ .

كان كثير العبادة والصيام ، قيل كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ، وكان شديد الحيلة في دينه . قال أنس بن سيرين : ( لم يبلغ محمداً حديثاً قط أحدهما أشد من الآخر إلا أخذ بأشدهما ، قال : وكان لا يرى بالآخر بأساً . . . ) ، وقال أبو قلابة : وأينا يطيق ما يطيق محمد ! ! محمد يركب مثل حد السنان .

قال الشعبي : عليكم بذلك الأصم - يعني - محمد بن سيرين . كان حليماً وقوراً يتأذى بالرسول صلى الله عليه وسلم وبالخلفاء الراشدين والصحابة وكان يحث طلابه على التثبت في تحمل الحديث ، ويقول : ( إن هذا العلم دين ، فانظروا عمن تأخذونه ) .

وإلى جانب هذا كان صرح النفس ، طيب المشر . احتل مكانه في نفوس العلماء وطلاب العلم ، وتسّم ذروة الإمامة في عصره . قال محمد بن سعد : ( كان ثقة مأموناً عالياً رفيقاً فقيهاً إماماً كثير العلم ) .

توفي بالبصرة سنة ( ١١٠ هـ ) رحمه الله .

\*\*\*

هؤلاء من أشهر التابعين وأكثرهم حديثاً ، ويضيق المقام عن ذكرهم جميعاً ، فهناك من الأعلام المشهورين الحسن البصري ، وسليمان الأعمش ، وقتادة بن دعامة السدوسي ، وعبد الرحمن بن هرمز الأعرج ، وغيرهم ممن ساهموا في حفظ السنة ونقلها ، جزاهم الله عنا أحسن الجزاء ، وأسكنهم فسيح الجنان .

## الخاتمة

بعد هذا العرض لحياة السنة قبل التدوين ، عرفنا في الباب الأول الحقيقية التي كانت عليها السنة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، وعرفنا شخصية الرسول الكريم من حيث هو معلم ومرب ، وموقفه من العلم ، وسمو منهجه عليه الصلاة والسلام في تبليغ الإسلام وتطبيق أحكامه ، ونشجيته على طلب العلم ، ومعاملته أصحابه رضى الله عنهم ، كما عرفنا كيف كان الصحابة يتلقون السنة عنه صلى الله عليه وسلم ، وعرفنا إخلاصهم في المحافظة على الشريعة الحنيفة ، وبذلهم السخى في سبيل ذلك ، وعرفنا عوامل انتشار السنة جنباً إلى جنب مع القرآن الكريم .

وعرفنا في الباب الثانى تأسى الصحابة والتابعين بالرسول صلى الله عليه وسلم ونمساكهم بسنته ، واحتياطهم وورعهم في رواية الحديث ، وثبتهم في قبول الأخبار ، وأن تشددهم في قبول بعض الآثار لم يكن من باب تركهم للسنة أو عدم الأخذ بها ، بل كان من باب المحافظة عليها ، والتثبت والاستيقان لها ، وإذا كان بعضهم في بعض الحالات والمواقف قد طلبوا لقبول الحديث راويين أو غير هذا ، فقد كانوا يقبلون في غير تلك الحالات الخبر عن العدل إذا توافرت فيه شروط التحمل والأداء .

ولا يعنى تشددهم في قبول الحديث أن لغيرهم أن يتظاهروا بالاحتياط للسنة ، وهو يرفض ما قبلوه ، فإنه لا ينبغى أن يتخذ تشددهم ذريعة لترك السنة ، في حين يجب أن يعتبر توثيقاً لما قبلوه منها .

وقد عرفنا في هذا الباب أيضاً حرص الصحابة والتابعين ومن تبعهم على رواية الحديث بلفظه كما سمعوه ، وإجازة بعضهم للعالم بفقهِ الحديث روايته بالمعنى إذا لم يحضره اللفظ ، ومنعهم هذا لغير العالم بفقهِه ، خوفاً من التحريف وتغيير الأحكام ، وأن رواية الحديث بالمعنى أحياناً لم تسيء إلى الحديث ، ولم تغير أحكامه كما ادعى بعض الباحثين .

ثم لسنا النشاط العلمي الواسع في عصر الصحابة والتابعين ، وأدركنا اهتمام الأمة بحديث رسولها الكريم ، عندما بحثنا انتشار الحديث في ذلك العصر ، والرحلة في طلبه ، فكانت صورة صادقة عن الحيوية العلمية آنذاك .

وعرفنا في الباب الثالث نشأة وضع الحديث وأسبابه ، وأثر الأحزاب السياسية في هذا ، وخلصنا إلى أن الشيعة الذين استغلوا اسم ( أهل البيت ) هم الذين أساءوا إلى السنة بوضعهم الحديث لدعم دعواهم ومذهبهم ، وعرفنا أن أهل البيت براء من هذا كله ، وانتهينا إلى أن الخوارج لم يضعوا الحديث ، لأن الكذب في عقيدتهم من الكبائر .

وعرفنا أثر أعداء الإسلام ، وأثر التفرقة العنصرية والتعصب القبلي والمذهبي والإقليمي ، والقصاصين ، وأثر الجهل مع الرغبة في الخير ، وأثر المالأة والتقرب إلى الحكام - عرفنا أثر هذا كله في وضع الحديث ، ووقوف الأمة وعلمائها أمام هذه الظاهرة ، ومقاومة الوضع باتباع أسلم قواعد التثبت العلمي من التزام الأسناد ، ومضاعفة النشاط العلمي ، وتبع الكذب ومعرفة أحوال الرواة ، ووضع علامات لتمييز الصحيح من السقيم والموضوع ، وبهذا سلّمنا السفة من أيدي أعدائها .

وعلى ضوء هذا نقدنا آراء جولد تسيهر وغاستون ويت وأحمد أمين ،

وأكدنا اهتمام العلماء بمتن الحديث وسنده ، وبيننا أن السنة لم تكن نتيجة لنضوج الإسلام وتطوره ، ووضع الأجيال المتعاقبة كازعم جولد نسيهر ، وأثبتنا أنها التطبيق العلمي للإسلام ، الذى تمّ على يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورفضنا إدعاء جولد نسيهر الذى يتهم فيه أئمة المذاهب الفقهية بوضع الحديث لدعم مذاهبهم ، وأدحضناه بالحجج القوية .

وأدركنا عظمة الجهود التى بذلها الصحابة والتابعون وأهل العلم من بعدهم فى سبيل الحفاظ على السنة ، حينما عرضنا أشهر ما ألف فى الرجال والموضوعات ، وعرفنا أن المسلمين أعظم أمة فى التاريخ اهتمت بقرائنها التشريعية ، منذ عهد الرسول صلى الله عليه وسلم .

وأما تدوين السنة فقد عرضنا فى الباب الرابع ماروى عن الرسول صلى الله عليه وسلم فى الكتابة من أخبار حول منعها وإباحتها ، وخلصنا إلى أن الرسول صلى الله عليه وسلم أباح كتابة الحديث بعد منعها ، كما عرضنا ماروى عن الصحابة والتابعين فى الكتابة ، وانهيننا إلى أن جميع ماروى عنهم حول السماح بتدوين الحديث أو منع تدوينه لم يكن متعارضاً متضارباً ، بل كان متعاضداً فى سبيل حفظ القرآن والسنة ، فنعوا الكتابة حين خشوا التباس القرآن بالسنة ، وانشغال الناس عن القرآن الكريم ، وسمحوا بها حين أمنوا ذلك . كما عرفنا خدمة عمر بن عبد العزيز للسنة بتكليفه ابن شهاب الزهري وغيره بجمع الحديث ، وتدوينه ، ثم توزيعه على الأقطار الإسلامية ، وعرفنا اهتمامه بالسنة حين أمر المسؤولين فى مختلف أقاليم الدولة الإسلامية بالاعتناء بالحديث ، وتشجيع العلماء على عقد حلقات دراسته فى المساجد . وعرفنا أن مطلع القرن الهجرى الثانى كان بداية نهضة علمية فى تصنيف الحديث وتبويبها ، وقد

ظهرت هذه المصنفات في أوقات متقاربة في مختلف مراكز الإشعاع العلمي بالدولة الإسلامية ، وعرفنا المصنفين الأوائل في الحديث .

وفي الفصل الثاني من الباب الرابع عرفنا حركة التدوين بذكر أشهر الصحف التي دوت في عهده صلى الله عليه وسلم وعهد الصحابة والتابعين ، وعرضها عرضاً تاريخياً دقيقاً ، وكان من أبرز ما عرضناه الصحيفة الصادقة لعبد الله بن عمرو بن العاص ، وهي من أقدم مادون بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعرفنا منزلتها وقيمتها ، والصحيفة الصحيحة لهام بن منبه ، وهي من أقدم مادون في عهد الصحابة في النصف الأول من القرن الهجري الأول ، وعرفنا منزلتها وقيمتها ، وأكدنا وصولها منفردة إلينا باسناد صحيح ، إلى جانب ذكرها جميعها أو بعضها في مسند الإمام أحمد ، وفي كتب السنن والمسانيد الأخرى .

وأطلعنا على مراحل التدوين وجمع الحديث واختيار الصحيح منه ، حتى وصلنا في المدونات المشهورة

وقد تجلّى لنا من البحث كثرة الكتب والمدونات في أول القرن الهجري الثاني .

وعرضنا في الفصل الثالث من هذا الباب أيضاً بعض آراء في التدوين ، ولم نوافق الشيخ محمد رشيد رضا على رأيه : أن أول من كتب الحديث من التابعين في القرن الأول وجعل ما كتبه مصنفاً مجموعاً هو خالد بن معدان الحمصي ، وأثبتنا أن هناك من سبقه في حفظ مدوناته أمثال عبد الله بن عمرو بن العاص ، وهام بن منبه ، وانتهينا إلى أن صحف خالد من أوائل الصحف التي ضمت علمه في ذلك القرن .

وعرضنا رأى السيد حسن الصدر ، القى لايوافق رأى جمهور المحدثين  
 فى تدوين الحديث فى عهد عمر بن عبد العزيز ، ويتكرر ما ثبت هذا ، ليؤكد  
 سبق الشيعة وتقدمهم فى جمع الأخبار ، وفندناه ورددنا عليه بالحجج والبراهين ،  
 وأكدنا صحة ماذهب إليه جمهور المحدثين ، وبيننا عدم تعارضه مع تدوين  
 الإمام على وأصحابه ، وانتهينا إلى سبق أبى رافع مولى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم بالتأليف والتصنيف إذا صح خبر تصنيفه كتاباً فى الحديث . وأكدنا  
 أن صحة هذا الخبر لا تحملنا على أن ننفى ما ثبت تاريخياً من أخبار التدوين فى  
 عهد عمر بن عبد العزيز .

ثم عرفنا مكانة الإمام زيد بن على ومجموعه ، وانتهينا إلى أن مجموعه دليل  
 مادى على ما صنف فى مطلع القرن الهجرى الثانى ، وقد عرضنا نماذج مما جاء فيه ،  
 لنقف على حقيقته .

ثم عرضت رأى فى التدوين الرسمى ، وهو ما تبين لى أثناء البحث حول  
 محاولة أمير مصر عبد العزيز بن مروان تدوين الحديث ، بتكليف التابعى  
 الجليل كثير بن مرة الحضرمى أن يكتب إليه ما سمع من حديث من أصحاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وانتهيت إلى أنه إذا ثبت استجابة كثير بن مرة  
 لطلب أمير مصر فقد ثبت أن بعض الحديث دوت رسمياً قبل التدوين الرسمى  
 المشهور بربع قرن . وأن اهتمام أمير مصر بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وتدوينه يزيدنا ثقة بأن التدوين قد سار جنباً إلى جنب مع الحفظ .

ثم عرضت آراء المستشرقين فى تدوين الحديث ، وناقشنا ، وعرفنا  
 أن أبحاثهم لم تسلم من الخطأ ، وأن جولده نسيهر لم يصب فى استنباطه من الأخبار  
 الواردة فى كراهة الكتابة والاحتها . وتصوره قيام حزبين متخاصمين أهل رأى



يضعون ما ينفي التدوين ليعطونوا في بعض الأحاديث ويرفضوها ، تبعاً لميولهم ، وأهوائهم ، وأهل حديث يضعون ما يروق لهم من الأخبار التي تثبت التدوين ، ليجتنبوا ببعض الأحاديث التي تخدم غاياتهم وأهواءهم . وأكدنا أن علماء المسلمين وفقهاءهم أرفع بكثير مما نصوره جولد تسيهر ، وانتهينا إلى أنهم نهجوا جميعاً المنهج العلمي الدقيق في سبيل الحفاظ على الشريعة الإسلامية

وعرفنا من الباب الخامس القلوب الواعية ، التي حفظت السنة ونقبتها ، وأدحضنا بالحجج والبراهين ما أثير من شبهات حول أبي هريرة وابن شهاب الزهري ، ورددنا كل ما أثاره أعداء السنن — من مستشرقين وباحثين مسلمين — حولها ، وظهرت لنا مكانتهما ، وتكشفت الغايات السيئة من وراء تلك الشبهات .

وعلى ضوء جميع ما تقدم أصبحنا على يقين من أن السنة حفظت على أصل الفواعد العلمية ، واهتم بها المسلمون اهتمامهم بالقرآن ، ولم نهمل حتى قبض لها من يجمعها في مصنفات الحديث بعد أكثر من قرنين — كما يزعم الزاعمون — بل كانت مصدر التشريع الإسلامي إلى جانب القرآن الكريم ، يحلها المسلمون ، ويحترمونها ، ويدينون بها ، وستبقى كذلك إلى ما شاء الله .

وقبل أن اختتم الموضوع أذكر بمض المقترحات فيما يلي :

١ — أن تزداد العناية بدراسة الحديث ورجاله ، وخاصة الصحابة منهم ، في مختلف مراحل الدراسة ، بما يناسب المستويات التعليمية ، لتنشأ الأجيال المسلمة على هدى الرسول صلى الله عليه وسلم ، وهي على معرفة حسنة بمن نقل إليها أصول شريعته ، وألا يقتصر تدريس الحديث في المراحل الأولى على حصص مادة ( التربية الإسلامية ) بل يتمدها إلى حصص الأخلاق والتربية

الاجتماعية ، والمطالعة والتاريخ والصحة ، فيدرس في كل مادة ما يلائمها ،  
ويسهل تطبيق هذا بتعاون المدرسين والمؤلفين .

٢ - أن يدرس تاريخ السنة بتوسع ، كما يدرس تاريخ الفقه في الكليات  
المختصة ، ككليات الشريعة ، ودار العلوم وأصول الدين ، وكليات الحقوق ،  
والا يكتفى بدراسة أحاديث الأحكام في الكليات الإسلامية المختصة ،  
بل تقرر أحاديث في التربية ومكارم الأخلاق والآداب . وأن يؤلف كتاب  
في السنة وتاريخها ، يشتمل على الأدلة والبراهين التي تثبت الحقيقة التاريخية  
للسنة وحفظها وروايتها وانتقالها . . . وأرجو أن يهتم العلماء بهذا ، وحبذا  
لو عنت جهة إسلامية مسؤولة كالمجلس الأعلى للشئون الإسلامية بتوجيه جماعة  
من العلماء المتخصصين إلى تأليف هذا الكتاب ، وطبعه ونشره ، ليصحح  
بعض الأخطاء التي وقع فيها الباحثون المسلمون والمستشرقون .

٣ - وأرى اتماماً للفائدة العلمية التي وصلنا إليها من بحثنا هذا :

(١) أن يفرّد بعض أعلام رواة الحديث من الصحابة والتابعين وتابعيهم ،  
كعبد الله ابن عمر ، وابن شهاب الزهري ، وسفيان الثوري ، وعبد الله بن  
المبارك ، وسفيان بن عيينة ، بدراسات تكشف عن جهودهم في حفظ السنة ،  
والاستيثاق لها ، ونشرها .

(ب) أن تحقق وتنشر بعض أمهات الكتب التي مازالت مخطوطة مجهولة  
لكثير من الباحثين أو العلماء ، مع فضلها وأثرها الواضح في نقل الحديث ،  
وصيائنه وحفظه ، والتعميد لدراسته وروايته ، كالجامع لعبد الرزاق بن همام بن  
نافع الحيمري ، وكتب الملل للإمام أحمد بن حنبل وبجي بن معين وغيرهما ،  
وكتب المحدث الفاصل بين الراوي والواعي للرازي ، وكتاب الجامع

لأخلاق الراوى وآداب السامع للخطيب البغدادى ، وإنى لأرجو الله أن يوفقنى إلى متابعة عملى لإخراج السكتابين الأخيرين على نحو يخدم العلم والحقيقة إن شاء الله تعالى .

(ح) أن تفرد نشأة علم مصطلح الحديث ببحث واف ، يظهر تاريخ تفصيل قواعد مصطلح الحديث وأصوله ، التى صانت السنة وحفظتها وبينت صحيحها من سقيمها ، على نهج علمى يسهل الرجوع إليه ، ويتفق مع روح هذا العصر ، وإنى لأرجو الله أن أطرق هذا البحث ، فى متابعة دراستى العليا إن شاء الله تعالى .

(د) أن يفرد مادون من الحديث فى عصر الرسول صلى الله عليه وسلم وعصر الصحابة بالمبحث ، ويجمع فى مؤلف يكون وثيقة تاريخية قيمة عن اهتمام المسلمين بتدوين حديثهم منذ عهده صلى الله عليه وسلم .

وبهذا أرجو أن أكون قد وفقت إلى أداء واجبى ، ويكفينى منه أن عشت فى هذا الموضوع سنوات عدة ، مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الربى العظيم ، والمعلم الخالد الأمين ، ومع حديثه الطاهر ، ومحابته وأتباعهم ، فاتقلت بمشاعرى وعواطفى إلى عالم عظيم ، يسوده الإخاء والبذل والفناء فى سبيل الله ، وتعلوه نسمات الأرواح السامية والنفوس الكبيرة ، والهمم العالية ، والمزائم الماضية ، فأفدت كثيراً ، ولهذا سأقف حياتى على خدمة السنة ، سائلاً الله العظيم أن يجمع الأمة العربية والإسلامية على القرآن الكريم ، والسنة التى سحت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأن يوفقنا إلى التأسى برسول الإنسانية والسير على هداه ، وفى هذا التوفيق والنجاح ، والحمد لله رب العالمين .

محمد عجاج الخطيب

تم السكتاب بعون الله





## ملحق

كنت قد ناقشت بعض من اشتبه عليه حديث « من اصطبح كل يوم سبع تمرات لم يضره سم ولا سحر ذلك اليوم إلى الليل » . وعرضت قول بعض العلماء ، فيه ، وأكدت صحته سنداً ومقتناً في ( ص ٢٥٧ ) وما بعدها من هذا الكتاب ، وبعد أن تم طبع ذلك نشرت « جريدة الأهرام » نصريحاً للدكتور عبد العزيز شرف يؤيد ما ذهبت إليه ، فرأيت إلحاقه هنا زيادة للفائدة .

كتبت الأهرام تحت عنوان « البلح - علاج لأمراض العيون والجلد والانيميا والنزيف ولين العظام واليواسير - يساعد على الولادة بسهولة » .

( أثبتت الأبحاث العلمية التي أجريت أخيراً بالمركز القومى للبحوث أن البلح غذاء كامل ، ويفيد في وقاية الجسم وعلاجه من أمراض العيون وضعف البصر ، وعلاج الأمراض الجلدية كالبللجرا وأمراض الانيميا وحالات النزيف ولين العظام ، واليواسير ويساعد المرأة الحامل على الولادة بسهولة .

صرح بذلك الدكتور عبد العزيز شرف المشرف على وحدة بحوث الأدوية بالمركز القومى للبحوث ، وأضاف قائلاً : إن الأبحاث أثبتت كذلك أن البلح يعادل اللحم في قيمته الغذائية ، ويتفوق عليه بما يعطيه من سعرات حرارية ومواد معدنية وسكرية . وذلك بالإضافة إلى أنه غنى بالكالسيوم والفسفور والحديد ، ويحتوى على غالبية الفيتامينات المعروفة ) . « جريدة الأهرام الإثنين ١٢ ذو الحجة ١٣٨٢ الموافق (٦) مايو ١٩٦٣ السنة ٨٩ - العدد

## فهارس الكتاب

- ١ - فهرس المصادر والمراجع .
- ٢ - فهرس الموضوعات .
- ٣ - فهرس آيات القرآن الكريم .
- ٤ - فهرس الأحاديث الشريفة .
- ٥ - فهرس الأحاديث الموضوعة .
- ٦ - فهرس البلدان والأماكن والمشاهد والغزوات .
- ٧ - فهرس الكتب المعرف بها .
- ٨ - فهرس الأعلام .
- ٩ - فهرس الفهارس .

## المصادر والمراجع<sup>(١)</sup>

- ١ - القرآن الكريم :
- ٢ - أبو هريرة \* : لعبد الحسين شرف الدين العاملى الطبعة الأولى - صيدا .
- ٣ - الإجابة لايراد ما استدركته عائشة على الصحابة : لبدر الدين الزركشى بتحقيق محمد سعيد الأفغانى طبع دمشق لجمع العلمى .
- ٤ - الإحكام فى أصول الأحكام : لعلى بن أحمد ( بن حزم ) الأندلسى بتحقيق أحمد محمد شاكر الطبعة الأولى طبع الخانجى بالقاهرة - ١٣٤٥ هـ .
- ٥ - الإحكام فى أصول الأحكام : لسيف الدين على بن أبى على الأمدى طبع دار المعارف بالقاهرة ١٣٣٧ هـ - ١٩١٤ م .
- ٦ - أخبار أهل الرسوخ فى الفقه والتحديث بمقدار المنسوخ من الحديث : لأبى الفرج عبد الرحمن بن على بن الجوزى طبع مصر ١٣٢٢ هـ .
- ٧ - الآداب الشرعية : لمحمد بن مفلح المقدسى مصر ١٣٤٨ هـ .
- ٨ - الأدب المفرد : لمحمد بن اسماعيل البخارى واستوفى تخرىج أحاديثه بحب الدين الخطيب المطبعة السلفية بالقاهرة ١٣٧٩ .
- ٩ - ارشاد السارى : لشهاب الدين القسطلانى طبع مصر - ١٣٢٦ هـ .
- ١٠ - الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى : لأبى العباس أحمد بن خالد الناصرى سنة ١٩٥٤ طبع الدار البيضاء .

(١) تراجع الكتب المذكورة فى الفصل الرابع من الباب الثالث فقد آثرنا ألا ندرجها ثانية هنا .

(٢) رجعنا إليه الرد على ما جاء فيه من شبهات حول السنة وروايتها .



- ١١ - الاستيعاب في معرفة الأصحاب : لأبي عمر يوسف بن عبد البر على هامش  
الإصابة لابن حجر طبع مصطفى محمد بالقاهرة ١٣٥٨ هـ - ١٩٣٩ م .
- ١٢ - أسد الغابة في معرفة الصحابة لعز الدين أبي الحسن بن الأثير الجزري  
طبع القاهرة ١٢٨٦ هـ .
- ١٣ - أسماء الصحابة الرواة وما لكل واحد من العدد لابن حزم الأندلسي  
مخطوط : دار الكتب المصرية .
- ١٤ - الإصابة في تمييز الصحابة لشهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي ( بن  
حجر ) المستقلاني طبع مصر ١٣٢٣ في ٨ مجلدات .
- ١٥ - أصول التشريع الإسلامي لفضيلة الأستاذ علي حسب الله الطبعة الثانية -  
دار المعارف بالقاهرة ١٣٧٩ هـ - ١٩٥٩ م .
- ١٦ - أضواء على التاريخ الإسلامي لفتحى عثمان طبع دار الجهاد : ١٣٧٦ هـ -  
١٩٥٦ م .
- ١٧ - أضواء على السنة المحمدية<sup>(١)</sup> لمحمود (أبو رية) طبع دار التأليف بمصر  
١٣٧٧ هـ ١٩٥٨ م .
- ١٨ - الأعلام النفيسة لأحمد بن عمر بن رسته طبع ليدن - ١٩٨١ م .
- ١٩ - إعلام الموقعين من رب العالمين لشمس الدين محمد بن أبي بكر ( ابن  
قيم الجوزية ) تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد - الطبعة الأولى مطبعة  
السعادة ١٣٧٤ هـ - ١٩٥٥ م .
- ٢٠ - الأعلام لخير الدين الزركلى الطبعة الثانية ١٣٧٣ هـ - ١٩٥٤ م .

---

(١) رجعتا إليه الرد على ما جاء فيه من شبهات حول السنة وروايتها .

- ٢١ - الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ لمحمد بن عبد الرحمن السخاوي طبع دمشق : ١٣٤٩ هـ .
- ٢٢ - أقدم تدوين في الحديث النبوي ( صيغة همام بن منبه ) للدكتور محمد حميد الله طبع المجمع العلمي العربي بدمشق ١٣٧٢ هـ - ١٩٥٣ م .
- ٢٣ - ألقية السيوطي لجلال الدين السيوطي تحقيق أحمد محمد شاكر طبع عيسى الباني الحلبي بالقاهرة ١٣٥٣ هـ .
- ٢٤ - الأغاني لأبي الفرج الأصبهاني مطبعة دار الكتب المصرية بالقاهرة ١٩٣٦ م .
- ٢٥ - الإمام زيد لمحمد أبوزهرة دار الفكر العربي بالقاهرة الطبعة الأولى ١٣٧٨ هـ - ١٩٥٩ م .
- ٢٦ - الأموال للقاسم بن سلام طبع مصر ١٣٥٣ هـ .
- ٢٧ - الأنوار الكاشفة لما في كتاب أضواء على السنة من الزلل والتضليل والمجازفة لعبد الرحمن بن يحيى الملعوسي الباني طبع المطبعة السلفية بالقاهرة : ١٣٧٨ هـ .
- ٢٨ - الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث ( للحافظ بن كثير ) لأحمد محمد شاكر طبع محمد علي صبيح وأولاده بالقاهرة الطبعة الثانية : ١٣٧٠ - ١٩٥١ .
- ٢٩ - البارع الفصيح في شرح الجامع الصحيح لأبي البقاء محمد بن خلف الأحمدي مخطوط دار الكتب المصرية .
- ٣٠ - البداية والنهاية لأبي الفداء عماد الدين إسماعيل ( بن كثير ) مطبعة السعادة بالقاهرة ١٣٥١ هـ - ١٩٣٢ م .

- ٣١ - تبيان والتعريف في أسباب ورود الحديث لإبراهيم بن كمال الدين  
(ابن حمزة) طبع القاهرة ١٣٢٩ هـ .
- ٣٢ - تأسيس الشيعة لعلوم الإسلام للسيد حسن الصدر طبعة شركة الطباعة  
والنشر العراقية ببغداد ١٩٥١ م .
- ٣٣ - تأويل مختلف الحديث لعبد الله بن مسلم (بن قتيبة الدينوري) مطبعة  
كرديستان العلمية بمصر : ١٣٢٦ هـ .
- ٣٤ - تاريخ الإسلام للدكتور حسن إبراهيم حسن مطبعة لجنة البيان العربي  
بالقاهرة الطبعة الرابعة : ١٩٥٧ م .
- ٣٥ - تاريخ الإسلام لحافظ شمس الدين الذهبي مكتبة القدسي بالقاهرة  
الأجزاء (١ - ٥) ١٣٦٧ هـ - ١٩٤٧ م .
- ٣٦ - تاريخ الأمم والملوك لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري طبع بمصر :  
١٣٥٧ هـ - ١٩٣٩ م .
- ٣٧ - تاريخ بغداد لأبي بكر أحمد بن علي (الخطيب البغدادي) طبع بمصر :  
١٣٤٩ هـ - ١٩٣١ م .
- ٣٨ - تاريخ القرية الإسلامية الدكتور أحمد شلبي مطابع دار الكشف  
بيروت ١٩٥٤ م .
- ٣٩ - تاريخ التشريع الإسلامي لعبد اللطيف محمد السبكي ومحمد علي السائيس  
ومحمد يوسف الدبري مطبعة الاستقامة بالقاهرة : الطبعة الثالثة :  
١٣٦٥ هـ - ١٩٤٦ م .
- ٤٠ - تاريخ التشريع الإسلامي لمحمد الخضري مطبعة الاستقامة بالقاهرة  
الطبعة السابعة : ١٩٦٠ م .

- ٤١ - تاريخ الخلفاء لجلال الدين السيوطى المطبعة النثرية بمصر : ١٣٥١ هـ .
- ٤٢ - تاريخ داريا للقاضى عبد الجبار بن عبد الله الخولانى : بتحقيق سعيد الأضاني دمشق المجمع العلمى ١٢٥٠
- ٤٣ - تاريخ دمشق لعل بن الحسن هبة الله (ابن عساكر) مخطوط دار الكتب المصرية .
- ٤٤ - تاريخ الدولة العربية <sup>(١)</sup> للمستشرق يوليوس فلهوزن تحقيق الدكتور محمد عبد الهادى أبو ريدة والدكتور حسين مؤنس : طبع مصر : ١٩٥٨ م .
- ٤٥ - التاريخ الصغير للإمام محمد بن اسماعيل البخارى طبع الهند ١٣٢٥ هـ .
- ٤٦ - تاريخ الفقه الإسلامى للدكتور محمد يوسف موسى طبع دار الكتاب العربى بمصر : ١٣٧٨ هـ - ١٩٥٨ م .
- ٤٧ - تاريخ فنون الحديث ل محمد عبد العزيز الخولى طبع : مطبعة الإستقامة بالقاهرة الطبعة الثالثة .
- ٤٨ - التاريخ الكبير للإمام البخارى مخطوط دار الكتب تحت رقم (١٨٩٠) والجزء الأول منه طبع الهند سنة ١٣٦٠ - ١٣٦١ هـ .
- ٤٩ - التاريخ الكبير وهو (تهذيب تاريخ ابن عساكر) لعبد القادر بدران طبع دمشق مطبعة روضة الشام ١٣٢٩ .
- ٥٠ - تاريخ اليعقوبى <sup>(٢)</sup> لأحمد بن أبى يعقوب طبع النجف ١٣٥٨ هـ .
- ٥١ - التبصير فى الدين لأبى المظفر السمانى بتحقيق محمد زاهد الكوثرى طبع الخانجى بالقاهرة ١٣٧٤ هـ - ١٩٥٥ م .

(١) رجعت إليه الرد على بعض الشبهات .

(٢) رجعت إليه الرد على بعض الشبهات .

- ٥٢ - تحذير الخواص من أكاذيب القصص لجلال الدين السيوطي طبع  
مصر : ١٣٥١ هـ .
- ٥٣ - تحذير المسلمين من الأحاديث الموضوعة على سيد المرسلين لعبد الله  
محمد البشير ظافر : طبع مصر : ١٣٢١ هـ - ١٩٠٣ م .
- ٥٤ - تدريب الراوي لجلال الدين السيوطي بتحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف  
مكتبة القاهرة بمصر الطبعة الأولى ١٣٧٩ هـ - ١٩٥٩ م .
- ٥٥ - تذكرة الحفاظ لشمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي طبع  
الهند ١٣٣٣ هـ .
- ٥٦ - تذكرة الموضوعات لمحمد بن طاهر المقدسي طبع مصر ١٣٢٣ هـ .
- ٥٧ - تذكرة الموضوعات لمحمد بن طاهر الهندي (الفتني) طبع مصر ١٣٤٣ هـ .
- ٥٨ - ترتيب الثقات لابن حبان : لمي بن أبي بكر الميمني مخطوط دار  
الكتب المصرية .
- ٥٩ - تفسير أبي السعود ( ارشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم ) لأبي  
السعود محمد بن محمد الهادي . مطبعة محمد علي صبيح بالقاهرة .
- ٦٠ - تفسير الطبري ( جامع البيان من تأويل آي القرآن ) لمحمد بن جرير  
الطبري بتحقيق وسراجة محمود وأحمد محمد شاكر دار المعارف بالقاهرة .
- ٦١ - مقدمة المعرفة لكتاب الجرح والتعديل لعبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي  
طبع الهند ١٩٥٢ .
- ٦٢ - تقييد العلم لأبي بكر أحمد بن علي بن ثابت ( الخطيب للبغدادي )  
بتحقيق الدكتور يوسف العش دمشق ١٩٤٩ .

- ٦٣ - تلقیح فہوم اہل الآثار لجمال الدین : ابن الجوزی مخطوط دار  
الکتب المصریۃ .
- ٦٤ - تمیز المرفوع عن الموضوع للملا علی القاری مخطوط دار الکتب المصریۃ .
- ٦٥ - الذنبیۃ والإشراف لأبی الحسن علی بن الحسین المسمودی طبع دار  
المصاوی بالقاہرۃ ١٣٥٧ھ - ١٩٣٨ م .
- ٦٦ - تزیہ الشریعۃ المرفوعۃ عن الأخبار الشیعۃ الموضوعۃ لعلی ( بن عراق )  
الکفانی بتحقیق عبد الوہاب عبد اللطیف طبع مکتبۃ القاہرۃ ١٣٧٨ھ .
- ٦٧ - تہذیب التہذیب لشہاب الدین أحمد بن علی ( بن حجر ) المسقلانی  
للطبعة الأولى بالمند حیدر آباد ١٣٢٥ھ .
- ٦٨ - توجیہ النظر إلی أصول الأثر للشیخ طاهر الجزاری مصر :  
١٣٢٨ھ - ١٩١٠ م .
- ٦٩ - توضیح الأفسکار لمآنی تنقیح الأنظار لمحمد بن اسماعیل الأمير الحسنی  
الصنعانی بتحقیق محمد محیی الدین عبد الحمید مکتبۃ الخانجی بالقاہرۃ  
للطبعة الأولى ١٣٦٦ھ .
- ٧٠ - الثقات لأبی حاتم بن حبان البستی مخطوط دار الکتب المصریۃ  
( ٢٠٨ طاعت مصطلح ) .
- ٧١ - الثقافۃ المصریۃ ( مجلۃ ) نشأۃ تدوین العلم فی الإسلام للدکتور یوسف  
المش العدد ( ٣٥٢ و ٣٥٣ ) السنۃ السابعة .
- ٧٢ - جامع بیان العلم وفضله لأبی عمر یوسف بن عبد البر مصر إدارة  
المطبعة المنیریۃ .

٧٣ - الجامع لأخلاق الراوى وآداب السامع للخطيب البغدادى مصورة -  
دار الكتب المصرية .

٧٤ - الجرح والتعديل لعبد الرحمن بن أبى حاتم الرازى ٨ مجلدات طبع  
الهد : ١٣٧١ هـ - ١٩٥٢ م .

٧٥ - الجمع بين رجال الصحيحين لمحمد بن طاهر المقدسى طبع الهد ١٣٢٣ هـ .

٧٦ - حاشية لقط الدرر بشرح متن نخبة الفكر لعبد الله بن حسين طبع  
مصطفى البابى الحلبي بالقاهرة ١٣٥٦ هـ - ١٩٣٨ .

٧٧ - الحديث والمحدثون للدكتور محمد محمد أبوزهو . مطبعة مصر بالقاهرة  
الطبعة الأولى ١٣٧٨ هـ - ١٩٥٨ م .

٧٨ - حسن المحاضرة فى أخبار مصر والقاهرة لجلال الدين السيوطى المطبعة  
الشرفية سنة ١٣٢٧ هـ .

٧٩ - حلية الأولياء وطبقات الأصفياء لأبى نعيم الأصبهاني طبع مصر :  
١٣٥١ هـ - ١٩٣٢ م .

٨٠ - خزائن الأدب لعبد القادر بن عمر البغدادى القاهرة المطبعة المنيرية  
الطبعة الأولى .

٨١ - خطط المقرئى = المواعظ والاعتبار : لأحمد بن على تقي الدين المقرئى  
طبع مصر سنة ١٢٧٠ هـ - ١٨٥٣ م .

٨٢ - خلاصة تذهيب تهذيب الكمال لصفى الدين الخزرخى طبع مصر : ١٣٠١ هـ .

٨٣ - دائرة المعارف الإسلامية<sup>(١)</sup> ترجمة أحمد الشنتناوى وإخوانه .

(١) رحمنا إلهه للرد على ما جاء فيه من شبهات حول السنة وروايتها .

- ٨٤ - الرد على الجهمية (رد الدارمي على بشر المريسي) لعثمان بن سعيد  
الدارمي مطبعة أنصار السنة المحمدية بالقاهرة : ١٣٥٨ هـ .
- ٨٥ - رسالة في الرواة الثقات لشمس الدين الذهبي مصر سنة ١٣٢٤ هـ .
- ٨٦ - الرسالة للإمام محمد بن إدريس الشافعي بتحقيق أحمد محمد شاكر الطبعة  
الأولى ١٣٥٨ هـ - ١٩٤٠ م . مطبعة البابي الحلبي .
- ٨٧ - الرسالة المستطرفة لمحمد بن جعفر الككناني طبع بيروت ١٣٣٢ هـ .
- ٨٨ - رفع الملام عن الأئمة الأعلام : لشيخ الإسلام تقي الدين (ابن تيمية)  
طبع الهند سنة ١٣١١ هـ .
- ٨٩ - الروض النضير شرح مجموع الفتاوى الكبير لشرف الدين الصنعاني  
طبع مصر ١٣٤٧ هـ .
- ٩٠ - الرياض المستطابة في جملة من روى في الصحيحين من الصحابة ليحيى  
العاصري البني طبع الهند سنة ١٣٠٣ هـ .
- ٩١ - سبل السلام لمحمد بن اسماعيل الأمير الصنعاني طبع مصر مصطفى  
البابى الحلبي .
- ٩٢ - سنن ابن ماجه بحاشية السندي لمحمد بن يزيد بن ماجه القزويني الطبعة  
الأولى بالمطبعة العلمية ١٣١٣ هـ .
- ٩٣ - سنن أبي داود للإمام أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني  
طبع مصر ١٣٦٩ هـ .
- ٩٤ - سنن الدارمي لأبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي مطبعة  
الاعتدال بدمشق ١٣٤٩ هـ .



٩٥ - سنن النسائي بحاشية السندی لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي  
المطبعة الميمنية ١٣١٢ هـ .

٩٦ - السنن الكبرى لأحمد بن الحسين البيهقي طبع الهند - حيدرآباد .

٩٧ - السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي للدكتور مصطفى السباعي دار  
العروبة بالقاهرة ١٣٨٠ هـ - ١٩٦١ .

٩٨ - سير أعلام النبلاء اشمس الدين الذهبي الجزء ( ١ و ٢ و ٣ ) طبع  
دار المعارف بالقاهرة ١٩٥٥ - ١٩٦٢ ، وبقيّة الأجزاء مخطوطة في دار  
الكتب المصرية .

٩٩ - سيرة النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الملك بن هشام بتحقيق محمد محي  
الدين عبد الحميد المكتبة التجارية بالقاهرة ١٣٥٦ هـ - ١٩٣٧ م .

١٠٠ - شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي طبع القدسي بالقاهرة ١٣٥٠ هـ .

١٠١ - شرح الأربعين النووية ليحيى بن شرف الدين النووي الطبعة الثانية  
مركة الشمولى بمصر .

١٠٢ - شرح نهج البلاغة لعز الدين أبي حامد الشيرازي بابن أبي الحديد  
بتحقيق نور الدين شرف الدين والشيخ محمد خليل الزين بيروت :  
دار الفكر .

١٠٣ - شرف أصحاب الحديث للخطيب البغدادي مخطوط دار الكتب المصرية .

١٠٤ - صحيح البخاري بحاشية السندی لمحمد بن عبد الهادي السندی طبع  
دار إحياء الكتب العربية بالقاهرة .

١٠٥ - صحيح مسلم للإمام مسلم بن الحجاج بتحقيق وتصحيح وتبويب

محمد فؤاد عبد الباقي طبع دار إحياء الكتب العربية بالقاهرة

١٣٧٥ هـ - ١٩٥٦ م .

١٠٦ - صحيح مسلم بشرح النووي للإمام يحيى بن شرف الدين النووي

المطبعة المصرية بالقاهرة ١٣٤٩ هـ .

١٠٧ - ضحى الإسلام لأحمد أمين مكتبة النهضة المصرية بالقاهرة الطبعة

الخامسة ١٩٥٦ .

١٠٨ - طبقات الحفاظ لجلال الدين السيوطي طبع غوطا ١٨٣٣ م .

١٠٩ - طبقات علماء أفريقيا لأبي العرب محمد بن أحمد بن تميم التميمي ( تحقيق

ونشر الشيخ محمد بن أبي شنب) طبع الجزائر سنة ١٣٣٢ هـ

١٠٠ - الطبقات الكبرى لمحمد بن سعد كاتب الواقدي مطبعة بريل

بليدن ١٣٢٢ هـ .

١١١ - طبقات المدلسين لشهاب الدين أبي الفضل ( بن حجر ) المسقلاني

طبع مصر : ١٣٢٢ هـ .

١١٢ - ظلمات أبي رية لمحمد عبد الرزاق حمزة المطبعة السلفية بالقاهرة ١٣٧٩ هـ

١١٣ - المعقد الفريد لأحمد بن محمد بن عبدربه بتحقيق محمد سعيد العريان

الطبعة الثانية مطبعة الاستقامة بالقاهرة ١٣٧٢ هـ - ١٩٥٣ .

١١٤ - العقيدة والشريعة في الإسلام<sup>(١)</sup> لأجناس جولد نسيهر ترجمة :

د محمد يوسف موسى ، وعلى حسن عبد القادر ، والأستاذ عبد العزيز

عبد الحق ، مطابع دار الكتاب العربي بمصر الطبعة الثانية

١٣٧٨ هـ ١٩٥٩ م .

(١) ورجعنا إليه للرد على بعض الشبهات التي أثيرت فيه حول سنة ودواها .

١١٥ - علم أصول الفقة لعبد الوهاب خلاف مطبعة النصر بالقاهرة الطبعة  
السابعة ١٣٧٦ هـ - ١٩٥٦ .

١١٦ - علوم الحديث = مقدمة ابن الصلاح تقي الدين الشهرزورى (ابن الصلاح)  
طبع مصر ١٣٢٦ هـ .

١١٧ - علوم الحديث ومصطلحه للدكتور صبحى الصالح مطبعة جامعة دمشق  
١٣٧٩ هـ - ١٩٥٩ م .

١١٨ - العواصم من الفواصم لأبى بكر بن العربى بتحقيق محب الدين الخطيب  
المطبعة السلفية بالقاهرة ١٣٧١ هـ .

١١٩ - عيون الأخبار لأبى محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينورى مطبعة  
دار الكتب المصرية ١٣٤٣ هـ - ١٩٢٥ م .

١٢٠ - غاية النهاية فى طبقات القراء لشمس الدين (ابن الجزرى) طبع مصر ١٩٣٥ م .

١٢١ - غوطة دمشق لمحمد كرد على دمشق الجمع العلمى ١٩٥٢ م .

١٢٢ - فتح البارى لشهاب الدين بن الحجر المصطفى مطبعة مصطفى البابى  
الحلى بالقاهرة ١٣٧٨ هـ - ١٩٥٩ م .

١٢٣ - فتح القفار بشرح المنار (مشكاة الأنوار فى أصول المنار) لزين الدين  
ابن ابراهيم (ابن نجم الحنفى) مطبعة مصطفى البابى الحلبي بالقاهرة  
١٣٥٥ هـ - ١٩٣٦ م .

١٢٤ - فتح المنبث بشرح أنفية الحديث لعبد الرحيم العراقى طبع بالقاهرة :  
الطبعة الأولى : ١٣٥٥ هـ - ١٩٣٧ م .

١٢٥ - فتوح البلدان لأبى الحسن البلاذرى مطبعة السعادة بالقاهرة ١٩٥٩ م .

١٢٦ - فتوح مصر وأخبارها لعبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الحكم  
طبع لبنان ١٩٢٠ م .

- ١٢٧ - فجر الإسلام لأحمد أمين نهضة مصر بالقاهرة الطبعة السابعة : ١٩٥٩ م.
- ١٢٨ - الفرق بين الحديث القدسي والقرآن والحديث النبوي لنوح بن مصطفى القونوي مخطوط بدار الكتب المصرية .
- ١٢٩ - الفرق بين الفرق لعبد القاهر بن محمد البغدادي طبع دار المعارف بالقاهرة .
- ١٣٠ - الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة لمحمد بن علي الشوكاني بتحقيق عبد الرحمن بن يحيى اليماني الطبعة الأولى ١٣٨٠ هـ - ١٩٦٠ م.
- ١٣١ - نواتج الرحوات في شرح مسلم الثبوت لعبد العلي محمد الاكنوي طبع بالهند .
- ١٣٢ - قبول الأخبار ومعرفة الرجال لأبي القاسم عبد الله بن أحمد البلخي مخطوط - دار الكتب المصرية .
- ١٣٣ - قواعد التحديث لجمال الدين القاسمي طبع بدمشق ١٣٥٢ هـ - ١٩٣٥ م.
- ١٣٤ - القياس في الشرع الإسلامي لتقي الدين أحمد بن تيمية الطبعة السلفية بالقاهرة : ١٣٧٥ هـ .
- ١٣٥ - الكامل في التاريخ لعل بن محمد عز الدين ( ابن الأثير ) الجزري المطبعة المنيرية بالقاهرة ١٣٤٨ هـ .
- ١٣٦ - الكامل في معرفة ضعفاء المحدثين وعلل الحديث لأبي أحمد عبد الله ابن عدي الجرجاني مخطوط دار الكتب المصرية ، تحت رقم (٩٥) مصطلح .
- ١٣٧ - كتاب العلم لزهير بن حرب مخطوط - المكتبة الظاهرية بدمشق .
- ١٣٨ - كتاب العلم لعبد الغني بن عبد الواحد المقدسي مخطوط - مكتبة الظاهرية بدمشق .

- ١٣٩ - الكشف الالهى عن شديد الضعف والموضوع والواهى لمحمد بن محمد  
السندروسى مخطوط - دار الكتب المصرية .
- ١٤٠ - الكفاية فى علم الرواية للخطيب البندادى طبع بالهند : ١٣٥٧ هـ .
- ١٤١ - الآلى المصنوعة فى الأحاديث الموضوعة لجلال الدين السيوطى طبع  
بمصر ١٣١٧ هـ .
- ١٤٢ - لسان العرب لأبى الفضل محمد بن مكرم المعروف بابن منظور  
الأفريقى الطبعة الأولى ١٣٠٢ هـ .
- ١٤٣ - لسان الميزان لابن حجر طبع الهند : ١٣٢٩ هـ .
- ١٤٤ - اللطائف فى دقائق المعارف من علوم الحفاظ الأعارف للحافظ محمد بن  
أبى بكر الأصبهانى المدنى . مخطوط القاهرة بدمشق .
- ١٤٥ - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد لنور الدين الهيمشى طبع القدس  
بالقاهرة ١٣٥٣ هـ .
- ١٤٦ - مجموعة الوثائق السياسية للدكتور محمد حميد الله الحيدر آبادى طبع  
لجنة التأليف والترجمة والنشر بالقاهرة : الطبعة الثانية ١٩٥٨ م .
- ١٤٧ - المختبر لمحمد بن حبيب طبع بالهند ١٣٦١ هـ - ١٩٤٢ م .
- ١٤٨ - المحدث الفاضل بين الراوى والواعى للحسن بن عبد الرحمن بن خلاد  
الرامهرمزي مخطوط - دار الكتب المصرية .
- ١٤٩ - مختصر كتاب المؤمل الرد إلى الأمر الأول لأبى القاسم عبد الرحمن  
ابن اسماعيل (أبو شامة) طبع مصر ضمن مجموعة : ١٣٢٨ هـ .
- ١٥٠ - المدخل إلى السنة وعلومها للدكتور محمد معروف الدواليبى مطبعة  
الجامعة السورية بدمشق : ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٦ م .

- ١٥١ - المدخل إلى علم أصول الفقه للدكتور محمد معروف الدواليبي مطبعة الجامعة السورية بدمشق الطبعة الثانية : ١٣٧٤ هـ - ١٩٥٥ م .
- ١٥٢ - المدخل في أصول الحديث لأبي عبد الله النيسابوري ( الحاكم ) طبع بإشراف الشيخ راجب الطباخ بحلب .
- ١٥٣ - المدخل لدراسة القرآن الكريم الدكتور محمد محمد أبو شهبة مطبعة الأزهر بالقاهرة : ١٣٧٧ هـ - ١٩٥٨ م .
- ١٥٤ - مسائل الأبصار في ممالك الأمصار لابن فضل الله العمري طبع دار الكتب المصرية .
- ١٥٥ - المستدرک علی الصحیحین لأبي عبد الله النيسابوري ( الحاكم ) طبع حيدرآباد : ١٣٤١ هـ .
- ١٥٦ - مسند الإمام أحمد للإمام أحمد بن حنبل الشيباني بتحقيق أحمد محمد شاكر طبع دار المعارف بالقاهرة .
- ١٥٧ - مسند الإمام الشهيد زيد جمع عبد العزيز البغدادى طبع بالقاهرة : ١٣٤٠ هـ - ١٩٢٠ م .
- ١٥٨ - مسند عبد الله بن عمرو وصحيفته الصادقة للسيد محمد سيف الدين عlish رسالة ماجستير في مكتبة كلية دار العلوم .
- ١٥٩ - مصادر الشعر الجاهلي الدكتور صارم الدين الأسد دار المعارف بالقاهرة ١٩٥٦ م .
- ١٦٠ - المصباح المضيء لمحمد بن علي الأنصاري مخطوط - مكتبة الأوقاف بحلب .
- ١٦١ - مصنف ابن أبي شيبة لأبي بكر بن أبي شيبة مخطوط الظاهرية .
- ١٦٢ - معجم البلدان لياقوت الحموي مطبعة السعادة الطبعة الأولى : ١٣٢٣ هـ - ١٩٠٦ م .

- ١٦٣ - معجم المؤلفين لعماد رضا كحاله مطبعة الشرق بدمشق ١٣٧٦هـ - ١٩٥٧م
- ١٦٤ - معرفة السنن والآثار لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي فيلم في معهد المخطوطات بالجامعة العربية عن مخطوط بالجامعة الأميركية في بيروت.
- ١٦٥ - المغازي الأولى ومؤلفوها للمستشرق يوسف هورنيس ترجمة حسين نصار طبع مصطفى البابي الحلبي بالقاهرة .
- ١٦٦ - المقاصد الحسنة لشمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي بتحقيق عبد الله محمد الصديق مصر ١٣٧٥هـ - ١٩٥٦م .
- ١٦٧ - مقدمة التمهيد لأبي عمر يوسف بن عبد البر مخطوط : مصورة بمعهد المخطوطات بالجامعة العربية .
- ١٦٨ - الملل والنحل لمحمد بن عبد الكريم الشهرستاني بتحقيق محمد بن فتح الله بدران الطبعة الأولى بمصر .
- ١٦٩ - المنار لأبي عبد الله محمد بن أبي بكر ( ابن قيم الجوزية ) مطبعة السنة المحمدية بالقاهرة .
- ١٧٠ - المنار ( مجلّة ) بحث للسيد رشيد رضا حول كتابة الحديث .
- ١٧١ - المنتقى من منهاج الاعتدال لتقى الدين أحمد بن تيمية اختصره الذهبي من منهاج السنة بتحقيق محب الدين الخطيب الطبعة السلفية بالقاهرة ١٣٧٤هـ .
- ١٧٢ - المنهج الحديث في علوم الحديث الدكتور محمد محمد السامح مطبعة الأزهر بالقاهرة : ١٣٧٧ - ١٩٥٨م .
- ١٧٣ -- منهج ذوي النظر لمحمد محفوظ بن عبد الله الترمسي مطبعة مصطفى البابي الحلبي الطبعة الثالثة : ١٣٧٤هـ - ١٩٥٥م .

- ١٧٤ - الموطأ للإمام مالك بن أنس تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي طبع مصر  
عيسى الحلبي ١٣٧٠ هـ .
- ١٧٥ - ميزان الاعتدال للحافظ شمس الدين الذهبي مطبعة السعادة بالقاهرة  
الطبعة الأولى ١٣٢٥ هـ .
- ١٧٦ - النجوم الزاهرة ليوסף بن تغرى بردى مطبعة دار الكتب المصرية  
بالقاهرة ١٣٤٨ هـ - ١٩٢٩ م .
- ١٧٧ - نظرة عامة في تاريخ الفقه الإسلامى الدكتور على حسن عبد القادر  
مطبعة العلوم بمصر الطبعة الثانية ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٦ م .
- ١٧٨ - نور اليقين لمحمد الحضرى بك طبع دار الأدب العربى بالقاهرة  
الطبعة الثانية عشرة : ١٣٧٤ هـ - ١٩٥٥ م .
- ١٧٩ - وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان لأحمد بن محمود (ابن خلكان)  
مصر المطبعة الميمنية : ١٣١٠ هـ .
- ١٨٠ - الولاة والقضاة : لأبى عمر محمد بن يوسف الكندى المصرى تحقيق  
(رفن كست) طبع بيروت سنة ١٩٠٨ م .

• • •

### المراجع الأجنبية<sup>(١)</sup>

Histoire Générale des religions - Paris (VIIe) 1948 -  
Quillet.

Shorter Encyclopaedia of Islam by H. A. R. Gill,  
I. H. Kramer, 1953 London.

(١) رجعنا إليها لقل آراء بعض المستشرقين وأرد عليها .



## فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
تقديم الكتاب بقلم فضيلة الأستاذ على حسب الله	١
القدمة	١
التمهيد ، وفيه :	٩
أولا - <u>التعريف بالسنة</u> :	١٤
١ - السنة في اللغة	١٤
٢ - السنة في الشرع	١٥
(أ) السنة في إصطلاح المحدثين	١٦
(ب) السنة في إصطلاح علماء أصول الفقه	١٦
(ج) السنة في إصطلاح الفقهاء	١٨
٣ - معنى الحديث والخبر والأثر	٢٠
الحديث القدسي	٢٢
ثانياً - <u>موضوع السنة ومكانها من القرآن الكريم</u>	٢٣
<b>الباب الأول</b>	
السنة في العهد النبوي	٢٩
تمهيد	٣١
١ - الرسول صلى الله عليه وسلم :	٣٢
(أ) معلم ومرسب	٣٢
(ب) تجاوبه مع دعوته	٣٤

## الموضوع

## الصفحة

- (ح) موقف الرسول صلى الله عليه وسلم من العلم : . . . ٣٦
- ١ - حض الرسول صلى الله عليه وسلم على طاب العلم ٣٧
- ٢ - حضه صلى الله عليه وسلم على تبليغ العلم . . . ٤٠
- ٣ - منزلة العلماء (المعلمين) . . . ٤٢
- ٤ - منزلة طلاب العلم . . . ٤٢
- ٥ - وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم بطلاب العلم . . ٤٤
- (د) منهجه صلى الله عليه وسلم في التعليم . . . ٤٦
- تعليم النساء . . . ٥١
- ٢ - مادة السنة . . . ٥٦
- ٣ - كيف كان الصحابة يتلقون السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . ٥٧
- (أ) حوادث كانت تقع الرسول نفسه صلى الله عليه وسلم
- فيبين حكمها . . . ٦٠
- (ب) حوادث كانت تقع للمسلمين فيسألون الرسول صلى الله عليه وسلم فيجيبهم . . . ٦١
- (ج) وقائع وحوادث شاهد فيها الصحابة تصرفات الرسول صلى الله عليه وسلم ، فنقلوها إلى خليفهم . . . ٦٥
- ٤ - انتشار السنة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم : . ٦٨
- عوامل انتشار السنة : . . . ٦٨
- ١ - نشاط الرسول صلى الله عليه وسلم . . . ٦٩

- ٢ - طبيعة الإسلام ونظامه الجديد . . . . ٦٩
- ٣ - نشاط أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم . . . ٦٩
- ٤ - أمهات المؤمنين رضى الله عنهن . . . . ٦٩
- ٥ - الصحابييات رضوان الله عليهن . . . . ٧٠
- ٦ - رسله صلى الله عليه وسلم وبموثه وولاته . . . ٧٠
- ٧ - غزوة الفتح الأعظم . . . . ٧٢
- ٨ - حجة الوداع . . . . ٧٣
- ٩ - الوفود بعد الفتح الأعظم وحجة الوداع . . ٧٣

## الباب الثانى

- ٧٥ السنة فى عصر الصحابة والتابعين
- ٧٧ للفصل الأول ، وفيه أربعة مباحث : . . . . ٧٧
- ٧٧ بين يدي الفصل : . . . . ٧٧
- المبحث الأول : اقتداء الصحابة والتابعين بالرسول صلى الله عليه وسلم  
وتمسكهم بسنته . . . . ٨٠
- ٩٢ المبحث الثانى : احتياط الصحابة والتابعين فى رواية الحديث . . ٩٢
- ٩٩ رأى ابن عبد البر فى منہج عمر رضى الله عنه . . . ٩٩
- ١٠٣ رأى الخطيب البغدادى فى منہج عمر رضى الله عنه  
مناقشة ما روى حول حبس عمر بعض الصحابة  
لإكثارهم من رواية الحديث . . . . ١٠٦
- المبحث الثالث : تثبت الصحابة والتابعين فى قبول الحديث . . ١١٢
- (١) تثبت أن بكر الصديق رضى الله عنه فى قبول الأخبار . . ١١٢

الموضوع	الصفحة
(ب) ثبت عمر بن الخطاب رضى الله عنه في قبول الأخبار	١١٢
(ح) ثبت عثمان رضى الله عنه في الحديث	١١٦
(د) ثبت علي بن أبي طالب رضى الله عنه في الحديث	١١٦
(هـ) ثبت التابعين في قبول الأخبار	١٢٤
المبحث الرابع : كيف روى الحديث في ذلك العصر باللفظ أم بالمعنى ؟	١٢٦
الفصل الثاني ، وفيه ثلاثة مباحث :	١٤٤
المبحث الأول : النشاط للعلمي في عصر الصحابة والتابعين	١٤٤
وفيه أهم الأسس التربوية التي نهجها الصحابة والتابعون	
في التعليم :	١٥٣
١ - مراعاة أحوال المحدثين	١٥٣
٢ - الحديث لمن هو أهل له	١٥٣
٣ - طلب الحديث بعد القرآن الكريم	١٥٥
٤ - عدم تتبع المنكر من الحديث	١٥٥
٥ - التنوع والتغيير دفعا لللل	١٥٦
٦ - احترام حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم	
وتوقيره	١٥٨
٧ - مذاكرة الحديث	١٥٩
المبحث الثاني : انتشار الحديث في عصر الصحابة والتابعين	١٦٣
وفيه أهم المراكز العلمية والقائمين عليها في الأمصار الإسلامية :	١٦٤
١ - المدينة المنورة	١٦٤

الصفحة	الموضوع
١٦٥ . . . . .	٢ - مكة المكرمة
١٦٧ . . . . .	٣ - الكوفة
١٦٧ . . . . .	٤ - البصرة
١٦٨ . . . . .	٥ - الشام
١٧٠ . . . . .	٦ - مصر
١٧١ . . . . .	٧ - المغرب والأندلس
١٧٣ . . . . .	٨ - اليمن
١٧٣ . . . . .	٩ - خراسان
١٧٦ . . . . .	المبحث الثالث : الرحلة في طلب الحديث

### الباب الثالث

١٨٥	الوضع في الحديث
١٨٧ . . . . .	الفصل الأول : ابتداء الوضع وأسبابه
١٨٧ . . . . .	أولاً - ابتداء الوضع
١٩٤ . . . . .	ثانياً - أسباب الوضع :
١٩٥ . . . . .	١ - الأحزاب السياسية :
١٩٥ . . . . .	(أ) أثر الشيعة وخصومهم في وضع الحديث
٢٠٤ . . . . .	(ب) الخوارج ووضع الحديث
٢٠٦ . . . . .	٢ - أعداء الإسلام (الزنادقة)
٢٠٨ . . . . .	٣ - التفرقة العنصرية والتعصب للقبيلة والبلد والامام
٢١٠ . . . . .	٤ - القصاصون

الموضوع الصفحة

٥ - الرغبة في الخير مع الجهل بالدين . . . . . ٢١٣

٦ - الخلافات المذهبية والكلامية . . . . . ٢١٥

٧ - التقرب من الحكام وأسباب أخرى . . . . . ٢١٦

الفصل الثاني : جهود الصحابة والتابعين وأتباعهم في مقاومة الوضع

وحفظ الحديث : . . . . . ٢١٩

أولاً - التزام الاسناد . . . . . ٢٢٠

ثانياً - مضاعفة النشاط العلمى والتثبت في الحديث . . . . . ٢٢٦

ثالثاً - تتبع الكذبة . . . . . ٢٣٠

رابعاً - بيان أحوال الرواة . . . . . ٢٣٢

خامساً - وضع قواعد لمعرفة الموضوع من الحديث . . . . . ٢٣٩

(أ) علامات الوضع في السند . . . . . ٢٣٩

(ب) علامات الوضع في المتن . . . . . ٢٤١

الفصل الثالث : آراء بعض المستشرقين وأشياءهم في السنة ونقدها ٢٤٩

أولاً - رأى جولدميسمر ، ومناقشته . . . . . ٢٤٩

ثانياً - رأى غاستون ويت ، ومناقشته . . . . . ٢٥٤

ثالثاً - رأى الأستاذ أحمد أمين ، ومناقشته . . . . . ٢٥٥

الفصل الرابع : أشهر ما ألف في الرجال والموضوعات وهو تمار جهود

العلماء في المحافظة على الحديث . . . . . ٢٦٠

أولاً - أشهر الكتب التى ألفت في الصحابة . . . . . ٢٦١

ثانياً - أشهر مصنف في تواريخ الرجال وأحوالهم . . . . . ٢٦٤

الصفحة	الموضوع
٢٦٥ . . .	(١) كتب في تواريخ الرجال وأحوالهم
٢٧٣ . . .	(ب) كتب في طبقات الرواة
٢٧٥	ثالثاً - كتب في معرفة الأسماء والكنى والألقاب والأنساب :
٢٧٦ . . .	(١) كتب في الأسماء والكنى والألقاب .
٢٧٩ . . .	(ب) كتب الأنساب
٢٨٠ . . .	رابعاً - كتب في الجرح والتعديل
٢٨٧ . . .	خامساً - المؤلفات في الموضوعات

## الباب الرابع

٢٩٣	متى دُونَ الحديث ؟
٢٩٥ . . .	الفصل الأول : حول تدوين الحديث
٢٩٥ . . .	١ - الكتابة عند العرب قبيل الإسلام
٢٩٨	٢ - الكتابة في العصر النبوي وصدر الإسلام :
	أولاً - ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .
٣٠٣ . . .	في الكتابة
٣٠٣ . . .	(١) ما روى من كراهة للكتابة
٣٠٣	(ب) ما روى من إباحة الكتابة ، ومناقشة ذلك
٣٠٩ . . .	ثانياً - كتابة الحديث في عصر الصحابة :
	عرض ما روى عن الصحابة من أخبار في كراهة
	الكتابة وإباحتها ، ومناقشة ذلك

الموضوع	الصفحة
ثالثاً - التدوين في عصر التابعين :	٣٢١ . . . . .
عرض ماروى عن التابعين من كراهة الكتابة وإباحتها ومناقشة ذلك . . . . .	
رابعاً - خدمة عمر بن عبد العزيز للسنة . . . . .	٣٢٨ . . . . .
خامساً - المصنفون الأوائل في الحديث . . . . .	٣٣٧ . . . . .
أم نتائج هذا الفصل . . . . .	٣٤٠ . . . . .
الفصل الثامن : مادون في صدر الإسلام . . . . .	٣٤٣ . . . . .
عرض تاريخي دقيق لأكثر الصحف التي دونت في عهده صلى الله عليه وسلم وفي صدر الإسلام . . . . .	
ومن أبرز ما عرضناه : . . . . .	
الصحيفة الصادقة لعبد الله بن عمرو بن العاص . . . . .	٣٤٨ . . . . .
صحيفة جابر بن عبد الله الأنصاري . . . . .	٣٥٢ . . . . .
الصحيفة الصحيحة لمهام بن منبه . . . . .	٣٥٥ . . . . .
الفصل الثالث : آراء في التدوين :	٣٦٢ . . . . .
١ - رأى الشيخ محمد رشيد رضا ، ومناقشته . . . . .	٣٦٢ . . . . .
٢ - رأى الشيعة في تدوين الحديث :	٣٦٤ . . . . .
(١) رأى السيد حسن الصدر ، ومناقشته . . . . .	٣٦٤ . . . . .
(ب) مجموع الإمام زيد :	٣٦٨ . . . . .
١ - الإمام زيد . . . . .	٣٦٨ . . . . .
٢ - راوى المجموع . . . . .	٣٦٩ . . . . .
٣ - المجموع . . . . .	٣٧٠ . . . . .



الموضوع	الصفحة
٣ - رأى في التدوين الرسمي :	٣٧٣
وهو ماتبين لى أثناء البحث حول محاولة أمير مصر	
عبد العزيز بن مروان تدوين الحديث . . . . .	
٤ - المستشرقون وآراؤهم فى تدوين الحديث . . . . .	٣٧٥
نتائج هذا الفصل . . . . .	٣٨١

## الباب الخامس

أعلام رواة الحديث من الصحابة والتابعين	٣٨٣
الفصل الأول : بعض أعلام الرواة من الصحابة	٣٨٥
١ - تعريف الصحابي ، لغة وشرعاً . . . . .	٣٨٧
٢ - طبقات الصحابة . . . . .	٣٩١
٣ - كيف يعرف الصحابي ؟ . . . . .	٣٩٣
٤ - عدالة الصحابة . . . . .	٣٩٤
١ - أدلة عدالة الصحابة من الكتاب . . . . .	٣٩٨
٢ - أدلة عدالة الصحابة من السنة . . . . .	٤٠٠
٥ - عدد الصحابة . . . . .	٤٠٥
٦ - علم الصحابي . . . . .	٤٠٧
٧ - المسكرون من الصحابة : . . . . .	٤٠٩
١ - أبو هريرة : . . . . .	٤١١
١ - التعريف به . . . . .	٤١١
٢ - اسلامه . . . . .	٤١٢

## الصفحة

## الموضوع

- ٣ - فقره وعفاهه . . . . . ٤١٣
- ٤ - كرمه . . . . . ٤١٤
- ٥ - ولايته على البحرين . . . . . ٤١٥
- ٦ - اعتزاله الفتن . . . . . ٤١٦
- ٧ - مرجه ومزاحه . . . . . ٤١٧
- ٨ - وفاته . . . . . ٤١٨
- ٩ - حياته العلمية . . . . . ٤٢٠
- ١٠ - حفظ أبي هريرة . . . . . ٤٢٧
- ١١ - أبو هريرة والفتوى . . . . . ٢٤٨
- ١٢ - شيوخه ومن روى عنه . . . . . ٤٢٩
- ١٣ - عدة ما روى عنه من الحديث . . . . . ٤٣٠
- ١٤ - الثناء على أبي هريرة . . . . . ٤٣١
- ١٥ - أصح الطرق عن أبي هريرة . . . . . ٤٣٤
- الرد على الشبه التي أثبت حول أبي هريرة: ٤٣٦
- ١ - عمر وأبو هريرة رضى الله عنهما: . . . . . ٤٣٨
- ٢ - هل نشيع أبو هريرة الأمويين؟ . . . . . ٤٣٩
- ٣ - هل وضع أبو هريرة الأحاديث كذباً على رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ . . . . . ٤٤١
- ٤ - كثرة حديثه: مناقشة ذلك . . . . . ٤٤٦
- ٥ - هل كان الصحابة يكذبون أبا هريرة ويردون أحاديثه؟ ٤٥٥

- (أ) هل ضرب عمر أبا هريرة لكثرة روايته ؟ . . . ٤٥٧
- (ب) أبو هريرة وعثمان بن عفان . . . ٤٥٩
- (ج) أبو هريرة وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما . ٤٦٠
- (د) أبو هريرة وعائشة رضي الله عنهما . . . ٤٦١
- وضوح تحمل أهداء السنن على أبي هريرة . . . ٤٦٤
- شهادة ابن خزيمة في أبي هريرة . . . ٤٦٧
- ٢ - عبد الله بن عمر بن الخطاب . . . ٤٦٩
- ٣ - أنس بن مالك . . . ٤٧٢
- ٤ - عائشة أم المؤمنين . . . ٤٧٤
- ٥ - عبد الله بن عباس . . . ٤٧٦
- ٦ - جابر بن عبد الله . . . ٤٧٨
- ٧ - أبو سعيد الخدري . . . ٤٨٠
- الفصل الثاني : بعض أعلام الرواة من التابعين : . . . ٤٨١
- من يعد تابعياً - وأشهر التابعين : . . . ٤٨٣
- ١ - سعيد بن المسيب . . . ٤٨٥
- ٢ - عروة بن الزبير . . . ٤٨٧
- ٣ - ابن شهاب الزهري . . . ٤٨٩
- ١ - التعريف به - ولادته - نشأته . . . ٤٨٩
- ٢ - طلبه العلم . . . ٤٨٩
- ٣ - حفظه . . . ٤٩١

## الموضوع

## الصفحة

- ٤ - علمه وآثره . . . . . ٤٩٢
- ٥ - عدة حديثه ومنزلة روايته . . . . . ٤٩٦
- ٦ - أشهر من روى عنه . . . . . ٤٩٧
- ٧ - أقوال العلماء في ابن شهاب الزهري . . . . . ٤٩٨
- ٨ - وفاته . . . . . ٥٠٠
- رد الشبهات التي أثبتت حول الزهري . . . . . ٥٠١
- رأى اليعقوبي وجولده تسيهر في ابن شهاب . . . . . ٥٠٢
- تفنيد هذه الشبهات ، والرد عليها . . . . . ٥٠٤
- ١ - ليس من المقول أن يمنع عبد الملك بن مروان أهل الشام من الحج . . . . . ٥٠٤
- ٢ - لم تذكر المصادر الإسلامية أن عبد الملك هو الذي بنى قبة الصخرة . . . . . ٥٠٥
- ٣ - لم يحمل عبد الملك الناس على الحج إلى المسجد الأقصى والزهري أرفع من أن يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . . . ٥٠٨
- (١) صلة الزهري بالأوبين . . . . . ٥٠٨
- (ب) استحالة ما ادعاه اليعقوبي وجولده تسيهر تاريخياً . . . . . ٥١١
- ٤ - لم يكن الزهري صديقاً قديماً لعبد الملك ، ولم يتفرد وحده برواية الأحاديث التي وردت في فضائل بيت المقدس . . . . . ٥١٣

- ٤ - نافع مولى ابن عمر . . . . . ٥١٦
- ٥ - عبيد الله بن عبد الله بن عتبة . . . . . ٥١٨
- ٦ - سالم بن عبد الله بن عمر . . . . . ٥١٩
- ٧ - إبراهيم بن يزيد النخعي . . . . . ٥٢٠
- ٨ - عامر الشعبي . . . . . ٥٢٢
- ٩ - عاقمة النخعي . . . . . ٥٢٤
- ١٠ - محمد بن سيرين . . . . . ٥٢٦
- الخاتمة . . . . . ٥٢٨
- ملحق . . . . . ٥٣٧

## فهرس الآيات القرآنية الكريمة

الآية	الرقم والسورة	الصفحة
(١)		
اقرأ باسم ربك الذى خلق	(١ : العلق)	٣٦
الذين يتبعون الرسول النبى الأمى	(١٥٧ : الأعراف)	٢٩٧
اليوم اكملت لكم دينكم	(٣ : المائدة)	٧٤ ، ٢٥٢
إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا	(٦ : الكهف)	٣٠
إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون	(٩ : الحجر)	٢٩١
ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم	(١٦ : الحديد)	٤٧٠
إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله	(١٠ : الفتح)	٢٤
إن الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى	(١٥٩ : البقرة)	٤٢٤
إن الله عنده علم الساعة	(٣٤ : لقمان)	٢٤٤
إنك لاتهدى من أحببت	(٥٦ : القصص)	٣٥

(ش)

شهد الله أنه لا إله إلا هو	(١٨ : آل عمران)	٣٦
----------------------------	-----------------	----

(ف)

فاسألوا أهل الذكر	(٤٣ : النحل)	٣٦
فسوف يحاسب حساباً يسيرا	(٨ : الانشقاق)	٧٠
فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك	(٦٥ : النساء)	٢٤ ، ٧٧
فقل لك باخع نفسك	(٦ : الكهف)	٣٥
فلولا نفر من كل فرقة	(١٢٢ : النبوة)	٣٦

الآية      الرقم والسورة      الصفحة

(ق)

قال عليها عند ربي في كتاب . . . (٥٢ : طه) ٣٣٦، ٣٢٨

قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون (٩ : الزمر) ٣٦

قل يأيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً . (١٥٨ : الأعراف) ٩

(ك)

كنتم خير أمة أخرجت للناس . . . (١١٠ : آل عمران) ٤٠٢، ١٣

(ل)

لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك . (١٨ : الفتح) ٣٩٩

لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة (٢١ : الأحزاب) ١٠١، ٨٦، ٨٥، ٨٠

للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم (٨ : الحشر) ٣٩٨

(م)

ما نصبهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى . (٣ : الزمر) ١١

محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار (٢٩ : التفتح) ٣٩٨

من يطع الرسول فقد أطاع الله . . . (٨٠ : النساء) ٢٤

(ن)

نحن نقص عليك أحسن القصص . . . (٣ : يوسف) ٣١٢

(هـ)

هو الذي بعث في الأميين رسولاً . . . (٢ : الجمعة) ٢٩٦، ٣٣

(و)

وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب . (١٨٧ : آل عمران) ٣٦

وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله . . . (١٧٠ : البقرة) ١٢

وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله . . . (١٠٤ : المائدة) ١٢

الآية	الرقم والسورة	الصفحة
وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول . . . . .	(١٣٢ : آل عمران)	٧٨
وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول . . . . .	(٩٢ : المائدة)	٢٤
والذين آمنوا وهاجروا . . . . .	(٧٤ : الأنفال)	٣٩٨
والذين تبوءوا الدار والإيمان . . . . .	(٩ : الحشر)	٣٩٨
والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا . . . . .	(١٠ : الحشر)	٣٩٩
والذين يكتزون الذهب . . . . .	(٣٤ : التوبة)	٤١
والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار . . . . .	(١٠٠ : التوبة)	٣٩٨
والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما . . . . .	(٣٨ : المائدة)	٢٦
والنجم إذا هوى . . . . .	(١ : النجم)	١٩٨
وأما بنعمة ربك فحدث . . . . .	(١١ : الضحى)	٢٠
وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا . . . . .	(٩ : الحجرات)	٤٠٤
وأنذر عشيرتك الأقربين . . . . .	(٢١٤ : الشعراء)	٩
وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة . . . . .	(١١٣ : النساء)	٣٤
وإنك لعل خلق عظيم . . . . .	(٤ : القلم)	٣٤
وإنه لذكر لك ولقومك وسوف تسألون . . . . .	(٤٤ : الزخرف)	١٣
وجنة عرضها كعرض السماء والأرض . . . . .	(٢١ : الحديد)	٤٦٥
وداعياً إلى الله بإذنه . . . . .	(٤٦ : الأحزاب)	٩
وقل رب زدني علماً . . . . .	(١١٤ : طه)	٣٦
وكذلك جعلناكم أمة وسطاً . . . . .	(١٤٣ : البقرة)	٤٠١
وما آتاكم الرسول فخذوه . . . . .	(٧ : الحشر)	٧٧ ، ٢٤
( لا )		
لأننا كلوا أموالكم بينكم بالباطل . . . . .	(٢٩ : النساء)	٣٦



الآية : الرقم والسورة الصفحة

(٥)

- يأياها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ . (٦ : الحجرات) ٢٣٥  
 يأياها الرسول بلغ ما أنزل إليكم . (٦٧ : المائدة) ٩  
 يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أتوا العلم درجات (١١ : المجادلة) ٣٦  
 يريدون أن يطفئوا نور الله . (٣٢ : التوبة) ٤٠٠  
 يسألونك عن الساعة أبان مرساها . (١٨٧ : الأعراف) ٢٤٤  
 يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين (١١ : النساء) ٢٥

## فهرس الأجاديث النبوية

الصفحة	الحديث
( ١ )	
٦٢	أترطين أنه ترجى
٤٨	أدنه . . . . . اتجه لأهلك
١١٤	إذا استأذن أحدكم . . . . .
٥٠	إذا تكلم ، تكلم ثلاثاً . . . . .
٤٣	إذا جاء الموت طالب العلم . . . . .
٥٤	إذا رأيت الماء . . . . .
٣٣	إذا سر استنار وجهه . . . . .
١٢٠	إذا سمعتم به بأرض . . . . .
٣٣	إذا كره شيئاً عرف في وجهه . . . . .
٣٩	إذا مات الإنسان انقطع عنه إلا من ثلاثة . . . . .
٧١	أذهب ، فإن الله تعالى سيثبت لسانك . . . . .
٢٧	أرأيت إذا منع الله الثرة . . . . .
٦١	ارجع فأحسن وضوءك . . . . .
٥٨	ارجعوا إلى أهليكم . . . . .
٤٣٠	استمعن على حفظك . . . . .
١٧	أصبت السنة . . . . .
٣٨	اغد عالماً . . . . .
٦٥	اقرأ بهشام . . . . .

الصفحة	الحديث
٣٠٤ ، . . . . .	اكتب فو الذى نفسى بيده . . . . .
٣٠٥ ، . . . . .	اكتبوا لأبى شاه . . . . .
٣٠٤ ، . . . . .	اكتبوا ولا حرج . . . . .
٣٠٠ ، . . . . .	ألا تعلمين هذه رقية النملة . . . . .
٧٣ ، . . . . .	ألا هل بلغت ؟ . . . . .
٤٢ ، . . . . .	العالم والمتعلم شريكان فى الأجر . . . . .
٤٢ ، . . . . .	العلماء ورثة الأنبياء . . . . .
٤٠٤ . . . . .	ابنى هذا سيد ولعلّ الله أن يصلح به . . . . .
٤٢١ ، . . . . .	اجمعها فصرها إليك . . . . .
٦٤ . . . . .	ألا أخبرتها ؟ . . . . .
٤٢١ ، . . . . .	ألا تسألنى من هذه الغنائم التى يسألنى أصحابك . . . . .
٤٠١ . . . . .	الله الله فى أصحابى . . . . .
٤٧٦، ٣٥٢ . . . . .	اللهم الهمة الحكمة . . . . .
٣٩ . . . . .	اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع . . . . .
٣٧٢ ، . . . . .	أما هذا فلو خضع قلبه لخشعت جوارحه . . . . .
٨١ ، . . . . .	أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله . . . . .
١٢١ ، . . . . .	أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة بأن تحمل . . . . .
٣٧ ، . . . . .	الناس معادن . . . . .
٤١ . . . . .	النجوم أمانة للسماء . . . . .
٦١ . . . . .	إن أشد الناس عذاباً . . . . .

الصفحة	الحديث
٢٣٥ ، . . . . .	إنَّ عبد الله رجل صالح . . . . .
٤٦٥ . . . . .	إن في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها . . . . .
١٩١ . . . . .	إنَّ كذباً على ليس ككذب على أحد . . . . .
٨٠ ، . . . . .	إنَّ الله عز وجل إذا أطعم . . . . .
٦٣ ، . . . . .	إنَّ الله عز وجل لا يستحي من الحق . . . . .
١٤٦ ، . . . . .	إنَّ النبي صلى الله عليه وسلم أخذ الجزية . . . . .
٣٤٧ ، . . . . .	إنَّ لربكم في بقية دهركم نفحات . . . . .
٤٤٢ ، . . . . .	إن لكل نبي حرماً وإن المدينة حرمى . . . . .
٢٩٧ ، . . . . .	إنما أمة أمية لا يكتب . . . . .
١١٦ ، . . . . .	إنما لا نورث ما تركنا صدقة . . . . .
٧١ ، . . . . .	إنك ستأتى قوماً . . . . .
٥٣ ، . . . . .	إنما أنا لكم مثل الوالد . . . . .
٤٦٣ ، . . . . .	إنما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحدث حديثاً . . . . .
٤٤ ، . . . . .	إنه سيأتى بمدى قوم . . . . .
٦٦ ، . . . . .	أوتّر رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . . .
٧٨ ، . . . . .	أوصيكم ببقوى الله عز وجل . . . . .
٨٧ ، . . . . .	إنها لاتصيد صيداً . . . . .
٦٦ ، . . . . .	إني ذكرت أني كنت جنباً . . . . .
١٤٦ ، . . . . .	لني لأعلم كلمة لا يقولها عبد . . . . .
٣٠٩ ، ٣٠٥ . . . . .	إيتوني بكتاب أكتب اسم . . . . .

(ب)

بئس أخو العشيرة . . . . . ٢٣٥ ،

(ت)

تركت فيكم أمرين . . . . . ٧٧ ،

تركت فيكم شيئين . . . . . ١ ،

تسمعون ويسمع منكم . . . . . ٦٧ ، ١٠٣ ،

تفترق أمتي . . . . . ١٩ ،

(ح)

حج رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . . . ٩٠ ،

(خ)

خذوا عني في غير ما حدثت . . . . . ١٠١ ،

خذوا عني مناسككم . . . . . ٢٥ ،

خذوا القرآن من أربعة . . . . . ١٦٦ ،

خير دينكم أيسره . . . . . ٥٢ ،

خير القرون قرني ثم الذين يلونهم . . . . . ٤٠١ ،

(د)

دعوه ولو قدر أن يكون لكان . . . . . ٤٧٢ ،

(ر)

رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . . . ٦٦ ،

رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله . . . . . ٨٩ ،

## الصفحة

## الحديث

- رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْرَبُ قَائِمًا . . . . . ٨٤ ،  
 رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ ظَاهِرَهَا . . . . . ٨٤ ،  
 رَأَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ قَعْمَنَا . . . . . ٨٦ ،  
 رَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . . . . . ١٤٦ ،  
 رَفَعَ الْقَلَمَ عَنْ ثَلَاثَ . . . . . ١٢١ ،  
 الرِّيحُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ تَأْتِي بِالرَّحَةِ . . . . . ٤٥٩

(س)

- سَبَقَكُمْ بِهَا الْعِلَامُ الدُّوسَى . . . . . ٤٢١  
 سَتَكُونُ فَنَ الْقَاعِدِ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ . . . . . ٤١٧ ،  
 سَلَّ عَمَّا بَدَأَ لَكَ . . . . . ٦٣ ،  
 سَنُوا بِهِمْ سَنَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ . . . . . ١٣١ ،  
 سَيَأْتِيكُمْ أَقْوَامٌ يَطْلُبُونَ الْعِلْمَ . . . . . ٤٥ ،

(ص)

- الصَّلَاةُ الصَّلَاةُ . . . . . ٦٧  
 الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى تَعْدِلُ أَلْفَ صَلَاةٍ . . . . . ٥٠٣ ،  
 صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أَصْلَى . . . . . ٢٥ ،

(ط)

- طَلَبَ الْعَالَمَ فَرِيضَةً . . . . . ٣٧  
 طَوَّبَ لِمَنْ رَأَى وَأَمَّنَ بِي، وَطَوَّبَ لِمَنْ رَأَى مِنْ رَأَى . . . . . ٤٨٤ ،

(ع)

- عَلِّمُوا وَبَسِّرُوا . . . . . ٥٢

## الصفحة

## الحديث

- عليكم بسنتي وسنة الخلفاء المهديين . . . . . ١٩  
 عمل الرجل بيده وكل بيع مبرور . . . . . ٣٧٢  
 عودوا إلى الذي كنتم فيه . . . . . ٤٢٠

## (ف)

- فضل العلم خير من فضل العبادة . . . . . ٤٣  
 فتيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد . . . . . ٣٧  
 فيما سقت السماء والعيون . . العشر . . . . . ١٦

## (ق)

- قتلوه !! قتلهم الله !! ألم يكن شفاء إلى السؤال ؟! . . . . . ٣٨  
 قضى فيه بركة . . . . . ١١٤  
 قوموا عني ولا يتبنني مندى التنازع . . . . . ٣٠٥  
 قيدوا العلم بالكتاب . . . . . ٣٠٤

## (ك)

- كان إذا تكلم بكلمة . . . . . ٥١٢  
 كان أشد حياء من العذراء . . . . . ٣٣  
 كان القرآن خفقه . . . . . ٣٣  
 كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولنا بالموهبة . . . . . ٤٨  
 كان لا ينرد الكلام . . . . . ٥١  
 كتاب غير كتاب الله ؟! . . . . . ٣٠٣  
 كفى بالمرء كذبا أن يحدث بكل ما سمع . . . . . ١٠٣

## الصفحة

## الحديث

- كلا إني رأيته في النار . . . . . ٦١ ، . . . . .  
 كيف تصنع إن عرض لك قضاء . . . . . ١٧ ، . . . . .

## (ل)

- لقد تحجرت واسماً . . . . . ٥٢ ، . . . . .  
 لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . . . ٨٣ ، . . . . .  
 لقد ظننتُ يا أبا هريرة ألا يسألني عن هذا الحديث . . . . . ٤٣١ ، ٤٢٠ ، ٢١ ، . . . . .  
 لم يكن صلى الله عليه وسلم فاحشاً . . . . . ٢٣ ، . . . . .  
 ليس من أمتي من لم يحمل كبيرنا . . . . . ٤٢ ، . . . . .  
 ليس من امرئ من امصيام في امسفر . . . . . ٥٠ ، . . . . .  
 ليس منا من غش . . . . . ٦٠ ، . . . . .

## (م)

- ما أحبُّ لو أن لي هذا الجبل ذهباً . . . . . ٨٤ ، . . . . .  
 ما خير بين أمرين إلا أخذ أيسرهما ما لم يكن إثمًا . . . . . ٥٣ ، . . . . .  
 ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله . . . . . ٤٥٣ ، . . . . .  
 ما من امرأة تقدم ثلاثكم من الولد . . . . . ٥٤ ، . . . . .  
 ما من خارج خرج من بيته . . . . . ١٨٠ ، . . . . .  
 ما من رجل يذنب ذنباً . . . . . ١١٦ ، . . . . .  
 مثل الذي يتعلم علماً . . . . . ٤١ ، . . . . .  
 مرحباً بطالب العلم . . . . . ٤٤ ، . . . . .



الصفحة	الحديث
١٦٦ ، . . . . .	معاذ بن جبل أعلم الناس بحرام الله وحلاله
٤٢ ، . . . . .	معلم الخير يستغفر له كل شيء
٣٤٣ ، . . . . .	مامون من سرق نخوم الأرض
٨٢ ، . . . . .	من احتكر على المسلمين طعامهم
١٨ ، . . . . .	من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد
٥٣٧ ، ٢٥٧ ، ٢٥٥ ، . . . . .	من اصطبح كل يوم سبع تمرات
٤٠ ، . . . . .	من التوم ؟
١٩١ ، ٩٤ ، . . . . .	من نمد على كذباً
٧٠ ، . . . . .	من حوسب عذب
٩٥ ، . . . . .	من روى غنى حديثاً وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين
٤٦٣ ، . . . . .	من خرج مع جنازه من بيتها وصلى عليها
٤١ ، . . . . .	من مثل عن علم فكتمه
١٧٧ ، . . . . .	من ستر مؤمناً
١٨٠ ، . . . . .	من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً
١٤ ، . . . . .	من سن سنة حسنة
٤٢٤ ، . . . . .	من صلى على جنازة فله قيراط
٤٣ ، . . . . .	من طلب علماً فأدركه
٤٣ ، . . . . .	من غدا إلى المسجد
٩٨ ، . . . . .	من قال على ما لم أقل فقد تبوأ مقعده من النار

الصفحة

الحديث

٢٢٢ ، . . . . .	من قال لا إله إلا الله وحده . . . . .
٣٢٠ ، . . . . .	من كتب عن غير القرآن فليمححه . . . . .
٤٥٨ ، ٤٣١ ، ٢١٤ ، ١٠٨ ، ٩٥ ، ٩٤ ، . . . . .	من كذب على متممداً فليتبوأ مقعده من النار ، . . . . .
٣٧ ، . . . . .	من يرد الله به خيراً يفقه في الدين . . . . .
١٤٥ ، . . . . .	الموكلات : ترك السنة . . . . .
٥٤ ، . . . . .	موعد كن بيتُ فلان . . . . .

( ن )

٢٥ ، . . . . .	نحن معاشر الأنبياء . . . . .
١٣٤ ، ٤٠ ، . . . . .	نضر الله امرأ . . . . .
١٠٣ ، ١٠١ ، ٤٠ ، . . . . .	نضر الله عبداً . . . . .
٥٤ ، . . . . .	نعم ، تربت يمينك . . . . .
٨٠ ، . . . . .	نعم عبد الله وأخو المشيرة . . . . .

( هـ )

٤٩ ، . . . . .	هل لك من إبل ؟ . . . . .
٦٢ ، . . . . .	هل هو إلا بضعة منك ؟ . . . . .
١٦ ، . . . . .	هو الظهور ماؤه . . . . .

( و )

٦٤ ، . . . . .	والله إني لأتقاكم الله . . . . .
٤٣ ، . . . . .	ومن سلك طريقاً يلتمس فيه علماً . . . . .

## (٧)

لا تبتاعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل . . . . .	٨٨٠
لا نسبوا أحداً من أصحابي . . . . .	٤٠٠
لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد . . . . .	٥١٤، ٥٠٣، ٥٠٢
لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم . . . . .	٥٣
لا تكتبوا عني ومن كتب عني غير القرآن فليمحاه . . . . .	٣٠٧، ٣٠٣
لا تمنوا إمام الله أن يصلين في المسجد . . . . .	٨٨
لا تنفخوا من الميتة . . . . .	٣٤٤
لا حسد إلا في اثنتين . . . . .	٣٨
لا ضرر ولا ضرار . . . . .	١٦
لا تورث ما تركناه صدقة . . . . .	١٤٦
لا وصية لوارث . . . . .	١٦
لا يبقى على ظهر الأرض بعد مائة سنة نفس منقوسة . . . . .	٢٥٧، ٢٥٥
لا يرث القاتل . . . . .	٢٦
لا يصلين أحدكم العصر إلا في بني قريظة . . . . .	١٧
لا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله . . . . .	٢٤٥
لا يلبس الحرير في الدنيا إلا من ليس له في الآخرة منه شيء . . . . .	٣١١

## (٨)

يا براء كيف تقول إذا أخذت مضجعتك ؟ . . . . .	١٣٤
--	-----

الصفحة	الحديث
١٤٦	يا بلال أصبحوا بالصبح . . . . .
٣٩	يا زيد تعلم لى كتاب يهود . . . . .
٦٦	يا عمر، أتدرى من السائل ؟ . . . . .
٧١	يسرا ولا تعسرا . . . . .
٨٥	يجب الربُّ من عبده . . . . .
٦٢	يفضل ذكره ويتوضأ . . . . .
٧٨	يوشكُ الرجلُ متكئاً على أريكته . . . . .

## فهرس الأحاديث الموضوعة

الصفحة	الحديث
	(١)
٢٠٠	أبشر يا أبا بكر ، الذى وضأك للصلاة جبريل . . . . .
٢٠٩	أبفض الكلام إلى الله الفارسية . . . . .
٢٠٣	أبو بكر أوزن أنتى وأرحمها . . . . .
٢٠٣	أبو بكر وزيرى . . . . .
٢٤٥	أخذ بيد على . . . وقال هذا وصي وأخى . . . . .
٢٠١	أخذ القلم من يد على فدفعه إلى معاوية . . . . .
٢٠٥	إذا أتاكم عنى حديث فاعرضوه على كتاب الله . . . . .
٢٠٩	أربع مدائن من مدن الجنة فى الدنيا . . . . .
٢٠١	الأمناء عند الله ثلاثة . . . . .
٢٠٣	ألا لعنة الله على مبهضى أبى بكر . . . . .
٢٤٢	الباذنجان شفاء . . . . .
٢٤٢	الباذنجان لما أكل له . . . . .
٢٠٢	اللهم أركسم فى الفتنة ركسا . . . . .
٢٤٣	المؤمن حلو يحب الخلوة . . . . .
٢٤٣ ، ٢٠٧ ،	الحجرة التى فى السماء من عرق . . . . .
٢١٨	الناس أكفاء إلا حائك أو حجام . . . . .
١٩٨	النظر إلى على عبادة . . . . .
٢٤٢	الهريسة تشد الظهر . . . . .

الصفحة	الحديث
٢٠٣ . . . . .	إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ اتَّخِذَ أَبَا بَكْرٍ وَالْهَادِ
٢٠٠ . . . . .	إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ أَبَا بَكْرٍ خَلِيفَتِي .
٢٠٠ . . . . .	إِنَّ اللَّهَ فِي السَّمَاءِ يَكْرَهُ أَنْ يُخْطَأَ أَبُو بَكْرٍ
٢٠١ . . . . .	إِنَّ جَمَاعَةً مِنْ بَنِي هَاشِمٍ . . . . .
٢١١ . . . . .	إِنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً . . . . . وَمَنْ أَسْفَلَهَا خِيلَ بَاقٍ
٢٠١ . . . . .	إِنَّ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا ثَمَانِينَ أَلْفَ مَلَكٍ يَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ أَحَبَّ أَبَا بَكْرٍ
١٩٧ . . . . .	إِنَّ لِسُكْلِ نَبِيٍّ وَصِيًّا وَوَارِثًا . . . . .
٢٠٩ . . . . .	إِنَّ كَلَامَ الَّذِينَ حَوْلَ الْعَرْشِ بِالْفَارَسِيَّةِ . . . . .
	(ت)
٢٠٧ . . . . .	نَحْمَلُهُ الْمَوَامِ بِقُرُوبِهَا . . . . .
	(ث)
٢٤٣ . . . . .	ثَلَاثَةٌ تَزِيدُ فِي الْبَصَرِ . . . . .
	(ج)
٢٠١ . . . . .	جَاءَ جَبْرِيلُ إِلَى النَّبِيِّ بِوَرَقَةٍ آسَسَ خَضِرَاءَ . . . . .
	(ح)
١٩٨ . . . . .	حَبَّ عَلَيَّ بِأَكْلِ الرِّيشِ كَمَا نَأْكُلُ النَّارَ الْمُطْبُوعَةَ . . . . .
	(خ)
٢٠١ . . . . .	خَذْ هَذَا السَّهْمَ حَتَّى تَقْفَى بِهِ فِي الْجَنَّةِ . . . . .
١٩٨ . . . . .	خَلَقْتُ أَنَا وَعَلَى مِنْ نَوْرٍ . . . . .
٢١٨ . . . . .	خَيْرُ تِجَارَتِكُمْ الْبَزْ . . . . .

(د)

دعوى من السودان . . . . . ٢٠٩

(س)

ستكون فتنة فإن أدركها أحد منكم فعليه بمصليتين . . . ١٩٨

سيأتي من بدى رجل يقال له النعمان بن ثابت . . . ٢١٠

(ع)

عرج بى إلى السماء . . . وأبو بكر الصديق من خلفى . . . ٢٠٠

عوج بن عنق الطويل ( حديث ) . . . . . ٢٤٣

(ق)

قيل يا رسول الله مم ربنا ؟ . . . . . ٢٠٧

(ك)

كل ما فى السموات والأرض فهو مخلوق غير الله والقرآن . . . ٢١٦

(ل)

لما أمرى بى رأيت فى السماء . . . . . ٢٠٠

لما أن عرج بالنبي . . . فى دار من وقع هذا للنجم فهو خليفة . . . ١٩٧-١٩٨

لما عرج بى إلى السماء قلت: اللهم اجعل الخليفة من بدى على بن أبى طالب، ١٩٩

لو كان الأرض رجلاً . . . . . ٢٤٣

(م)

مافى الجنة شجرة إلا مكتوب . . . . . ٢٠١

## الصفحة

## الحديث

١٩٨	منلى مثل شجرة أنا أصلها وعلى فرعها
٢١٨-٢١٧	معلمو صبيانكم شراركم
٢٤٤	مقدار الدنيا وأنها سبعة آلاف سنة
٢٤٣	من اتخذ ديبكا أبيض لم يقربه شيطان
١٩٨	من أحبنى فليحب علياً
١٩٨	من أراد أن ينظر إلى آدم في علمه . . . — فليَنظر إلى علي ،
٢١٦	من رفع يديه في الركوع فلا صلاة له
٢١٨	من سيادة المرء خفة عارضيه
٢٠٣	من شتم الصديق فإنه زنديق
٢٤٧ ،	من فعل كذا وكذا أعطى في الجنة سبعين ألف مدينة
٢٤٧	من قال لا إله إلا الله خلق الله من تلك الكلمة
٢١١	من قال لا إله إلا الله خلق الله من كل كلمة طيراً
١٩٨	من لم يقل علي خير الناس فقد كفر
١٩٨ ،	من مات وفي قلبه بغض لعلي فليمت يهودياً أو نصرانياً

## (و)

١٩٧	وصبي وموضع سري . . . على
٢٤٥	وضع الجزية عن أهل خيبر (حديث)

## (لا)

٢١٧	لاسبق إلا في نعل . . . أو جناح
-----	--------------------------------



(ى)

- يا أبا الحسن أحبهما فحبهما تدخل الجنة . . . . . ٢٠١
- يا أبا هريرة إن في جهنم كلاباً زرق الأيمن . . . . . ٢٠٢
- يا على أخصك بالنبوة . . . . . ١٩٧
- يا على إن الله غفر لك . . . . . ١٩٩
- يركب هذا الفرس من يكون الخليفة من بعدى . . . . . ١٩٩
- يكون في أمي رجل يقال له محمد بن أدریس أضرب على أمي من إبليس ، ٢١٠
- ينادى مناد يوم القيامة . . أين أصحاب محمد ؟ فيؤتى بأبي بكر ٢٠٣

## فهرس البلدان والأماكن والمشاهد والغزوات

١٧٣	إشبيلية
٢٧٥	إصبيان
٢٥٧	أرض دوس
٨٨	أرض الروم
٤٥٧	أرض القرنة
١٧١ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ٢٧٥ ، ٤٦٩	أفريقية
٢٧٧	ألمانيا
١٦٣ ، ١٦٩	الأردن
١٦٣ ، ١٧١ ، ١٧٣	الاندلس
١٧٤	بخارى
٥٠٠	بدا
١٧١	برقة
٣٥٦	برلين
٧٢	بصرى
٢١٥ ، ٢٦٤ ، ٢٦٧ ، ٣٥٩	بغداد
١٧٣	بلنسية
٢١٠ ، ٥٠٢ ، ٥٠٣ ، ٥٠٤ ، ٥٠٧ ، ٥٠٨ ، ٥١٢ ، ٥١٣	بيت المقدس
٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٣٩٥ ، ٣٩٧ ، ٤٨٠	بيعة الرضوان
٧٢ ، ٤١٥ ، ٤١٦ ، ٤٢٠ ، ٤٢٨ ، ٤٣٨ ، ٤٧٣	البحرين
١٢٩ ، ١٥١ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٦٨ ، ١٧٨ ، ١٨١ ، ٢٢٣	البصرة
٢٢٥ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٣٣٧ ، ٣٦٠ ، ٤٤٨ ، ٤٧٣ ، ٤٧٧	
٤٨٤ ، ٥٢٠ ، ٥٢٧	
٤١٧ ، ٤١٩	البيقع
٢٢٤ ، ٢٤٦ ، ٣١٢ ، ٤٣٩ ، ٥٠٢ ، ٥٠٦ ، ٥٠٧ ، ٥٢٩	البيت الحرام

٢٤٦	تبوك (عام)
١٦٣	جبال البرانس
٤٦٠ ، ٤٥٨	جبال دوس
٤٦٣	جبل أحد
٤٥٩	جبل رامهرمز
٤٥٠ ، ٢٩٥ ، ١٦٤ ، ١٦٣ ، ٧٤ ، ٧٣ ، ٦٨ ، ١٢	الجزيرة العربية
١٥٠	البحر
٤٠٦ ، ٣٩٢ ، ٢٤٥ ، ٧٣	حجة الوداع
١٤٤	حرب الردة
٣٤٧	حضر موت
١٥١ ، ٤	حلب
٣٧٤ ، ٣٧٣ ، ١٦٩ ، ١٥١	حصن
٢٦٦	حيدرآباد
٣٩٢ ، ٧٢	الحبشة
١٢٩ ، ١٦٥ ، ١٧٧ ، ١٨٧ ، ٢٥٩ ، ٣٦٨ ، ٤٩٢ ، ٤٩٩	الحجاز
٥٢٦ ، ٥٢٠ ، ٥١٢ ، ٥٠٨ ، ٥٠٠	
٣٩٩ ، ٢٩٧ ، ٣٩٥ ، ٣٩٢ ، ١٦٤ ، ٧٢ ، ٧١	الحديثة
٣٣٧ ، ١٩٠ ، ١٨٢ ، ١٧٣ ، ١٦٧ ، ٢٢ ، ٢١	خراسان
٦٨ ، ٤٧	دار الأرقم
١٩٤	دار الضرب
٢٩١ ، ٢٧٠	دار الكتب المصرية
٣٩٢	دار الندوة
١٦٩	داريا
٢٦٨ ، ٢٦٤ ، ٢٢٨ ، ٢١٠ ، ١٦٩ ، ١٥١ ، ١٠٤ ، ٧٢ ، ٤	دمشق
٥١٤ ، ٥١٣ ، ٥١٢ ، ٣٧٩ ، ٣٥٦ ، ٢٩١	
٥١٦	الديلم

٣٣٨	الري
١٧٤ ، ١٦٣	سمرقند
١٦٣	سوريا
٥٠٠	شغب
١٧٤	الشاس
٥٧ ، ١٢٠ ، ١٢٩ ، ١٦٣ ، ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧٧ ،	الشام
١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٧ ، ١٩٠ ، ٢١١ ، ٢٢٨ ، ٢٦٨ ،	
٢٣٧ ، ٣٦٩ ، ٤٥٥ ، ٤٨٤ ، ٤٩٢ ، ٤٩٥ ، ٤٩٩ ، ٥٠٢ ،	
٥٠٤ ، ٥٠٥ ، ٥٠٧ ، ٥٠٨ ، ٥١٣ ، ٥٢٠ ، ٥٢٦ ،	
٤٧٦ ( شعب أبي طالب )	الشعب
٤٠٧ ( مر )	صرار
٢٤٦ ، ١٩٥ ( وقعة )	صفين
٤٨٠ ، ٤١٤ ، ٤١٢	الصفقة
١٦٣	الصين
١٧١ ( الغرب )	طرابلس
٤٧٧ ، ٤٥٤	الطائف
٧٢	عمان
١٦٣ ، ١٦٧ ، ١٨٧ ، ١٩٠ ، ١٩٤ ، ١٩٦ ، ٢٣٠ ، ٣١٩ ،	العراق
٣٦٨ ، ٤٤١ ، ٤٤٦ ، ٥١٦ ، ٥٢٦ ،	
٣٩٥ ، ٣٩٢ ( أهل العقبة — بيعة العقبة )	العقبة
١٧٣	غرناطة
٥٧ ، ٣٩٣ ، ٤٦٩ ، ٤٦٨ ، ٤٨٠ ،	غزوة أحد
٢٦٧ ، ٢٩٩ ، ٣٠٠ ، ٣٨٧ ، ٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٣٩٥ ، ٣٩٧ ،	غزوة بدر
٤٦٩ ، ٤٧٤ ، ٤٧٨ ،	
٤٠٥	غزوة تبوك
٦١ ، ٢٤٥ ، ٢١٢ ،	غزوة خيبر
٤٦٩ ، ٢٤٦	غزوة الخندق

٢٧٥	غولة
١٦٣	فارس
١٧٤	فرياب
١٦٣ ، ١٦٩ ، ٥٠٠	فلسطين
٤٥١	الفسطاط
٣٩٢	قبا
٥٠٣ ، ٥٠٤ ، ٥٠٥ ، ٥٠٦ ، ٥٠٧ ، ٥٠٨ ، ٥١٢	قبة الصخرة
٤٢٢	قبة من قباب معاوية
١٧٣	قرطبة
٥٠٠	قرية أداى
٢٨٩ ، ٢٦٧ ، ٤	القاهرة
٢٢	القدس
١٧٣	القيروان
٢٣١	كلكتا
١١٩	كلية الشريعة بالأزهر
٥٠٣ ، ٥٠٤ ، ٥٠٥ ، ٥٠٦ ، ٥٠٨	الكمبة المشرقة
٩٧ ، ١٥٠ ، ١٥١ ، ١٦٠ ، ١٦٧ ، ١٨٠ ، ١٩٠ ، ٢٢٨	الكوفة
٢٣٧ ، ٣٦١ ، ٣٦٩ ، ٣٧١ ، ٣٩٣ ، ٤٤١ ، ٤٨٤ ، ٥٢٠	
٥٢٥ ، ٥٢٣ ، ٥٢١	
١٦٣	لبنان
٢٨٠ ، ٢٧٩ ، ٢٧٨ ، ٢٧٤	ليدن
١٩٠	مرج راطط
٢٦٢	مرو
١٧٩	مسجد دمشق
٢١١	مسجد الرصافة
٤٤١	مسجد الكوفة

مصر ( الديار المصرية ) ٧٢ ، ١٦٣ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٨٧ ، ٢٢٧ ،

٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٧٢ ، ٢٧٧ ، ٢٨٠ ، ٢٨٦ ، ٢٨٧ ،

٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٣٢٨ ، ٣٥١ ، ٣٦٠ ، ٣٧٣ ، ٣٧٥ ،

٣٨١ ، ٤٤٨ ، ٤٥٤ ، ٤٦٩ ، ٤٨٤ ، ٥١٧ ، ٥٣٢ ،

١٢ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٨٦ ، ٩٤ ، ١٢٧ ، ١٥١ ، ١٦٥ ،

١٨٢ ، ١٩٨ ، ٢٠٩ ، ٢٩٦ ، ٣٠٥ ، ٣١٢ ، ٣٣٧ ،

٣٦٠ ، ٣٩٢ ، ٣٩٧ ، ٤٠٦ ، ٤٥٩ ، ٤٧١ ، ٤٧٧ ،

٥٠٢ ، ٥٠٧ ،

مكة المكرمة

١٢ ، ٢٦ ، ٣٩ ، ٧٠ ، ٧٢ ، ٨٦ ، ٨٩ ، ٩٤ ، ٩٧ ،

١٠١ ، ١٠٩ ، ١٥١ ، ١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٧١ ،

١٧٢ ، ١٧٧ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨٢ ، ١٩٤ ،

١٩٦ ، ٢٠٩ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٩٥ ،

٢٩٩ ، ٣٠٠ ، ٣٢٩ ، ٣٣١ ، ٣٣٧ ، ٣٤٥ ، ٣٥٥ ،

٣٦٠ ، ٣٦٨ ، ٣٦٩ ، ٣٧١ ، ٣٨١ ، ٣٩٢ ، ٤٠٦ ،

٤١٢ ، ٤١٥ ، ٤١٧ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩ ، ٤٣٩ ، ٤٤٢ ،

٤٤٨ ، ٤٥٤ ، ٤٦٩ ، ٤٧٢ ، ٤٧٣ ، ٤٧٨ ، ٤٨٠ ،

٤٨٤ ، ٤٨٦ ، ٤٨٧ ، ٤٩٢ ، ٤٩٥ ، ٥٠٤ ، ٥٠٥ ، ٥٠٥ ،

٥١٣ ، ٥١٨ ، ٥١٩ ،

المدينة المنورة

المركز القومي للبحوث ٥٣٧

المسجد الحرام ١٥١ ، ٢٢٩ ، ٥٠٢ ، ٥٠٣ ،

المسجد النبوي ٣٥٣ ، ٤٢١ ، ٤٧٩ ، ٥٠٢ ، ٥٠٣ ،

المغرب ١٧١ ، ٥١٦ ،

المكتبة الظاهرية ٢٩١

نجران ٢٤٦

نيسابور ١٧٤

هيدلبرج ٣٦٠

٢ ، ١١ ، ١٦٧ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٦٦ ، ٢٦٨ ،

٢٧٣ ، ٢٧٥ ، ٢٧٦ ، ٢٧٧ ، ٢٨٢ ، ٢٨٤ ، ٢٨٦ ،

٢٨٩

٢٣٧ ، ٢٣٤

٨٢ ، ٤٦٩

١٢ ، ٧٠ ، ٢٤٤

٤١٦ ، ٤٦٠

٣٥٤

٥٠٦

٧٢ ، ١٨١ ، ٢٢٨

١٧ ، ٧١ ، ٨٩ ، ١٥١ ، ١٧٣ ، ١٧٩ ، ١٨١ ،

٢٢٨ ، ٢٤٦ ، ٣٠٥ ، ٣١٢ ، ٣٣٧ ، ٣٤٧ ، ٤١٢

الهند

واسط

وقعة اليرموك

يثرب

يوم حصار عثمان

يوم الحرة

يوم عرقة

اليمامة

العين

## فهرس الكتب المعرف بها

الصفحة	اسم الكتاب والمؤلف
٢٦٢	( أسد الغابة في معرفة الصحابة ) لعلى بن محمد ( ابن الأثير ) . . . . .
٢٧٣	( إسعاف المبطل برجال الموطأ ) لجلال الدين السيوطى . . . . .
٢٧٩	( اقتباس الأنوار والتماس الأزهار في أنساب الصحابة ورواة الآثار ) للرشاطى
٢٨٨	( الأحاديث الموضوعة التي يرويها العامة والقصاص ) لعبد السلام ( ابن تيمية )
٢٦٢	( الاستيعاب في معرفة الأصحاب ) ليوسف بن محمد ( ابن عبد البر )
٢٧٦	( الأسامى والكنى ) لعلى بن عبد الله المدينى . . . . .
٢٧٦	( الأسماء والكنى ) لأحمد بن حنبل . . . . .
٢٧٦	( الأسماء والكنى ) للحاكم الكبير محمد بن محمد الديسابورى . . . . .
٢٦٣	( الاصابة في تمييز الصحابة ) لابن حجر العسقلانى . . . . .
٢٨٦	( الاغبط معرفة من روى بالاختلاط ) لسط ابن العجمى . . . . .
٢٨٠	( الاكتساب في تلخيص كتب الأنساب ) ل محمد بن محمد الخيضرى
	( الاكمال في رفع الارتياب عن المؤلفات والمختلف من الأسماء والكنى
٢٧٧	والأنساب ) لابن مأكولا . . . . .
٢٨٠	( الأنساب ) لعبد الكريم السمعاني . . . . .
٢٧٩	( الأنساب المتفقة في الخط الماثلة في النقط والضبط ) ل محمد بن طاهر المقدسى
٢٨٨	( الباعث على الخلاص من حوادث القصاص ) لعبد الرحيم العراقى . . . . .
٢٦٣	( البدر المنير في صحابة البشير النذير ) ل محمد قائم السندى . . . . .
٢٨٥	( تاريخ أسماء الثقات ممن نقل عنهم العلم ) لأبى حفص ( ابن شاهين )
٢٧١	( تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير والأعلام ) لمذهبي . . . . .



الصفحة	اسم الكتاب والمؤلف
٢٦٧ . . . . .	( تاريخ بغداد ) للخطيب البغدادي
٢٦٨ . . . . .	( تاريخ دمشق ) لعلي بن الحسين ( ابن عساكر )
٢٦٥ . . . . .	( تاريخ الرواة ) ليعحي بن معين
٢٨٢ . . . . .	( تاريخ الضعفاء والمتروكين ) لأحمد بن علي النسائي
٢٨٢ . . . . .	( تاريخ ) في الثقات والضعفاء لأحمد بن أبي خيثمة النسائي
٢٦٧ . . . . .	( تاريخ نيسابور ) لمحمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري
٢٦٢ . . . . .	( تجريد أسماء الصحابة ) لمحمد بن أحمد الذهبي
٢٨٩ . . . . .	( تحذير المسلمين من الأحاديث الموضوعة ) لمحمد البشير ظافر
٢٧٨ . . . . .	( تحفة ذوي الأرب في مشكل الأسماء والنسب ) لابن خطيب الدهشة
٢٨٩ . . . . .	( تذكرة الموضوعات ) لمحمد بن طاهر الفتني
٢٨٧ . . . . .	( تذكرة الموضوعات ) لمحمد بن طاهر المقدسي
٢٧١ . . . . .	( تهذيب تهذيب الكمال ) لمحمد بن أحمد الذهبي
٢٧٧ . . . . .	( تكملة المؤلفات والمختلف ) للخطيب البغدادي
٢٧٧ . . . . .	( تالخيص المتشابه في الرسم في أسماء الرواة ) للخطيب البغدادي
	( تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة ) لابن
٢٨٨ . . . . .	عراق السكتاني
٢٧٢ . . . . .	( تهذيب التهذيب ) لابن حجر العسقلاني
٢٧٠ . . . . .	( تهذيب الكمال في أسماء الرجال ) لجمال الدين المزي
٢٦٥ . . . . .	( التاريخ ) لأحمد بن حنبل
٢٦٥ . . . . .	( التاريخ ) لخليفة بن خياط الشيباني العصفري

الصفحة	اسم الكتاب والمؤلف
٢٦٦	( التاريخ الكبير ) لأبي عمر أحمد بن سعيد بن حزم . . .
٢٦٥	( التاريخ الكبير ) لمحمد بن اسماعيل البخاري . . .
٢٨٦	( التبيين لأسماء المدلسين ) لسبط ابن العجمي . . .
٢٧٢	( التذكرة برجال المشرة ) لمحمد بن علي الحسيني الدمشقي . .
٢٩٠	( التذكرة في الأحاديث المشتهرة ) لبدر الدين الزركشي . .
٢٦٩	( التدوين في ذكر أخبار قزوين ) لعبد الكريم القزويني . .
٢٧٠	( التقييد لمعرفة رواة السنن والمسانيد ) لأبن نقطه . . .
٢٨٤	( الثقات ) لأبي حاتم بن حبان البستي . . .
٢٨٦	( الثقات ممن لم يقع في الكتب الستة ) لقاسم بن قطلوبغا . .
٢٦٩	( جامع الأصول لأحاديث الرسول ) لمجد الدين ( ابن الأثير ) .
٢٨٢	( الجرح والتعديل ) لإبراهيم بن يعقوب الجوزجاني . . .
٢٨١	( الجرح والتعديل ) لأحمد بن حنبل . . .
٢٨٢	( الجرح والتعديل ) لعبد الرحمن بن أبي حاتم . . .
٢٦٨	( الجمع بين رجال الصحيحين ) لمحمد بن طاهر المقدسي . .
٢٦٣	( لدر السحابة في من دخل مصر من الصحابة ) للسيوطي . .
	( الرياض المستطابة في جملة من روى في الصحيحين من الصحابة )
٢٦٣	تلخيص العامري . . .
	( السابق واللاحق في تباعد ما بين وفاة الراويين عن شيخ واحد )
٢٦٧	الخطيب البغدادي . . .
٢٨٢	( الضعفاء ) لمحمد بن اسماعيل البخاري . . .

الصفحة	اسم الكتاب والمؤلف
٢٨٢	(الضعفاء) لـ محمد بن عبد الله البرقي . . . . .
٢٨٥	(الضعفاء المتروكين — أو أسماء الضعفاء الواضعين) لابن الجوزي
٢٧٤	(طبقات التابعين) لمسلم بن الحجاج القشيري . . . . .
٢٧٤	(طبقات الحفاظ) للذهبي . . . . .
٢٧٥	(طبقات الحفاظ) للسيوطي . . . . .
٢٧٤	(طبقات الرواة) لخليفة بن خياط . . . . .
٢٧٤	(طبقات المحدثين والرواة) لأبي نعيم الإصبهاني . . . . .
٢٧٣	(الطبقات الكبرى) لـ محمد بن سعد . . . . .
٢٧٦	(فتح الباب في الكنى والألقاب) لـ محمد بن اسحاق بن منده الإصبهاني
٢٨٩	(القوائد المجموعة في لأحاديث الموضوعه) لـ محمد بن علي الشوكاني
٢٨٩	(قانون الأخبار الموضوعه والرجال الضعفاء) لـ محمد بن طاهر الفتي
٢٧٤	(كتاب التابعين) لـ محمد بن حبان البستي . . . . .
٢٦٢	(كتاب المعرفة) لـ عبد الله بن عيسى المروزي . . . . .
٢٧٦	(كتاب الكنى والأسماء) لمسلم بن الحجاج النيسابوري . . . . .
٢٧٨	(كشف النقاب عن الأسماء والألقاب) لابن الجوزي . . . . .
٢٨٥	(الكامل) لـ عبد الله بن محمد بن عدي . . . . .
٢٨٩	(الكشف الإلهي عن شديد الضعف والموضوع والواهي) لـ محمد السندروسى
٢٦٩	(الكامل في أسماء الرجال) لـ عبد الغنى المقدس . . . . .
٢٧٦	(الكنى) للبخارى وغيره . . . . .
٢٧٦	(الكنى والأسماء) لأبى بشر الدولابى . . . . .
٢٨٦	(لسان الميزان) لابن حجر العسقلانى . . . . .

الصفحة	اسم الكتاب والمؤلف
٢٨٨	(الآلاء المصنوعة في الأحاديث الموضوعة) للسيوطي
٢٩٠	(الآلاء المنثورة في الأحاديث المشهورة) لابن حجر العسقلاني
٢٨٠	(الباب) لعلي بن محمد الشيباني الجزري
	(ما اتفق من أسماء المحدثين وأنسابهم غير أن في بعضه زيادة حرف
٢٧٩	واحد) للخطيب البغدادي
٢٦١	(معرفة من نزل من الصحابة سائر البلدان) لعلي بن عبد الله المديني
٢٨٦	(ميزان الاعتدال) الذهبي
٢٧٧	(المؤتلف والمختلف في أسماء قلة الحديث) لعبد الغنى الأسدي
٢٨٥	(المدخل) للحاكم محمد بن عبد الله النيسابوري
٢٧٨	(المستدرک على الاكمال لابن ماكولا) لابن نقطة
٢٧٨	(المشتبه في أسماء الرجال) الذهبي
٢٧٧	(المشتبه في النسبة) لعبد الغنى الأسدي
٢٦٩	(المعجم) في تاريخ المحدثين لعبد الكريم السمعاني
٢٨٨	(المغنى عن الحفظ والكتاب بقولهم لم يصح شيء في هذا الباب) لعمر الموصلي
٢٩٠	(المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشهورة على الأسنن) للسخاوي
٢٧٨	(الموضوعات الكبرى) لعبد الرحمن بن الجوزي
٢٨٧	(الموضوعات في الأحاديث المرفوعات) للحسين بن ابراهيم الجوزي
٢٧٩	(نزهة الألباب في الألقاب) لابن حجر العسقلاني
٢٨٠	(نسبة المحدثين إلى الآباء والبلدان) لمحمد بن محمود (ابن النجار)
٢٦٦	(الهداية والإرشاد في معرفة أهل الثقة والصداد) للسكلا باذي

## فهرس الأءلام

- ١ - فهرس الأسماء .
- ٢ - فهرس الكنى .
- ٣ - من نسب إلى أبه أو جده .

## فهرس الاسماء

- آدم عليه السلام ١٩٨  
 أبان بن سعيد بن العاص ٢٩٩  
 أبان بن صالح ٤٩٨  
 أبان بن عثمان ٢٣٠ ، ٢٢٩  
 ابراهيم بن آدم ١٤٩  
 ابراهيم بن بسطام ٤٥٩  
 ابراهيم الخليل عليه السلام ١٩٨  
 ابراهيم بن الزبرقان ٢٧٠  
 ابراهيم بن سعد بن ابراهيم ٤٩١  
 ابراهيم بن سيار النظام ٤٥٩ ، ٤٥٥ ، ٤٤٦ ، ٤٣٧  
 ابراهيم بن طهمان ٣٥٩  
 ابراهيم بن علقمة ٥٢٤  
 ابراهيم بن محمد الحلبي ( سبط ابن العجمي ) ٢٨٦  
 ابراهيم بن ميسرة ١٢٩  
 ابراهيم بن يزيد التيمي ٣٢٢  
 ابراهيم بن يزيد النخعي ٧ ، ١٣٢ ، ١٦١ ، ١٦٧ ، ٢٢٥ ، ٢٢٩ ،  
 ٢٣٧ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ ، ٤٨١ ، ٤٩٦ ، ٥٢٠ ، ٥٢١ ، ٥٢٤  
 أبي بن كعب ١١٤ ، ١١٥ ، ١٦٦ ، ٤٢٩ ، ٤٣٢ ، ٤٧٧  
 الأجرى ٥١٠  
 أحمد بن أبي خيشمة النسائي ٢٨٢  
 أحمد أمين ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٥٩ ، ٤٣٧ ، ٤٥٥ ، ٦٢٩  
 أحمد بن حفص الفقيه ١٧٤  
 أحمد بن حنبل ١٠٣ ، ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣٨ ، ٢٥٨  
 ٢٦٥ ، ٢٧٢ ، ٢٧٦ ، ٢٨١ ، ٢٨٣ ، ٢٢٩ ، ٢٥٠

٢٥٦ ، ٣٨٧ ، ٤٣٠ ، ٤٥٨ ، ٤٦٥ ، ٤٩٦ ، ٤٩٧ ، ٤٩٩

٥١٤ ، ٥٣١ ، ٥٣٤

أحمد بن سعيد بن حزم الصدفي ٢٦٦

أحمد بن سنان ٢٣١

أحمد بن شعيب الخراساني النسائي ٢٤٠

أحمد محمد شاكر ٢٠٧

أحمد بن محمد بن الحسين الكللاباذي ٢٦٦

أحمد بن محمد بن غالب الباهلي (غلام خليل) ٢١٥

أحمد بن علي الأصهباني ٢٦٨

أحمد بن علي بن ثابت = الخطيب البغدادي

أحمد بن علي النسائي ٢٧٠ ، ٢٧٦ ، ٢٨١ ، ٢٨٢ ، ٤٩٦ ، ٥١٤

أحمد بن يحيى ١٠٤

أزد شنوءه ( وفد ) ٧٤

أسامة بن زيد ٨٠ ، ١٦٣ ، ٤٢٩ ، ٤٧٧ ، ٤٨٧

اسحاق بن إبراهيم (ابن راهوية) ٢٦٥ ، ٣٢٩ ، ٤٩٧ ، ٥١٩

اسحاق بن أبي طلحة ٤٧٢

اسحاق بن عبد الله ٤٩٥

اسحاق بن منصور ٢٨٣

أسد بن موسى الأموي ٢٢٩

اسرافيل ( الملك ) ٢٠٠

أسلم مولى عمر ٤٧٠ ، ٤١٦

أسماء بنت عميس ٢٤٦

اسماعيل بن أبي حكيم ٤٣٥

اسماعيل بن أبي خالد ٥٢٢

اسماعيل بن رجاء ١٥٢ ، ١٦١

اسماعيل بن عبد الله - أويس ٣٥٩

- ١٧٢ اسماعيل بن عبيد  
 ١٧٢ اسماعيل بن عبيد الله الأعور  
 ٤٧٥ أسيد بن حضير  
 ٤٢٥ أشعث بن سليم  
 ١١٩ أشيم الضبابي  
 ٤١٦ أميمة (أم أبي هريرة)  
 ٥٩ أمية بن زيد (بنو)  
 أنس بن سيرين ١٥٠ ، ٤٧٢ ، ٥٢٧  
 أنس بن مالك ٦ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦٣ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ١٢٨ ، ١٣٢ ،  
 ١٤٦ ، ١٦٠ ، ١٦٧ ، ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٥ ، ٢٢٥ ، ٢٢٩ ،  
 ٢٣٠ ، ٢٣٥ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٤٤ ،  
 ٢٨٥ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٤٠٧ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩ ، ٤٧٢ ،  
 ٤٧٣ ، ٤٨٣ ، ٤٨٤ ، ٤٨٩ ، ٤٩٧ ، ٥٢٦  
 أوتيسخوس ٥٠٧ ، ٥٠٨  
 أيوب السخنياني ١٣١ ، ١٥٣ ، ١٦٨ ، ٢١٣ ، ٣٣٥ ، ٣٣٦ ، ٣٥٤ ، ٤٣٤ ،  
 ٤٣٥ ، ٤٩٣ ، ٤٩٦ ، ٤٩٨ ، ٥١٠ ، ٥١٦  
 الأرقم بن عبد مناف ٦٨  
 الأسود بن هلال ٣١٢  
 الأسود بن يزيد النخعي ٤٧٥ ، ٥٢٠ ، ٥٢٤  
 الأشعث بن عبد الملك الحمراني ٣٥٨  
 الأصمعي ٢٢٤  
 الأعشى = سليمان بن مهران الأعشى  
 (ب)  
 بجالة بن عبدة ١٤٦  
 بحير بن سعيد الكلاعي ١٧٠ ، ٣٥٤ ، ٣٦٢



- ٢٩٠ بدر الدين الزركشي  
 ١٧٣ بريدة بن حصيب الأسلي  
 ١١٦ بشر بن سعيد  
 ٤٧٠ ، ٤٢٢ بشر بن سعيد  
 ٢٩٥ بشر بن عبد الملك السكوني  
 ٤٥٩ ، ٤٥٥ ، ٤٤٦ ، ٤٣٧ ، ٣٥١ بشر المريسى  
 ٢٣٦ بشر بن الفضل  
 ١١١ بشر بن الوليد  
 ٤٨٧ بشير بن أبي مسعود الأنصارى  
 ٢٩٩ بشير بن سعد بن ثعلبة  
 ٢٢٢ بشير العدوى  
 ٤٢٩ ، ٣٤٨ ، ٣١٨ بشير بن نهيك  
 ٤٢٩ بصرة بن أبي بصرة  
 ٢٥٨ بقراط  
 ٤٣٠ ، ١٧٣ بقی بن مخلد  
 ٣٧٩ بقية الكلاعى  
 ٤٨٦ ، ٤٢٢ ، ٣٥٥ بكير بن عبد الله بن الأشج  
 ١٧٢ بلال بن حارث المزني  
 ١٦٩ ، ١٤٦ بلال بن رباح  
 ٤٧٠ بلال بن عبد الله بن عمر  
 ١٦٨ بهز بن حكيم القشيري  
 ١٠١ بيان بن بشر  
 البخارى ( محمد بن اسماعيل ) الإمام ١١٨ ، ١٧٤ ، ٢٣٨ ، ٢٥٤ ، ٢٥٥ ، ٢٥٦ ،  
 ٢٥٨ ، ٢٦٥ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ،  
 ٢٧٢ ، ٢٧٦ ، ٢٨١ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٣٠٦ ،  
 ٣٣٩ ، ٣٤٦ ، ٣٥٦ ، ٣٦٤ ، ٣٧٧ ، ٣٨٠ ،

٤٣٤ ، ٤٣٠ ، ٤٢٩ ، ٤٠٥ ، ٤٠٠ ، ٣٨٧  
 ٤٧٩ ، ٤٧٧ ، ٤٧٥ ، ٤٧٣ ، ٤٧١ ، ٤٤٤  
 ٥١٤ ، ٤٨٠

١٤١

البدر الدماميني

٣٤٠ ، ٢٢١ ، ١٣٤ ، ٥٩

البراء بن عازب

٤٣٧

البلخي

٢٩٠

البيروني

٤٩٩

البيهقي

(ت)

٤٧٧

تيم الداري

٢٦٧ ، ٢٦٦

التاج السبكي

٧٤

تجيب (وفود)

٥١٤ ، ٤٠١ ، ٣٢٩ ، ٢٨١ ، ٢٧٠ ، ٢٢٨

الترمذي

(ث)

٥٢٦ ، ٤٧٢ ، ٣٥٣ ، ٢٣٠ ، ٩٤ ثابت بن أسلم البتاني

١٢٥

ثابت الحداد

٤١٨ ثعلبة بن أبي مالك القرظي

٧٤

ثعلبة (وفود)

١٧٠

ثور بن يزيد

(ج)

٢٣٦

جابر الجعفي

٣٢٤ ، ٢٢٢

جابر بن زيد

٣٥٣ ، ٣٥٢ ، ٢٢٧ ، ١٧٧ ، ١٦٠ ، ١٤٦ ، ٦ جابر بن عبد الله الأنصاري

٤٧٨ ، ٤٧٠ ، ٤٦٩ ، ٤٢٩ ، ٤٢٨ ، ٣٨٥ ، ٣٨١

٤٩٣ ، ٤٩٠ ، ٤٨٠ ، ٤٧٩

٢٥٨	جالينوس
٢٠٧ ، ٢٠٠ ، ٦٦	جبريل الملك
١٧٢	جبله بن عمرو
٤٩٠	جبير بن مطعم
٤٧٠	جبير بن نغير
٤٧٥	جذامة بنت وهب
٢٣١ ، ١٣١	جرير بن حازم
٥١٤ ، ٢٣٧	جرير بن عبد الحميد
٣٨٩	جرير بن عبد الله البجلي
١٤٦ -	جرير بن معاوية
٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٢	جعفر بن الزبير
٢٦٨ ، ٣٥٨ ، ٣٥٥ ، ١٩٦ ، ١٣٢ ، ١٢٠	جعفر بن محمد (الصادق)
١٧٤	جعفر بن محمد القربابي
	جلال الدين السيوطي = السيوطي
٢٤٩ ، ٢٥٠ ، ٢٥١ ، ٢٥٢ ، ٢٥٤ ، ٢٧٦ ، ٢٧٧	جولد آسير
٢٧٨ ، ٢٧٩ ، ٢٨٢ ، ٤٢٧ ، ٤٤٧ ، ٤٥٦	
٥٠١ ، ٥٠٣ ، ٥٠٤ ، ٥٠٥ ، ٥٠٦ ، ٥٠٧ ، ٥٠٨	
٥١١ ، ٥١٣ ، ٥١٤ ، ٥١٥ ، ٥٢٩ ، ٥٣٠ ، ٥٣٣	

(ح)

١٧٢	حبان بن أبي جبلة
٢٤٦	حبة بن جوين
٥٢٠	حبيب بن أبي ثابت
٢٢٤	حبيب بن الشهيد
٥٢٤	حذيفة
٤٩٠	حرمله مولى أسامة بن زيد

٢٤٠	حسان بن زيد
٥٣٢ ، ٣٦٨ ، ٣٦٧ ، ٣٦٤	حسن الصدر
٣٥١	حسين بن شفي بن مائع الأصبحي
٣٢٦	حسين بن عقيل
٤٧٠	حفص بن عامر
٢٤٠ ، ١٥٥	حفص بن غياث
٤٧١ ، ٣٠٠	حفصة بنت عمر بن الخطاب
٤٠١	حكيم بن حزام
٥٢٠ ، ٢٢٥	حماد بن أبي سليمان
٤٤٩	حماد الراوية
٤٣٤ ، ٣٧٩ ، ٣٥٨ ، ٢٣١ ، ٢١٩ ، ٢٠٨ ، ١٩	حماد بن زيد
٠ ٢٣٦ ، ٢٢٥ ، ٢٠٥ ، ١٩٧ ، ١٥٢ ، ١٢٨	حماد بن سلة
٣٧٩ ، ٣٥٥ ، ٣٣٧ ، ٣٣٥	
٢٢٣	حماد بن سليمان
٢٣١	حماد المالكي
٢٣٢	حمزة الزيات
٤٧٠	حمزة بن عبد الله بن عمر
٤٧٥	حمزة بن عمرو
١٢٠	حمل بن مالك
٣٩٣	حممة بن أبي حممة الدوسي
٥١٩ ، ٥١٦	حميد الطويل
٧٤	حمير ( ملوك )
٨١	حويطب بن عبد العزى
١٧١	حيوة بن شريح
٧٢	الحارث بن أبي ثمر
٢٢٦ ، ٢٢٢	الحارث الأعور

الحاكم النيسابوري ١٠٣ ، ١١٨ ، ٢١٤ ، ٢١٧ ، ٢٦٧ ، ٢٨٥ ،  
٣٠٩ ، ٣٩١ ، ٣٩٢ ، ٤٨٤ ، ٤٩٧

الحجاج بن يوسف الثقفي ١٩٠ ، ٣١٩

الحسن بن أبي بكر ١٠٤

الحسن البصري ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٦٨ ، ٢٢٤ ، ٢٣١ ، ٢٤٠ ،

٢٤١ ، ٣٢٦ ، ٣٥٤ ، ٣٥٨ ، ٣٩٣ ، ٤٢٩ ،

٤٥٢ ، ٤٧٢ ، ٤٩٣ ، ٤٩٨ ، ٥٢٠ ، ٥٢٧

الحسن بن الحاجب ١٧٤

الحسن بن علي بن أبي طالب ١٧١ ، ١٩٦ ، ١٩٨ ، ٣١٧ ، ٣٢١ ، ٣٨٨ ،

٤٠٤ ، ٤٣٩ ، ٤٤٥ ، ٤٥١

الحسن بن محمد بن الحنفية ٤٩٠

الحسن بن محمد الماسرجسي ٥٠٠

الحسين بن إبراهيم الجوزقي ٢٨٧

الحسين بن علي بن أبي طالب ١٧١ ، ١٩٠ ، ١٩٦ ، ١٩٨ ، ٣٧٢ ، ٣٨٨ ،

٤٥١ ، ٥٢٦

الحسين بن محمد بن خسرو ٢٧٢

الحكم بن أبي العاص ١٦٦ ، ١٦٨

الحكم بن عتبة ٣٥٥

الحكم بن عمرو الفغاري ١٧٣

الحكم بن عيينة ٥١٦

(خ)

خارجة بن حذافة ١٧٠

خارجة بن زيد بن ثابت ٤٩٠

خالد بن أسلم ٤٧٠

خالد بن أسيد ١٦٦

خالد بن زيد الجهني ١٢٨

٦٢	خالد بن سعيد
١٤	خالد بن عتبة الهنلي
٥٣١ ، ٣٦٣ ، ٣٦٢ ، ٣٥٤ ، ٣٢٨	خالد بن معدان الكلاعي
٥٢٦ ، ٣٣٥ ، ١٦٨ ، ١١١	خالد بن مهران الحذاء
٤٧٨ ، ٤٧٧ ، ٤٥٠ ، ٣٩٢ ، ١٦٩ ، ٨٠	خالد بن الوليد
٤١٢	خباب بن عروة
٤٨٣	خلف بن خليفة
٢٧٤ ، ٢٦٥	خليفة بن خياط الشيباني المصفرى
١٧١	خير بن نعيم الحضرمي
٢٦١	خير الدين الزركلي
٣٩٣	الخطابي
١٠٤ ، ١٠٣	الخطيب البغدادي ( أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد البغدادي )
٢٨٢ ، ٢٧٩ ، ٢٧٧ ، ٢٦٧ ، ٢٠٥ ، ١٢٩ ، ١٠٩ ، ١٠٦	
٥٣٥ ، ٤٨٣ ، ٣٧٨ ، ٣٦٦ ، ٣٢١ ، ٣١٥ ، ٢٨٧	
٢٩٠	الخليلي

(د)

٣١٠	وانيال
٥٢٦	داود بن أبي هند
٢٧٨	دوجونغ
٣٧٧	دوزي
٥٠٧	دى فوجي
	الدارامي = عثمان بن سعيد
٥٠٥	الدميري
٢٨١ ، ٢٧٦	الدولابي ( محمد بن أحمد )

(ذ)

ذكو ان مولى عمرة بنت عبد الرحمن ٤٧٥

الذهبي (شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد) ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ،

١١٢ ، ١١٣ ، ١١٧ ، ١٢٢ ، ١٥٦ ، ٢٦٢ ، ٢٧١ ، ٢٧٤ ،

٢٧٨ ، ٢٨١ ، ٢٨٦ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٣٦٦ ، ٤٣٤ ، ٤٦٦ ،

٤٩٤ ، ٤٩٩ ، ٥٠٤

الذملي (محمد بن يحيى) ٤٩٩ ، ٥٠٠

( ر )

رافع بن خديج ٣٠٤ ، ٣٠٦ ، ٥١٦

ربيعة بن عبد الرحمن ٤٧٢

ربيعة بن عمرو الجرشي ٤٧٥

رجاء بن حيوة ١٢٩ ، ١٧٠ ، ١٨٠ ، ٢٢٨ ، ٣٢٧ ، ٤٢٦

رفاعة بن رافع ١٧٣

رفاعة القرظي ٦٢

الرامهرمزي (أبو محمد الحسن بن عبد الرحمن بن خلاد) ١١٠ ، ١٢٩ ، ١٣٣ ،

١٥٩ ، ٣٠٧ ، ٣٣٦ ، ٣٦٦ ، ٤٥٩

الربيع بن خثيم ١٦٧ ، ٢٢٢ ، ٢٤٧

الربيع بن صبيح ٣٣٧

( ز )

زائدة بن قدامة ٥١٤ ، ٣٥٩ ، ٣٧٩

زبد بن حبش ١٨٠

زبارة بن أبي أوفى ١٣١

زكريا الأنصاري ٤٤٨

زهير بن معاوية ٢٢٦

زياد بن أبي سفيان ٣١٩

زيد بن أنعم المعافري ١٧٣

زيد بن الحارث الصدائي ١٧٠

٤٢٨	زياد بن مينا
١٢٧ ، ٩٥	زيد بن أرقم
٢٣٣	زيد بن أبي أنيسة
٤٢٩	زيد بن أبي عتاب
٤٧٠ ، ٤٢٩ ، ٣٥٨	زيد بن أسلم
٣٢٤ ، ٣١٣ ، ٣٠٢ ، ١٦٥ ، ١٣٦ ، ٣٩	زيد بن ثابت
٤٨٧ ، ٤٨٥ ، ٤٨٠ ، ٤٣٣ ، ٤٢١ ، ٤٢٠	
٥٢٦ ، ٥٢٢	
٥١٨ ، ٤٧٥ ، ٨٣	زيد بن خالد الجهني
٥١٦	زيد بن عبد الله بن عمر
٣٧١ ، ٣٧٠ ، ٣٦٩ ، ٣٦٨ ، ١٩٦ ، ١٩٠	زيد بن حلي
٥٢٢ ، ٣٨١ ، ٣٧٣ ، ٣٧٢	
٢٢٩	زيد بن وهب
٤٨٧	زينب بنت أبي سلة
٨٩	الزبير بن عربي
٤٤٤ ، ١٧٠ ، ١١٦ ، ٩٤ ، ٩٢	الزبير بن العوام

(س)

٤٧٠	سالم بن أبي الجعد
٤٧٠ ، ٣٤٥ ، ٢٢٤ ، ١٦٥ ، ٨٨ ، ٦٦ ، ٧	سالم بن عبد الله بن عمر
٥١٩ ، ٥١٦ ، ٤٩٧ ، ٤٩٠ ، ٤٨١	
١٦٩	سالم بن عبد الله المحارب
١٦٦	سالم مولى أبي حذيفة
٤١٢	سباح بن عرفة
٣٤٧	سبيعة الأسلمية
١٧٣	سحنون بن سعيد
١٠٩ ، ١٠٦	سعد بن إبراهيم



٥٧ ، ٩٤ ، ١١٦ ، ١٣١ ، ١٦٧ ، ٤٧٥ ،	سعد بن أبي وقاص
٥٢٢ ، ٤٨٥	
٢٩٩	سعد بن الربيع الخزرجي
٢٤١ ، ٢١٧	سعد بن طريف
٣٤٦	سعد بن عباد الأنصاري
٢٤٦	سعد بن معاذ
٢٣٧	سعيد بن أبي عروبة
٨٨ ، ٨٧ ، ١٥١ ، ١٦٠ ، ١٦٧ ، ٢٣٥ ، ٣١٣ ،	سعيد بن جبير
٣١٤ ، ٣٢٥ ، ٤٧٢ ، ٤٧٧	
٩٢ ، ١٦٧ ، ٥٢٢	سعيد بن زيد بن عمرو
٤٩٤	سعيد بن عبد الرحمن
٣٣٤	سعيد بن عبد العزيز
٥٢٢	سعيد بن عمرو
١٧٣	سعيد بن محمد الحداد
٥٢٢	سعيد بن مسروق الثوري
١٧٢	سعيد بن مسعود التجيبي
٨٤ ، ١١٩ ، ١٢٥ ، ١٥٨ ، ١٦٥ ، ١٧٨ ،	سعيد بن المسيب
٢٢٥ ، ٢٢٨ ، ٢٣٥ ، ٢٢٤ ، ٣٢٥ ، ٣٨٨ ،	
٣٨٩ ، ٣٩١ ، ٣٩٣ ، ٤١٤ ، ٤٢٩ ، ٤٣٥ ،	
٤٧٠ ، ٤٧٥ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ، ٤٨٠ ، ٤٨١ ،	
٤٨٥ ، ٤٨٦ ، ٤٩٠ ، ٤٩٧ ، ٥٠٤ ، ٥٠٩ ،	
٥١٢ ، ٥١٣	
٤٢٩	سعيد المقبري
٤٢٩	سعيد بن يسار
١٩ ، ١٥٢ ، ١٧٤ ، ١٨١ ، ٢٢٣ ، ٢٢٨ ،	سفيان بن سعيد الثوري
٢٢٢ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٣٦ ،	

٥٣٤، ٥٢٣، ٣٧٩، ٣٥٩، ٣٣٧، ٣٣٥، ٢٨٣

٢٣٦، ٢٣٤، ٢٢٤، ١٣٢، ١٢٩، ١٢٨

سفیان بن عیینة

٥٣٤، ٥٢٣، ٤٩٨، ٤٨٧، ٤٣٥، ٢٨٣

٥١٤ سلمان الأغر

٥٢٤ سلمان الفارس

١٧٢ سلة بن الأكوع

٣٥٨ سليمان بن أيوب (صاحب البصري)

٣٥٩ سليمان بن بلال

٤٧٢ سليمان التيمي

٣٣٩ سليمان بن الجارود الطيالسي

٤٣٥ سليمان بن داود

٣٤٨ سليمان بن سمرة بن جندب

٥١٩ سليمان بن عبد الملك

١١١، ١٢٩، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٥، ١٥٨، سليمان بن مهران الأعشى

٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٩، ٢٣٦، ٣٥٤

٣٦١، ٤٨٣، ٥١٦، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٧

١٢٤ سليمان بن موسى

١٧١، ١٧٢، ٤٢٩، ٤٨٨، ٤٩٠، ٥٠٩، سليمان بن يسار

٣٣٩ سليمان بن الأشعث السجستاني (أبو داود)

٣٥٣ سليمان اليشكري

٥٢٠، ٥٢٢، سماك بن حرب

٢٢٥، ٣٤٨، سمرة بن جندب

٤٦٥، ٤٩٠، سهل بن سعد

٣٧٦ سوفاجيه

٢١٧، ٢٤١، سيف بن عمر التيمي

١٧٢، ٤٥٧، ٤٥٩، ٤٧٥، ٤٨٤، ٤٩٧، السائب بن عامر بن هشام

- السائب بن يزيد ٨١ ، ٩٤  
 السخاوى ٢٣٤ ، ٢٣٥  
 السكرى ( أبو حمزة ) ٣٥٩  
 السمعاني ١٦٩  
 السهمودي ٢٩٠  
 السيوطى ( جلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر السيوطى ) ١٣٥ ، ٢٠٤ ،  
 ٢٦٣ ، ٢٦٤ ، ٢٧٣ ، ٢٧٥ ، ٢٨٨ ، ٢٩٠ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ ،  
 ٤٩٧ ، ٢٦٦  
 (ش)  
 شبر نجر ٢٣٨ ، ٢٧٨ ، ٤٣٧ ، ٤٥٦  
 شرحبيل بن أبى عون ٥٠٥  
 شرحبيل بن حسنة ١٦٩  
 شريح القاضى ٥٢٠  
 شعبة بن الحجاج ١٠٧ ، ١١٠ ، ١٢٥ ، ١٥٤ ، ١٦١ ، ٢١٢ ،  
 ٢٢٥ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ،  
 ٢٣٤ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٤٠ ، ٢٨٣ ، ٢٣٥ ،  
 ٣٥٣ ، ٣٥٩ ، ٣٥٩ ، ٣٨٩ ، ٥١٤ ، ٥٢٢  
 شفى بن ماتع ٤٢٩  
 شهر بن حوشب ٤٢٩  
 شقيق ٢١١  
 الشافعى ( الإمام محمد بن ادریس ) ١٢٠ ، ١٢٢ ، ١٣٣ ، ١٩٧ ، ٢١٠ ،  
 ٢٣٠ ، ٢٣٧ ، ٢٧٢ ، ٤٣٣ ، ٥٠٩  
 الشفاء بنت عبد الله ٣٠٠  
 (ص)  
 صالح بن أحمد بن حنبل ٢٨٣  
 صالح بن كيسان ٤٩١ ، ٤٩٨ ، ٥١٦ ، ٥١٨ ، ٥١٩  
 صبحى الصالح ٣٧٧

صخر بن جويريه ٤٩٨

صفوان بن عسال المرادي ١٨٠ ، ٤٤

صفوان بن عيسى ١١٤

(ض)

ضرار بن مرة ١٥٨

ضمام بن ثعلبة ٢٩٢ ، ١٧٦ ، ٧٤ ، ٦٤ ، ٦٣

الضحاك بن سفيان ١١٩

الضحاك بن مزاحم ٣٣٣ ، ٣٢٦ ، ٣٠١

الضحاك بن قيس الفهري ١٩٠

(ط)

طارق بن شهاب ٤٨٠

طاوس بن كيسان ١٢٠ ، ١٢٤ ، ١٢٩ ، ١٦٦ ، ١٧٣ ، ٢٢٢ ،

٢٣٧ ، ٤٧٧

طلحة بن عبد الملك ١٢٩

طلحة بن عبيد الله ١١٦ ، ٤٢٥ ، ٤٣٣ ، ٤٧٨

طلحة بن نافع ٣٥٣

الطبراني ٢٨٧

الطبري ٥٠٥ ، ٥٠٤

الطفاوي ٤١٥

الطفيل بن عمرو الدوسي ٤١٢

(ع)

عائشة بنت أبي بكر أم المؤمنين ٦ ، ٥١ ، ٥٤ ، ٦٠ ، ٦٢ ، ٦٤ ، ٦٩ ،

١٢٣ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٣٦ ، ١٤٦ ، ١٥٧ ،

١٦٥ ، ٢٢٤ ، ٢٣٥ ، ٣٠٩ ، ٣١٨ ، ٣١٩ ،

٣٣١ ، ٣٨٥ ، ٤٠٨ ، ٤١٨ ، ٤١٩ ، ٤٢١ ،

٤٣٤ ، ٤٣٩ ، ٤٣٣ ، ٤٤٨ ، ٤٤٩ ، ٤٥١ ،

٤٥٥ ، ٤٦١ ، ٤٦٢ ، ٤٦٣ ، ٤٦٤ ، ٤٦٩ ،

٤٧٤ ، ٤٧٥ ، ٤٨٥ ، ٤٨٧ ، ٤٩٧ ، ٥٠٩ ،

٥١٦ ، ٥١٨ ، ٥١٩ ، ٥٢٠ ، ٥٢٢ ، ٥٢٤ ،

١٦٨ ، ٢١١

٣٧٩

١٧٢

٧ ، ٩٣ ، ١٠١ ، ١١٠ ، ١٣٢ ، ١٣٦ ، ١٥٤ ،

١٦٧ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٩٦ ، ٢١١ ، ٢٢٢ ،

٢٢٨ ، ٢٣٠ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٢٣ ، ٢٢٥ ،

٢٣٨ ، ٢٥٣ ، ٢٦٨ ، ٢٩٣ ، ٤٢٩ ، ٤٤٩ ،

٤٧٩ ، ٤٨١ ، ٥٢٠ ، ٥٢٢ ، ٥٢٣ ، ٥٢٤ ،

٥٢٦ ، ٥٢٧

٢٣١

٨٨ ، ٨٩ ، ١٦٨ ، ١٧٠ ، ٢٣٥ ، ٥٢٢

٢٨٣

٤٠٠ ، ٤٣٧ ، ٤٣٨ ، ٤٣٩ ، ٤٤٠ ، ٤٤١ ،

٤٤٢ ، ٤٤٤ ، ٤٤٦ ، ٤٤٧ ، ٤٤٨ ، ٤٥١ ، ٤٥٦ ،

٤٥٧ ، ٤٦٤

٣٠١

٥١٤

٢٨٩

٨٤

٤٥٩

١٧٢ ، ٣١٢

٤٧٨

٣٢٥

عاصم بن سليمان الاحول

عاصم بن ضمرة

عاصم بن عمر بن الخطاب

عاصم بن شراحيل الشعبي

عباد بن عباد

عبادة بن الصامت

عباس الدوري

عبد الحسين شرف الدين

عبد الحكم بن عمرو الجمحي

عبد الحميد بن جعفر

عبد الحى اللكنوى

عبد خير بن يزيد الخيوانى

عبد الرحمن بن أبى الزناد

عبد الرحمن بن الأسود

عبد الرحمن بن جابر

عبد الرحمن بن حرملة

- عبد الرحمن بن رافع التنوخي ١٧٢  
 عبد الرحمن بن الزبير ٦٢  
 عبد الرحمن بن زياد ١٧٣  
 عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب ١٧٢  
 عبد الرحمن بن سمرة ١٦٨  
 عبد الرحمن بن شريح الغافقي ١٧١  
 عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود ٣١٣ ، ٣٤٥ ، ٣٥٩  
 عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي ١٩ ، ٢٠ ، ١٧٠ ، ١٨١ ، ٢٢٣ ، ٢٢٨ ،  
 ٢٣٦ ، ٢٣٤ ، ٢٣٧ ، ٤٩٤ ، ٤٩٨ ، ٥١٠ ،  
 ٥١٦ ، ٥٢٦  
 عبد الرحمن بن عوف ٨٣ ، ١١٥ ، ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٤٦ ، ٤٧٣ ، ٤٧٧  
 عبد الرحمن بن غنم ١٦٩  
 عبد الرحمن بن القاسم ٢٢٤  
 عبد الرحمن بن أبي ليلى ٩٤ ، ٩٥ ، ١٤٩ ، ١٦ ، ١٦١ ، ١٨٠ ، ١٨١ ،  
 ٣٤٤ ، ٤٧٠ ، ٥١٦  
 عبد الرحمن بن مهدي ١٩ ، ١٩٤ ، ٢٠٥ ، ٢١٥ ، ٢٣١ ، ٢٣٣ ،  
 ٢٨٣ ، ٢٣٤  
 عبد الرحمن بن هرمز (الإعرج) ٣٢٧ ، ٤٢٩ ، ٤٣٥ ، ٤٩٠ ، ٥٢٧  
 عبد الرحمن بن يحيى الملقب بالمثاني ١٣٩ ، ١٤٠  
 عبد الرحمن بن يزيد الأزدي الداراني ١٦٩ ، ٢٧٨ ، ٢٨٧  
 عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ١٧٠  
 عبد الرحمن بن يزيد النخعي ٥٢٠ ، ٥٢٤  
 عبد الرزاق بن همام بن نافع الحيرى ١٧٣ ، ٢١١ ، ٢٣٠ ، ٢٥٧ ، ٥٣٤  
 عبد السلام بن عبد الله (ابن تيمية) الحرائي = ابن تيمية  
 عبد العزيز بن أبي حازم ٣٥٩  
 عبد العزيز شرف ٥٣٧  
 عبد العزيز بن صهيب ٤٧٢

- عبد العزيز بن عبد الله الماجشون ٣٥٩  
عبد العزيز بن مروان بن الحكم ٣٧٣ ، ٣٧٤ ، ٤٢٩ ، ٤٩٠ ، ٥١٨ ، ٥٣٢  
عبد الغنى بن سعيد الأزدي ٢٧٧ ، ٢٧٨ ، ٤٨٣  
عبد الغنى بن عبد الواحد المقدسي ٢٦٩ ، ٢٧٠  
عبد القادر بدران ٢٦٨  
عبد القادر البغدادي ١٤١  
عبد القيس ٧٤٠ ، ٤٠  
عبد الكريم بن أبي العوجا . ٢٠٤ ، ٢١٧ ، ٢١٩ ، ٢٣٩  
عبد الكريم بن محمد بن أبي المظفر السمعاني ٢٨٠  
عبد الكريم بن محمد القزويني ٢٦٩  
عبد الكريم بن منصور السمعاني ٢٦٩  
عبد الله بن أبي بن سلول ٥٠٩  
عبد الله بن أحمد ٣٠٥  
عبد الله بن أبي أوفى ٢٠١ ، ٣٤٦ ، ٤٨٤  
عبد الله بن أبي بكر بن حزم ٤٩٠  
عبد الله بن أبي بكر ١١٤  
عبد الله بن الأرقم ٤٨٧  
عبد الله بن إدريس ٢٧٩  
عبد الله بن أنيس ١٧٧ ، ٢٢٧ ، ٤٧٨  
عبد الله بن جراد ١٩٩  
عبد الله بن جعفر ٢٠ ، ١٧١  
عبد الله بن الحارث بن جزء ١٧٠ ، ٤٨٤  
عبد الله بن الحارث بن نوفل ٤٧٧ ، ٤٩٠  
عبد الله بن حكيم ٤٧٥  
عبد الله بن خازن الأسدي ١٧٣ — ١٧٤  
عبد الله بن خنيس ٣٣٠  
عبد الله بن دينار ١٣٥ ، ٤٧٠

عبد الله بن ذكوان القرشي ٣٣٠

عبد الله بن الزبير ٩٤ ، ١٧١ ، ١٩٠ ، ٣٨٨ ، ٤٢١ ، ٥٤٤ ،

٤٧١ ، ٤٨٩ ، ٥٠٢ ، ٥٠٣ ، ٥٠٥ ، ٥٠٧ ،

٥٠٨ ، ٥١٢ ، ٥١٣

عبد الله بن رواحة ٤٧٢

عبد الله بن سعد بن أبي سرح ١٧٠ ، ١٧١

عبد الله بن سعد مولى عائشة ٤٢٩

عبد الله بن السعدي ٨١

عبد الله بن سلام ٢٣٥

عبد الله بن سليمان الطويل ١٧١

عبد الله بن الشيخير ١٦٨

عبد الله بن شداد ١٦١

عبد الله بن طاهر ٢٦٥

عبد الله بن عامر اليحصبي ١٠٤

٦ ، ٣٨ ، ٥٢ ، ٨٨ ، ٩٠ ، ١٢٠ ، ١٣٦ ،

١٤٤ ، ١٤٦ ، ١٤٨ ، ١٥٧ ، ١٦٠ ، ١٦١ ،

١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٧١ ، ٢٠١ ، ٢١٥ ، ٢١٧ ،

٢٢٢ ، ٢٢٧ ، ٢٣٥ ، ٣٠٥ ، ٣٠٩ ، ٣١٢ ، ٣١٩ ،

٣٢١ ، ٣٢٤ ، ٣٥٢ ، ٣٨٥ ، ٣٨٨ ، ٤٠٦ ،

٤٢١ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩ ، ٤٣٣ ، ٤٤٤ ، ٤٤٩ ،

٤٥٠ ، ٤٦٤ ، ٤٦٩ ، ٤٧٥ ، ٤٧٦ ، ٤٧٧ ،

٤٨٠ ، ٤٨٥ ، ٤٨٧ ، ٤٩٣ ، ٤٩٦ ، ٥١٨ ،

٥٢٣ ، ٥٢٦

عبد الله بن عبد الله بن أويس ٣٥٩

عبد الله بن عبد الله بن عمر ٤٧٠ ، ٤٩٠ ، ٥١٦٠

عبد الله بن عتبة الهذلي ٤٢٩ ، ٣٤٧

عبد الله بن عروة بن الزبير ٤٨٨



٣٤٤

عبد الله بن عكيم

عبد الله بن علي النخعي الرشاطي ٢٧٩ ، ٢٨٠

عبد الله بن عمر

١٢١ ، ٩٤ ، ٩٣ ، ٩٠ ، ٨٩ ، ٨٨ ، ٨٧ ، ٨٥ ، ٦٦ ، ٦

٢٢٤ ، ١٦٥ ، ١٤٦ ، ١٣٦ ، ١٢٧ ، ١٢٥

٣٤٤ ، ٣٢٥ ، ٣٢٠ ، ٣١٤ ، ٣١٢ ، ٣١١

٤٢٨ ، ٤٢٤ ، ٤١٩ ، ٣٨٥ ، ٣٥٨ ، ٣٥٢

٤٦٩ ، ٤٦٤ ، ٤٦٣ ، ٤٦١ ، ٤٣٢ ، ٤٢٩

٤٨٥ ، ٤٨٠ ، ٤٧٧ ، ٤٧٥ ، ٤٧١ ، ٤٧٠

٥١٨ ، ٥١٧ ، ٥١٦ ، ٤٩٣ ، ٤٩٠ ، ٤٨٧

٥٣٤ ، ٥٢٦ ، ٥١٩

عبد الله بن عمرو بن ثعلبة بن الحكم الليثي ، ٤٧٧

عبد الله بن عمرو بن العاص ٩٠ ، ٩١ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٩٤ ، ٣٠٢

٣١٩ ، ٣٠٨ ، ٣٠٧ ، ٣٠٦ ، ٣٠٤ ، ٣٠٣

٣٥٦ ، ٣٥٢ ، ٣٥١ ، ٣٤٩ ، ٣٤٨ ، ٣٤٣

٤٣١ ، ٤٢٣ ، ٣٨١ ، ٣٦٧ ، ٣٦٣ ، ٣٥٧

٥٣١ ، ٤٥٥ ، ٤٥٤ ، ٤٤٩ ، ٤٤٨

٣٢٣ ، ١٦٨ ، ١٦١ ، ١٣٢ ، ١٢٩ ، ١٢٥

عبد الله بن عون

٥٢٦ ، ٥٢٢ ، ٥٢٠ ، ٥١٦ ، ٤٣٥

٢٦٢

عبد الله بن عيسى المروزي

٥٣٤ ، ٣٥٩ ، ٣٣٧ ، ٢٣٦ ، ٢٢٤ ، ٢٢٣ ، ٢٢٠ ، ١٩٦

عبد الله بن المبارك

عبد الله بن محمد بن أبي بكر الصديق ٤٧٥ ، ٥١٦

عبد الله بن محمد بن الأصهباني ٢٧٥

عبد الله بن محمد بن الحنفية ٤٩٠

عبد الله بن محمد السندی ١٧٤

عبد الله بن مسلم الزهري ٤٩٨ ، ٣٢٨

عبد الله بن مسعود ١٠٦ ، ٩٦ ، ٩٣ ، ٥٨ ، ٤٨ ، ٤٠ ، ٣٠

١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١٣٠ ، ١٣٢ ،

١٤٧ ، ١٥٣ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٧٩ ، ٢٠٣ ،

٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٤٦ ، ٢٤٧ ، ٣١١ ، ٣١٢ ،

٣١٧ ، ٣٢١ ، ٤٧٠ ، ٤٧٢ ، ٤٩٧ ، ٥٢٤ ،

عبد الله بن مغفل ٨٧ ، ٤٠١

عبد الله بن نافع مولى ابن عمر ٥١٦

عبد الله بن وهب ٣٣٨

عبد الملك بن إبراهيم الجدي ٢٣٠

عبد الملك بن جريج ٤٩٨

عبد الملك بن عمير ١٦٧ ، ٥١٤

عبد الملك بن مروان ١٥١ ، ١٧٢ ، ١٩٠ ، ٤٨٩ ، ٤٩٠ ، ٤٩٥ ،

٥٠١ ، ٥٠٣ ، ٥٠٤ ، ٥٠٥ ، ٥٠٦ ، ٥٠٧ ،

٥٠٨ ، ٥١١ ، ٥١٢ ، ٥١٣ ، ٥١٤ ، ٥١٥ ،

عبيد الله بن أبي رافع ٣٢٧

عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ٧ ، ١٠٠ ، ١٦٥ ، ٤٨١ ، ٤٩٠ ،

٤٩٦ ، ٥٠٩ ، ٥١٨ ،

عبيد الله بن عبد الله بن عمر ٣٩٠ ، ٥١٦ ،

عبيد الله بن عمرو ٢٠٤

عبيد الله بن معاذ العبدي ٢٣٤ ،

عبيد الله بن موسى العبدي ٣٣٩

عبيد الله بن هارون بن عيسى ٤٥٩

عبيد الله بن عمير ١٢٧ ، ١٥٧ ،

عبيدة بن سفيان الحضرمي ٤٥٥

عبيدة السلماني ١٨٠ ، ٢٢٨ ، ٣٢٢ ، ٤٩٦ ،

عتاب بن أسيد ١٦٦ ، ٤٠١ ،

عتبة بن غزوان ١٦٨

عتبة بن فرقد ٣١١

٥١٤ ، ٢٣٩	عثمان بن أبي شيبة
٥١٤ ، ٤٥٩	عثمان بن سعيد الدارمي
١٦٦	عثمان بن أبي طلحة
١٦٨	عثمان بن أبي العاص
٢٤٠	عثمان بن أبي اليقظان
٤٨٨	عثمان بن عروة بن الزبير
٥٧ ، ٥٨ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ٩٧ ، ١١٦ ، ٢١٠	عثمان بن عفان
١٢٣ ، ١٤٤ ، ١٤٦ ، ١٦٣ ، ١٦٥ ، ١٧١	
١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٨٩ ، ١٩٥ ، ١٩٩ ، ٢٠١	
٣٠٣ ، ٢٢٠ ، ٣١٥ ، ٣٤٥ ، ٣٩٣ ، ٤١٦	
٤١٧ ، ٤١٩ ، ٤٢٨ ، ٤٤٣ ، ٤٤٥ ، ٤٥٠	
٤٥٥ ، ٤٥٩ ، ٤٦٠ ، ٤٦١ ، ٤٦٤ ، ٤٦٩	
٤٧٢ ، ٤٧٧ ، ٤٨٠ ، ٤٨٥ ، ٤٨٧	
٥٢٦ ، ٥٢٤	
٢٩٥	عدي بن زيد العبادي
٧ ، ٦٢ ، ٨٨ ، ١٣١ ، ١٤٩ ، ١٦٥ ، ١٩١	عروة بن الزبير
٣١٠ ، ٣١٨ ، ٣٥٤ ، ٤٢٩ ، ٤٤١ ، ٤٦٢	
٤٧٠ ، ٤٧٤ ، ٤٧٥ ، ٤٨١ ، ٤٨٧ ، ٤٩٠	
٤٩٢ ، ٤٩٣ ، ٤٩٧ ، ٥٠٤	
٥٠٩	عروة بن الوليد
١٥١ ، ١٦٦ ، ١٧٦ ، ٣٢٧ ، ٤٢٩ ، ٤٧٠	عطاء بن أبي رباح
٤٧٧ ، ٤٨٠ ، ٤٨٦ ، ٤٩٠ ، ٤٩٨	
٨٤	عطاء (بن أبي مسلم) الخراساني
١٨٠ ، ٢٢٨	عطاء بن يزيد
١٦٠ ، ٢٩٣ ، ٤٢٩	عطاء بن يسار
١٧٠ ، ١٧٦ ، ٢٢٧	عقبة بن عامر الجهني
١٧١ ، ١٧٧	عقبة بن نافع

عقيل بن جابر بن عبد الله الأنصاري ٤٧٨

عقيل بن خالد بن عقيل ٣٥٨

عكاشة بن محسن ٣٩٣

عكرمة بن عبد الله مولى ابن عباس ١٤٤ ، ١٦٦ ، ١٧٢ ، ٢١٥ ، ٢١٧ ، ٤٧٧

عكرمة بن عمار ٣٧٩

علقمة بن قيس النخعي ٧ ، ١٤٩ ، ١٨٠ ، ٢٢٨ ، ٣١٢ ، ٤٧٥ ، ٤٨١

٤٩٧ ، ٥٢٠ ، ٥٢٤ ، ٥٢٥

علقمة بن وقاص الليثي ٤٧٠ ، ٥٠٩

علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (زين العابدين) ١٢٠ ، ٤٩٦

علي بن ربيعة ٨٤

علي بن أبي طالب

٢٠ ، ٥٧ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٦ ، ٧١ ، ٨٤ ، ٨٦

٩٦ ، ٩٨ ، ١١٦ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٤٧ ، ١٥٦

١٦٥ ، ١٦٧ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٨٩ ، ١٩٥

١٩٦ ، ١٩٧ ، ١٩٨ ، ١٩٩ ، ٢٠١ ، ٢٠٣

٢٢١ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٧ ، ٢٣٥ ، ٢٤٥

٢٤٦ ، ٣١٣ ، ٣١٧ ، ٣٢١ ، ٣٤٥ ، ٣٦٧

٣٦٩ ، ٣٧١ ، ٣٧٢ ، ٣٧٣ ، ٣٩٣ ، ٣٩٥

٤٣٩ ، ٤٤١ ، ٤٤٢ ، ٤٤٣ ، ٤٤٤ ، ٤٤٥

٤٤٦ ، ٤٤٩ ، ٤٥٣ ، ٤٥٥ ، ٤٦٠ ، ٤٦١

٤٦٤ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ، ٤٨٠ ، ٤٨٥ ، ٤٨٧

٤٩٦ ، ٥٠٩ ، ٥٢٢ ، ٥٢٤

علي حسب الله ٤

علي حسن عبد القادر ٢٤٩ ، ٥٠٣

علي بن عبد الله المديني ٢٣٣ ، ٢٦١ ، ٢٧٦ ، ٢٨١ ، ٢٨٣ ، ٣٦٠

٣٦١ ، ٤١٩ ، ٤٣٤ ، ٤٨٥ ، ٤٩٦

علي بن محمد الشيباني الجوزي ٢٨٠

علي بن محمد بن عراق الكنتاني ٢٨٨

علي بن مسهر ٤٧٤

عمار بن ياسر ٤٧٨

عمر بن أبي عيسى الأصباني ٢٧٩

عمر بن أحمد بن عثمان بن شاهين ٢٨٥

عمر بن بدر الموصل الحنفي ٢٨٨

عمر بن الحارث ١٧١

عمر بن الخطاب

١٩ ، ٢٠ ، ٥٩ ، ٦١ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٨١ ، ٨٢ ،

٨٣ ، ٨٦ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩٠ ، ٩٢ ، ٩٦ ، ٩٧ ،

٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ،

١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ،

١١٠ ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١١٥ ، ١١٧ ، ١١٩ ،

١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٧ ، ١٤٤ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ،

١٦٥ ، ١٦٧ ، ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧١ ،

١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٠٣ ، ٢٢٥ ، ٢٣٥ ،

٢٣٦ ، ٣٠٥ ، ٣١٠ ، ٣١١ ، ٣١٦ ، ٣١٧ ،

٣٤٤ ، ٣٤٥ ، ٣٦٦ ، ٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٣٣٥ ،

٤٠٣ ، ٤٠٨ ، ٤١٥ ، ٤١٦ ، ٤٢٢ ، ٤٢٨ ،

٤٢٩ ، ٤٣١ ، ٤٣٨ ، ٤٤٣ ، ٤٤٩ ، ٤٥٥ ،

٤٥٦ ، ٤٥٧ ، ٤٥٨ ، ٤٥٩ ، ٤٦٠ ، ٤٦١ ،

٤٦٤ ، ٤٦٩ ، ٤٧٠ ، ٤٧١ ، ٤٧٢ ، ٤٧٥ ،

٤٧٦ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ، ٤٨٠ ، ٤٨٥ ، ٤٨٧ ،

٤٩٧ ، ٩١٣ ، ٥٢٢ ، ٥٢٤

- عمر بن خلده ٤٢٩  
عمر بن عبد العزيز ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧٢ ، ٣٢٦ ، ٣٢٨ ، ٣٢٩ ،  
٣٣٠ ، ٣٣٢ ، ٣٤١ ، ٣٤٥ ، ٣٥٧ ، ٣٦٣ ،  
٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٣٦٦ ، ٣٦٨ ، ٣٧٥ ، ٣٧٦ ،  
٤٨٥ ، ٤٨٧ ، ٤٩٣ ، ٤٩٤ ، ٤٩٨ ، ٥١٧ ،  
٥١٨ ، ٥٢٣ ، ٥٣٠ ، ٥٣٢
- عمر بن عبد الله بن عروة بن الزبير ٤٨٨  
عمر بن عبد المجيد الميمني ١١٨  
عمر كحالة ٢٦١  
عمر بن نافع مولى عبد الله بن عمر ٥١٦  
عمران بن أبي أنس ٥١٤  
عمران بن حدير ٢٣٢  
عمران بن حصين ١٦٨ ، ٧٩  
عمران بن عبد المعافى ١٧٣  
عمران ( بن مسلم ) القصير ١٣١  
عمرة بنت عبد الرحمن ٢٢٩ ، ٣٣١ ، ٤٧٥ ، ٤٨٧ ، ٤٩٠ ،  
عمرو بن أمية الضمري ٣١٨  
عمرو الأنماطي ٢٣١  
عمرو بن أبي سفيان ٣١٦  
عمرو بن حريث ٤٨٣  
عمرو بن حزم ٣٠٥ ، ٣٤٧  
عمرو بن خالد الواسطي ٢٦٩ ، ٣٧٠ ، ٣٧١  
عمرو بن دينار ١٣٢ ، ٣٦٠ ، ٤٢٩ ، ٤٧٦ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ،  
٤٨٦ ، ٤٩٣ ، ٤٩٨ ، ٥١٩

- عمرو بن راشد بن مسلم الكثناني ١٧٣  
 عمرو بن رفاعه بن التابوت ٢٠٢  
 عمرو بن زرار (الكاتب) ٢٩٥  
 عمرو بن شعيب ٣٤٩  
 عمرو بن العاص ١٤٨ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٩١ ، ٢٠٢ ، ٣٩٢ ، ٤٤١  
 عمرو بن علي الفلاس ٢٨١ ، ٢٨٣  
 عمرو بن مرة ١٣٢  
 عمرو بن المهلب الأزدي ١٥٤  
 عمرو بن ميمون الأودي ٩٣ ، ٢٢٢ ، ٤٧٥  
 عمير بن هاني العنسي الداراني ١٦٩  
 عوج بن عنق الطويل ٢٤٣  
 عوف بن أبي جميلة العبدى ٣٥٨  
 عوف بن مالك الأشجعي ١٦٩  
 عون بن عبد الله ٣٢٦  
 عياض بن أبي سرح ٤٨٠  
 عياض بن غنم ١٦٩  
 عيسى عليه السلام ٩  
 عيسى بن موسى غنجار ١٧٤  
 عيسى بن ميمون ٢٣١  
 عيسى بن يونس ١٨١ ، ٣٧٩  
 العباس بن عبد المطلب ٩٢ ، ١١٤ ، ٢١٧  
 العباس بن الوليد الخلال الدمشقي ٥١٠  
 العجلوني الجراحي ٢٩٠

المراقى ٤٨٣ ، ٣٨٩ ، ٣٨٨ ، ٢٢٩

العرباض بن سارية ١٦٩ ، ٧٨ ، ١٩

العقيل ٢٨٧ ، ٢٨١

العلاء الحضرمي ٤٢٠ ، ٤١٥

العلاء بن سعد ١٢٦

(ع)

غاستون ويت ٥٢٩ ، ٢٥٦ ، ٢٥٥ ، ٢٥٤

غياث بن إبراهيم ٢١٧

الغزي العامري ٢٩٠

(ف)

فاطمة بنت قيس ٥١٨

فاطمة بنت محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ٨٠ ، ١٩٩ ، ٢٢١ ، ٣٦٩

٤٧٥ ، ٤٧٢

فروخ مولى عثمان ٨٢

الفريجة بنت سنان ١٢٣

الفضل بن العباس بن عبد المطلب ١٦٩ ، ٤٢٩ ، ٤٧٧

الفضيل بن حسن بن عمرو بن أمية الضمري ٣٤٧

(ق)

قاسم بن قطلوبغا ٢٨٦

قيصه بن ذؤيب ١١٢ ، ٤٢٩ ، ٥٠٤ ، ٥١٢ ، ٥١٣

قتادة بن دعامة السدوسي ٥٩ ، ١٣١ ، ١٣٦ ، ١٥١ ، ١٦٨ ، ٢٠١

٢١٢ ، ٢٢٣ ، ٢٢٥ ، ٢٢٩ ، ٢٢٧ ، ٢٥٣

٣٦٠ ، ٣٩٣ ، ٤٤٩ ، ٤٧٢ ، ٤٧٣ ، ٤٨٥

٥٢٧ ، ٤٨٦



٥١٤ ، ٢٢٢	قتيبة بن سعيد
١٧٤	قثم بن العباس
٥٢٢ ، ١٠١ ، ١٠٠ ، ٩٧	قرظله بن كعب
٥١٤	قرعة مولى زياد
٣٥٥	قيس بن سعد المكي
٥٢٢	قيس بن سعيد بن عبادة
٦٢	قيس بن طلح
١٠٢	قيس بن عبادة
٤١٩ ، ٣٦٦ ، ١٠٠	القاسم بن سلام ( أبو عيينة )
٣٧٠ — ٣٦٩	القاسم بن عبد العزيز
٤٢٩ ، ٣٣١ ، ٤٢٩ ، ٣٠٩ ، ١٢٩ ، ٦٠	القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق
٤٧٥ ، ٤٧٧ ، ٤٨٧ ، ٤٩٠ ، ٥١٢ ، ٥١٦	
٥٢٦	
٢٣٩	القسم
( ك )	
١٧٩	كثير بن قيس
٥٣٢ ، ٤٢٩ ، ٣٧٥ ، ٣٧٤ ، ٣٧٣	كثير بن مرة الحضرمي
٤٧٧	كريب بن أبي مسلم ( مولى ابن عباس )
٢٩٥	كسرى
٨٣ ، ٨٤ ، ٤٢٣ ، ٤٢٩ ، ٤٣٣ ، ٤٥٧ ، ٤٦٤	كعب الجبر
٤٦٥ ، ٤٦٩ ، ٤٧٧	
٤٠٥	كعب بن مالك
١٦٧	كيل بن زيد النخعي

(ل)

١٧١ ، ٢٢٦ ، ٣٦٠ ، ٣٧٣ ، ٣٧٩ ، ٤٩٢ -

الليث بن سعد

٤٩٣ ، ٤٩٤ ، ٤٩٦ ، ٤٩٨ ، ٥١٢ ، ٥١٦

(م)

٢٨٠

مارجنيوس

١٩ ، ٢٠ ، ١٠٠ ، ١٠٢ ، ١٢٠ ، ١٣٠ ، ١٥٩ ،

مالك بن أنس

١٧٠ ، ١٩٤ ، ١٩٧ ، ٢٢٤ ، ٢٣٤ ، ٢٣٦ ،

٢٣٧ ، ٣١٠ ، ٣٣١ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٣٥٩ ،

٢٧١ ، ٣٧٩ ، ٤٣٥ ، ٤٩٢ ، ٤٩٥ ، ٤٩٧ -

٤٩٨ ، ٤٩٩ ، ٥١٤ ، ٦١٦ ، ٥١٧

١١٥

مالك بن أوس

٥٢٦

مالك بن دينار

٨٣

مالك بن عبد الله الزياتي

مبارك بن محمد (ابن الأثير) = ابن الأثير

١٥٤

مجالد بن سعيد

٨٥ ، ٩٤ ، ١٥١ ، ١٦٦ ، ٢٢٢ ، ٣١٩ ،

مجاهد بن جبر

٣٤٨ ، ٣٤٩ ، ٣٥٢ ، ٣٥٦ ، ٤٧٠ ، ٤٧٧ ،

٤٨٠

محمد بن عبد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم : لم أشر إلى أرقام الصفحات التي تشرفت بذكر اسمه الكريم ، فلا تكاد تخلو صفحة من اسمه صلى الله عليه وسلم .

٢٨٣

محمد بن إبراهيم بن شعيب

٢٨٣

محمد بن أحمد بن البراء

محمد بن أحمد التيميمي المغربي الإفريقي (أبو العرب) ٢٧٥

- محمد بن أحمد الحسيني الفاسي المكي المالكي ٢٧٠  
 محمد بن أحمد بن حماد بن سعد الأنصاري الدولابي (أبو بشر) ٢٧٦  
 محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي = الذهبي  
 محمد بن إدريس الشافعي = الشافعي  
 محمد بن إسحاق ٢٣٧٠ ٢١٥  
 محمد بن إسحاق بن منده الأصبهاني ٢٧٦ - ٢٧٧  
 محمد بن اسماعيل البخاري الإمام = البخاري  
 محمد بن الأشعث ١٩٠  
 محمد بن إياس بن بكير ٤٢١  
 محمد الباقر = محمد بن علي  
 محمد البشير ظافر المالكي ٢٨٩  
 محمد بن جابر بن عبد الله الأنصاري ٤٧٨  
 محمد بن جبير بن مطعم ١٩٠  
 محمد بن حبان (أبو حاتم البستي) = ابن حبان  
 محمد حميد الله ٢٥٦  
 محمد بن الحنفية = محمد بن علي  
 محمد أبو زهرة ٢٧٠  
 محمد رشيد رضا ٥٣١ ، ٣٦٢  
 محمد بن سعد بن منيع (كاتب الواقدي) ٢٢٥ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤ ، ٣٥٢ ، ٣٩١  
 ٥٢٧ ، ٥١٩ ، ٥١٨ ، ٥٠٤ ، ٤٩٨ ، ٤٨٨  
 محمد بن سعيد ٢٤٦  
 محمد بن سلام البيهقي ١٧٤  
 محمد السباحي ٤٠١  
 محمد بن سودة ٣٥٨ ، ١٢٧

محمد بن سيرين ١٢٩٠، ١٣٠، ١٣١، ١٦٨، ١٨٠، ٢٢٠، ٢٢٤، ٢٢٨، ٢٣٥، ٢٣٧، ٢٤٨، ٢٩٣، ٤٢٢، ٤٢٩، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٧٠، ٤٧٢، ٤٨١، ٤٩٦، ٥٢٠، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٦، ٥٢٧

٢٦٠ محمد بن صالح الهاشمي

٢٨٩ محمد بن طاهر بن علي الفتي

محمد بن طاهر المقدس (أبو الفضل) ٢٦٨، ٢٧٩، ٢٨٧

محمد بن عبد الرحمن الأنصاري ٣٤٥، ٣٦٦

محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب ٣٣٧

محمد بن عبد الرحمن السخاوي ٢٩٠

محمد بن عبد الغني بن أبي بكر (معين الدين) = ابن نقطه

محمد بن عبد الله النيسابوري أبو عبد الله = الحاكم

محمد بن عبد الله بن عبد الرحيم البرقي الزهري ٢٨٢

محمد بن أبي عثمان الخازمي ١١٨

محمد بن مجلان ٥١٦

محمد بن عروة بن الزبير ٤٨٨

محمد بن عكاشة الكرماني ٢١٥

محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (أبو جعفر) ٣٤٣، ٣٥٤

٣٥٨، ٣٦٨، ٤٨٦

محمد بن علي بن حمزة الحسيني الدمشقي ٢٧٢

محمد بن علي بن أبي طالب أبو القاسم (ابن الحنفية) ١٩٦، ٣٤٥

٤٦٩، ٤٧٧، ٤٩٠، ٥٠٥

٢٨٩ محمد بن علي الشوكاني

- محمد بن عمار ١١٤  
 محمد بن عمارة بن عمرو بن حزم ٤٢٢ ، ٤٣٣  
 محمد بن عمر الواقدي = الواقدي  
 محمد بن عمرو ١٢٩  
 محمد بن عمرو بن الحسن ٤٧٨ - ٤٧٩  
 محمد بن عيسى الترمذي = الترمذي  
 محمد قائم بن صالح السندي ٢٦٣  
 محمد الكتاني ٢٦١  
 محمد بن كعب ٣٩٣  
 محمد بن محمد بن أحمد النيسابوري ( الحاكم الكبير ) ٢٧٦  
 محمد بن محمد الحسيني السندروسى ٢٨٩  
 محمد بن محمد الخيضرى الشافعى ٢٨٠  
 محمد بن محمود : محب الدين بن النجار ٢٨٠ ، ٢٨٨  
 محمد بن مسلم ( بن شهاب ) الزهرى = ابن شهاب الزهرى  
 محمد بن مسلمة ١١٢ ، ١١٤ ، ٣٤٦ ، ٤٨٧  
 محمد بن المطهر ٣٧٠  
 محمد بن المنكدر ١٦٥ ، ٢٢٤ ، ٤٣٠ ، ٤٧٩ ، ٤٨٨  
 محمد بن نصر المروزي ١٧٤  
 محمد بن يحيى بن سعيد القطان ٢١٤  
 محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد الذهلى النيسابورى = الذهلى  
 محمد بن يوسف الفريابي ١٧٤  
 محمد بن يوسف ٤٥٩  
 محمود بن أحمد الهمداني ( ابن خطيب الدهشة ) ٢٧٩

٤٤٠، ٤٣٩، ٤٣٨ ٤٣٧، ١٤٠، ١٣٩، ١٣٨	محمود أبو رية
٤٦٥، ٤٦٤، ٤٥٧، ٤٥٦، ٤٥١، ٤٤٧، ٤٤١	
٤٨٠، ٤٧٨، ٩٧	محمود بن لييد
١٧٠	محمية بن جزء
٣٥٥	مخرمة بن بكير
٥٢٥، ٢٣٢	مرة بن شراحيل الهمداني الكوفي
١٩٠، ٣١٣، ٣٢٤، ٤١٨، ٤١٩،	مروان بن الحكم
٤٢٧، ٤٣٠، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٦٤، ٤٨٩	
٣٣٩	مسدد البصري
٥٢٠، ٤٧٥ ٤٧٠، ٤٠٧، ٢٢٨، ١٧٩، ١٧٨	مسروق بن الأجدع الهمداني
٣٤٥، ٣١٣، ٢٢٩، ١٢٤	مسعر بن كدام
١٧٨	مسعود بن الأسود البلوي
١٦٠	مسلم البطين
٢٢١، ١٣٨، ١١٤، ١٠٣، ١٠٢ (الإمام)	مسلم بن الحجاج النيسابوري
٢٦٨، ٢٦٧، ٢٥٤، ٢٤٦، ٢٣٤، ٢٣٢	
٣٠٦، ٢٨١، ٢٧٦، ٢٧٤، ٢٧٠، ٢٦٩	
٤١٩، ٤٠٠، ٣٩٠، ٣٨٠، ٣٥٢، ٣٢٩	
٤٧٧، ٤٧٥، ٤٧٣، ٤٧١، ٤٥٦، ٤٣٠	
٤٩٤، ٤٨٣، ٤٨٠، ٤٧٩	
١٧٧، ١٧٦، ١٧٠	مسيلة بن مخلد
١٧٣	مسيلة بن يسار الإفريقي
٨١	مسيلة الكذاب
٥٠٥، ٥٠٣، ٢٥٩، ٢٥٧، ٢٠٥، ١١٩	مصطفى السباعي
١٩٠	مصعب بن الزبير

- مطرف بن عبد الله بن الشخير ٢٢٥ ، ١٥٢ ، ٧٩  
 ١٧٠ معاذ بن أنس الجهني  
 ١٧ ، ٧١ ، ١٠٣ ، ١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٦٨ ،  
 معاذ بن جبل ٤٧٨ ، ٤٧٧ ، ٤٦٩ ، ٤٥٣ ، ١٧٣ ، ١٦٩  
 ١٧١ ، ١٧٠ معاوية بن حديج  
 ٢٠٢ معاوية بن رافع  
 ١٩٠ ، ١٨٨ ، ١٨٧ ، ١٦٩ ، ١٠٤ ، ٨٩ ، ٨٨ معاوية بن أبي سفيان  
 ٢٠٣ ، ٢٠٢ ، ٢٠١ ، ١٩٩ ، ١٩٧ ، ١٩١  
 ٤٤١ ، ٤٣٩ ، ٤٢٢ ، ٤١٧ ، ٤٠٤ ، ٣١٨  
 ٤٤٩ ، ٤٤٦ ، ٤٤٥ ، ٤٤٤ ، ٤٤٣ ، ٤٤٢  
 ٤٨٩ ، ٤٨٧ ، ٤٧٧ ، ٤٥٥  
 معاوية بن أبي عياش الأنصاري ٤٢١  
 معبد بن العباس بن عبد المطلب ١٧٢  
 ١٦٨ معقل بن يسار  
 ٢٣٠ ، ٢٢٩ ، ٢٢٥ ، ٢٢١ ، ١٧٣ ، ١٠٠ معمر بن راشد  
 ٤٩٨ ، ٤٣٥ ، ٣٥٧ ، ٣٢٧ ، ٢٣٦  
 ٣٤٥ ، ٣١٣ معن بن زائدة  
 ٥٢٠ مغيرة بن مقسم الضبي  
 ٢١٧ مقاتل ( بن سليمان )  
 ٤٢٢ ، ٣٥٤ ، ٢٣٧ ، ١٧٠ ، ١٥١ ، ١٣١ مكحول الدمشقي  
 ٤٨٥ ، ٤٩٣  
 ٥٢٢ ، ٥٢٠ ، ٤٩٦ منصور بن المعتمر  
 ٥٢٦ ، ٤٧٣ مورك العجلي  
 ٤٦٥ ، ١٤٣ ، ١٩٨ موسى عليه السلام

٣٨٩	موسى السبلاني
٤٨٣	موسى بن أبي عائشة
٥١٠ ، ٥١٦ ، ٣٥٨	موسى بن عقبة
٢١٥	ميسرة بن عبد ربه
٨٤	ميسرة بن يعقوب الطهوي
٥١٦ ، ٤٣٠ ، ١٥١	ميمون بن مهران
٤٧٧ ، ٤٧٦	ميمونة بنت الحارث الهلالية
٥٠٧	المأمون ( الخليفة العباسي )
٢٤٠	المأمور بن أحمد
١٣٤	الماوردي
٤٩٠	المحرر بن أبي هريرة
٢٣٦ ، ١٩٠	المختار الثقفي
٤١٩ ، ٢٢٤	المدائني
٢٩٨	المسعودي
٤٩٠ ، ٤٨٧ ، ٤٧٧ ، ١٧٢ ، ١١٤	المسور بن مخزومة
٢١٥	المسيب بن واضح
٢٣٦	المعافي بن عمران الموصل
١٧٣	المغيرة بن أبي بردة
١٧٣	المغيرة بن سلبة
١١٢ ، ١١٤ ، ١٩١ ، ٤٣٨ ، ٣٢٠ ، ٤٤١	المغيرة بن شعبه
٥٢٢	
١٧٨ ، ١٧٠ ، ١٢٣ ، ٦٢	المقداد بن الأسود
٧٢	المقوقس
٧٢	المنذر بن ساري



المنوف ٢٩٠

المهدى ( محمد بن عبد الله الخليفة العباسى ) ٢١٧

المهدى ( بن ميمون الأزدي ) ٢٠٨

المولوى أمير على ٢٧٣

( ن )

نافع بن جبير بن مطعم ٤٩٠

نافع مول بن عمر ١٣٦٠٧ ، ٣٢٧٠ ، ٣٤٤٠ ، ٣٥٨٠ ، ٤٧٠ ، ٤٨١

٥١٩٠ ، ٥١٧٠ ، ٥١٦٠ ، ٥٠٤

نجمة الحرورى ٥٠٥

نصيب ( الشاعر ) ١٤

نعم بن حماد الخزاعى المصرى ٣٣٩

النجاى ٧٢

النسائى = أحمد بن على النسائى

النضر بن الحارث ١٤٩

النعمان بن بشير ٤٨٧

( هـ )

هارون بن سعيد الأيلى ٥١٤

هارون بن أبى عبيد الله ٢١٧

هرقل ٢٧٢

هشام بن حسان ٥٢٦ ، ١٦٨

هشام بن حكيم ٦٥

هشام المستوائى ٢٣٦ ، ٢٢٩

هشام بن عبد الملك ١٦٩ ، ٣٢٧ ، ٣٣٤ ، ٣٦٨ ، ٤٩٢ ، ٤٩٣

٤٩٨ ، ٥٠٩ ، ٥١٠ ، ٥١١

٥١٤ ، ٤٨٨ ، ٤٤٧ ، ٤١٩ ، ٤١٨ ، ٢٢٣	هشام بن عروة
٢٧٩ ، ٢٢٧	هشيم بن بشير
٥٢٠	همام بن الحارث
٢٨١ ، ٢٦٣ ، ٢٥٧ ، ٢٥٦ ، ٢٥٥ ، ١٧٣	همام بن منبه
٥٣١ ، ٤٣٥ ، ٤٢٠	
١٧٤	الهيم بن كليب

## (و)

٣٤٧	وائل بن جر
٤٢٩ ، ١٣١	وائل بن الأسقع
٨٩	وبرة بن عبد الرحمن
٣٢٠	وراد (كاتب المغيرة بن شعبة)
٢٢٣	وكيع بن الجراح
٣٥٣ ، ١٧٢	وهب بن منبه
٢٧٧	وى دونج
٢٢٧	الوليد بن أبي السائب
٤١٩ ، ٣٨٩ ، ٣٨٨	الواقدي (محمد بن عمر الواقدي)
٤٢٤	الوليد بن عبد الرحمن
٥٠٥	الوليد بن عبد الملك بن مروان
٤٩٥ ، ١٦٨	الوليد بن مسلم
٣٥٥	الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان

## (ى)

٢٦٣	يحيى بن أبي بكر العامري البني
٣٥٨ ، ٢٨٢ ، ٢٨١ ، ٢٣٤ ، ٢٢٣ ، ١٣٢	يحيى بن سعيد القطان

١٢٩ ، ٣٥٨ ، ٤٧٢ ، ٤٨٦ ، ٤٩٨ ، ٥١٦	يحيى بن سعيد الأنصارى
٤٨٨	يحيى بن عروة بن الزبير
١٨٠ ، ١٨١ ، ٢٢٨ ، ٣٥٧ ، ٣٦٠ ، ٤٣٥ ، ٤٨٣	يحيى بن أبي كثير
٢١١ ، ٢٢٠ ، ٢٢٩ ، ٢٣٤ ، ٢٦٥ ، ٢٨١	يحيى بن معين
٢٨٣ ، ٥٣٤	
١٧٣	يحيى بن يحيى
٣٧٩	يحيى بن البيان
١٢٤ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ٣٧٣ ، ٤٩٨	يزيد بن أبي حبيب
١٦٨ ، ١٦٩	يزيد بن أبي سفيان
٤٩٣ ، ٥١١	يزيد بن عبد الملك
١٩٠ ، ٢٠٩ ، ٤٥٥	يزيد بن معاوية
١٧٣	يزيد بن أبي منصور
١٦٩	يزيد بن عبد الملك
١٦٢ ، ١٩٧ ، ٢٣٢	يزيد بن هارون
٥١٠	يزيد بن يحيى بن الصباح
٨٦	يعلى بن أمية
٤١٦	يوسف عليه السلام
٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٢	يوسف بن عبد الرحمن المزى
٣٢٣ ، ٣٧٩	يوسف العش
٢٦٤	يوسف بن محمد بن مقلد
٥٠٧ ، ٥٠٨	يولوس قلهوزن
١١٢ ، ٣٥٨	يونس بن يزيد بن أبي النجاد
١٦٨ ، ٥١٦ ، ٥٢٦	يونس بن عبيد
٥١٥ ، ٥١٣ ، ٥١١ ، ٥٠٨ ، ٥٠٦ ، ٥٠٤ ، ٥٠٣ ، ٥٠٢	اليعقوبي (أحمد بن أبي يعقوب)

## فهرس الكنى

من أسماء الرجال

- أبو إدريس الخولاني ١٦٩ ، ٤٣٠ ، ٤٩٠  
 أبو إسحاق الجوزجاني السعدي ( إبراهيم بن يعقوب ) ٢٨١ ، ٢٨٢  
 أبو إسحاق السبيعي ( عمرو بن عبد الله ) ١٦٧ ، ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٨١ ، ٢٨٢ .  
 ٥١٦ ، ٥٢٢  
 أبو إسحاق الفزاري ٢٣٦  
 أبو أمامة بن سهل ٤٨٠  
 أبو أمامة الباهلي ١٤٨ ، ٤٨٤  
 أبو أيوب الأنصاري ١٧٦ ، ١٧٧ ، ٢٢١ ، ٢٢٣ ، ٢٢٧ ، ٤٢٥ ،  
 ٤٢٩ ، ٤٨٧ ، ٥١٩  
 أبو الأحوص ٢١١  
 أبو الأزهر ١٣١  
 أبو برزة الأسلمي ١٦٨ ، ١٧٣  
 أبو بشر ٣٥٣  
 أبو بصرة الغفاري ١٧٠  
 أبو بكر بن الأنرم ٢٢٩  
 أبو بكر بن حزم = أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم  
 أبو بكر بن خلاد ٢٣٤  
 أبو بكر بن سليمان بن أبي حشمة ٣٠٠  
 أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث ٣٤٦ ، ٤٣٠  
 أبو بكر بن عبد الله المزني ٤٧٢  
 أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ٣٢٩ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ ، ٣٦٣ ، ٣٦٤ .

أبو بكر بن محمدان النيسابوري ٥٠٠

أبو بكر مولى عمرة بنت عبد الرحمن ٤٧٥

أبو بكر بن نافع مولى ابن عمر ٥١٦

أبو بكر الباقلاني ٣٩٠

أبو بكر الصديق (رضي الله عنه) ١٩ ، ٢٠ ، ٦٢ ، ٦٦ ، ٨٠ ، ٨٣ ، ٨٨ ،

٩٢ ، ٩٧ ، ٩٩ ، ١١٢ ، ١١٣ ، ١١٦ ، ١١٧ ،

١٢٢ ، ١٤٤ ، ١٤٦ ، ١٦٣ ، ١٦٥ ، ١٩٩ ،

٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٠٣ ، ٣١٥ ، ٣١٦ ، ٣١٧ ،

٣٤٤ ، ٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٤٠٨ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩ ،

٤٤٣ ، ٤٤٩ ، ٤٦١ ، ٤٦٩ ، ٤٧٢ ، ٤٧٣ ،

٤٧٤ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ، ٤٨٠ ،

أبو بكر الهذلي ٥٢٣

أبو جزي ٢٣٩

أبو جعفر الإسكافي (محمد بن عبد الله) ٤٤١ ، ٤٤٢ ، ٤٤٣ ، ٤٤٤ ، ٤٤٦ ،

٤٥٦ ، ٤٥٧ ، ٤٦٠ ،

أبو جعفر الباقر ٤٧٨

أبو جعفر (شيخ محمد بن سوقه: قيل هو كثير بن جهان ، وقيل الباقر) ١٢٧

أبو جعفر بن محمد الطيالسي ٢١١

أبو جفينة ٢٩٥

أبو حاتم البستي = ابن حبان

أبو حاتم الرازي (محمد بن إدريس) ٢٨٢ ، ٤٩٧ ، ٥١٠ ،

أبو حنيفة النعمان (الإمام الفقيه) ١١١ ، ١٧٠ ، ٢١٠ ، ٢١٥ ، ٢٣٦ ،

٢٧٢ ، ٥٢٢ ،

أبو حكم الهمداني ٣٢٧

١٤١	أبو حيان
١٥٧	أبو خالد الوالى
٢١٢	أبو خليفة
٣١٧ ، ٢٨١	أبو غيثمة
٤٥٩ ، ٢٨٧ ، ٢٧٠ ، ٢٢٣ ، ٢٠٥ ، ١٠٣	أبو داود السجستاني ( الإمام )
٥١٤ ، ٥١٠ ، ٤٩٦	
٥٧	أبو دجانه
٩٣ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٠	أبو الدرداء
١٣٠ ، ١٣٢ ، ١٥١ ، ١٥٧ ، ١٦٨ ، ١٦٩	
١٧٩ ، ٢٠٣ ، ٢٢٨ ، ٣١٢ ، ٥٢٤	
٨٣ ، ٨٤ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٤٧ ، ٢٠٣	أبو ذر الغفارى
٤٧٧ ، ٤٦٩	
٤١٨	أبو رافع ( تابعى )
٣٦٨ ، ٣٦٧ ، ٣٤٦ ، ٣١٩	أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم
٥٣٢	
٢١٩ ، ٢١٦	أبو رجاء القدرى
٢٨١ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٣٩٠ ، ٤٠٥ ، ٤٠٦	أبو زرعة الرازى
٥٢١ ، ٥١٢	
٢٢٣ ، ١٦٨	أبو زيد الأنصارى
٤٩٨ ، ٣٥٣	أبو الزبير المكي
٤٢٧	أبو الزعيرة
٣٣١ ، ٤٣٥ ، ٤٨٨ ، ٤٩١ ، ٥٠٤ ، ٥١٨	أبو الزناد
١٧٠	أبو سعد الخير
١٢٢ ، ١١٧ ، ١١٣ ، ٤٥٠ ، ٤٤٠ ، ١٧٠ ، ٦	أبو سعيد الخدرى

١٤٦ ، ١٤٨ ، ١٦٥ ، ٣٠٣ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ،

٣٠٨ ، ٣١٤ ، ٣٢٠ ، ٣٢١ ، ٣٨٥ ، ٤٠٠ ،

٤١٩ ، ٤٢٨ ، ٤٣١ ، ٤٦٥ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ،

٤٨٠ ، ٥١٤ ، ٥١٦ ، ٥١٨ ، ٥٢٢ ،

٤٣٠ أبو سعيد المقبرى

أبو سفيان بن أمية بن عبد شمس ٢٩٥

أبو سلة بن عبد الرحمن ٤٣٥ ، ٤٧٠ ، ٤٧٧

أبو سليمان الداراني ١٦٩

أبو شاه ٣٠٥ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣٠٩

أبو شيبة (قاضي واسط) ٢٣٤

أبو الشيخ ٢٨٨

أبو صالح (صاحب التفسير) ٢٣٠

أبو صالح السمان ١٦٠ ، ٤٣٠ ، ٤٣٣

أبو الطفيل (عامر بن وائلة) ٤٧٧ ، ٤٨٠ ، ٤٩٠

أبو عاصم النبيل ٢١٤

أبو العالية ١٥٩ ، ١٧٨ ، ٢٢٣ ، ٢٢٧

أبو عبد الرحمن السلي ٥٨ ، ٢١١

أبو عبد الرحمن النهدي ٤٧٠

أبو عبد الله بن البري ١١٠

أبو عبد الله بن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي ١٧٤

أبو عبد الله النهاوندي ٢١٥

أبو عبيد = القاسم بن سلام

أبو عبيدة بن الجراح ٩٢ ، ١٢٠ ، ١٦٩ ، ١٧٨

أبو عثمان النهدي ٣١١ ، ٤٨٠

- أبو عصمة (نوح بن أبي مریم) ٢٣٩ ، ٢١٥  
 أبو علي الطوماري ١٠٤  
 أبو عمار المروزي ٢١٥  
 أبو عمرو الأوزاعي = عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي .  
 أبو الفرج الأصهباني ٥١٨  
 أبو قلابة ١١١ ، ١٤٧ ، ١٧٨ ، ٣٢٦ ، ٣٣٥ ، ٣٥٤  
 ٥٢٦ ، ٤٧٢  
 أبو قيس بن عبد مناف بن زهرة ٢٩٥  
 أبو القاسم البخعي ٢٠٧ ، ٤٤٤ ، ٤٤٦  
 أبو مجلز ٤٧٢ ، ٥٢٣  
 أبو محمد بن حزم = ابن حزم  
 أبو مسعود الأنصاري ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ٥٢٢ ، ٥٢٤  
 أبو مسلم ١٩٠  
 أبو معشر ٤١٩  
 أبو معمر ٥٢٠  
 أبو منصور (والد يزيد بن منصور) ١٧٢  
 أبو موسى الأشعري ٧١ ، ١٠٥ ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١١٧ ، ١٢٢  
 ١٦٧ ، ١٧٣ ، ٢٣٦ ، ٣١٤ ، ٣٩٣ ، ٤٠١  
 ٤٧٥ ، ٥٢٢  
 أبو المظفر السمعاني المروزي ٣٨٨  
 أبو نصر الكلاباذي ٢٦٨  
 أبو نضرة ٧٩ ، ٣١٤  
 أبو نعيم (أحمد بن عبد الله بن أحمد) الأصهباني ٢٤٦ ، ٢٧٤ ، ٢٨٧  
 أبو هارون العبدی ٤٤



## أبو مريّة

٦ ، ٤١ ، ٤٣ ، ٤٩ ، ٥٢ ، ٥٤ ، ٦٠ ، ٩٥ ،  
 ٩٦ ، ١٠٨ ، ١٣٦ ، ١٦٥ ، ١٩١ ، ٢٠٢ ،  
 ٢١٧ ، ٢٢١ ، ٢٤١ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ،  
 ٢٠٧ ، ٢١٣ ، ٢١٨ ، ٢٢٧ ، ٢٤٧ ، ٢٥٥ ،  
 ٢٥٦ ، ٢٥٧ ، ٢٧٣ ، ٢٨١ ، ٢٨٥ ، ٢٩٢ ،  
 ٢٩٩ ، ٤٠٧ ، ٤٠٨ ، ٤١١ ، ٤١٢ ، ٤١٣ ،  
 ٤١٤ ، ٤١٥ ، ٤١٦ ، ٤١٧ ، ٤١٨ ، ٤١٩ ،  
 ٤٢٠ ، ٤٢١ ، ٤٢٢ ، ٤٢٣ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ ،  
 ٤٢٦ ، ٤٢٧ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩ ، ٤٣٠ ، ٤٣١ ،  
 ٤٣٢ ، ٤٣٣ ، ٤٣٤ ، ٤٣٥ ، ٤٣٦ ، ٤٣٧ ،  
 ٤٣٨ ، ٤٣٩ ، ٤٤٠ ، ٤٤١ ، ٤٤٢ ، ٤٤٣ ،  
 ٤٤٤ ، ٤٤٦ ، ٤٤٧ ، ٤٤٨ ، ٤٤٩ ، ٤٥٠ ،  
 ٤٥١ ، ٤٥٢ ، ٤٥٣ ، ٤٥٤ ، ٤٥٥ ، ٤٥٦ ،  
 ٤٥٧ ، ٤٥٨ ، ٤٥٩ ، ٤٦٠ ، ٤٦١ ، ٤٦٢ ،  
 ٤٦٣ ، ٤٦٤ ، ٤٦٥ ، ٤٦٦ ، ٤٦٧ ، ٤٦٨ ،  
 ٤٧٣ ، ٤٧٥ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ، ٤٨٥ ، ٤٨٧ ،  
 ٤٩٧ ، ٥٠١ ، ٥٠٢ ، ٥١٤ ، ٥١٦ ، ٥١٨ ،  
 ٥١٩ ، ٥٢٢ ، ٥٢٦ ، ٥٣٣

أبو هلال الراسي (محمد بن سليم) ٢٢٩

أبو وائل ٢٤٦ ، ٢١١

أبو واقد الليثي ٥١٨

أبو الوليد (الطيالسي) ٥١٤ ، ٢١٢

أبو يحيى الأعرج ١٦٠

أبو يعلى الفرضي ٢٧٨

أبو يوسف ( الفقيه صاحب أبي حنيفة ) ١١١

أبو يونس مولى عمرة بنت عبد الرحمن ٤٧٥

## الكنى من أسماء النساء

أم إسماعيل ( عليهما السلام ) ٣٦٩

أم إسماعيل ( عليهما السلام ) ٣٦٩

أم سلة أم المؤمنين رضى الله عنها ( هند بنت أمية بن المغيرة المخزومية )

٥٢٢ ، ٥١٦ ، ٤٥١ ، ٤٢٨ ، ٤١٩ ، ٦٤

أم سليم بنت ملحان الأنصارية ( والدة أنس بن مالك ) رضى الله عنهما

٤٧٣ ، ٤٧٢ ، ٥٤

أم سليمان الأيشكرى ٣٥٣

أم الفضل ( زوج العباس بن عبد المطلب ) وأخت ميمونة زوجة الرسول

صلى الله عليه وسلم ٤٧٧

أم قيس بنت محسن ( الأسدية ) ٥١٨

## من نسب إلى أبيه أو جده

ابن الأثير (عز الدين علي بن محمد) المؤرخ الحافظ ٢٦٢، ٢٨٠، ٣٤٩، ٥٠٤

ابن الأثير (مجد الدين مبارك بن محمد) الحافظ ٢٦٩

ابن الأشعث (عبد الرحمن بن محمد) ٥١٢

ابن البيع = الحاكم النيسابوري

ابن تيمية (أحمد بن عبد الحلیم) ١٨٩، ١٩٦، ٢٠٤، ٢٨٨، ٤٩٩

ابن تيمية (عبد السلام بن عبد الله) ٢٨٨

ابن جبار الله ٢٩٠

ابن جريج (عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج البصري) ١٢٩، ٣٣٧، ٥١٦

ابن الجوزي ٤٩٩

ابن الجوزي (عبد الرحمن بن علي أبو الفرج) ١٩٦، ٢١١، ٢٤٤، ٢٤٧،

٢٧٨، ٢٨٥، ٢٨٧، ٢٨٨

ابن أبي حاتم (عبد الرحمن بن أبي حاتم) الرازي ٢٧٦، ٢٨٢، ٢٨٣

ابن حبان (محمد بن حبان أبو حاتم البستي) ٢١٢، ٢٣٩، ٢٤٦، ٢٦٢،

٢٧٤، ٢٨١، ٢٨٧، ٢٨٤، ٢٨٥، ٤٠١،

٤٨٣، ٤٩٩

ابن حبيب (محمد بن حبيب) ١٧٣، ٤٩٣، ٥١١

ابن حجر (شهاب الدين أحمد بن علي الكنتاني العسقلاني) ١١٨، ٢٣٢،

٢٣٨، ٢٤٢، ٢٦٣، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٦٩،

٢٨٦، ٢٩٠، ٣٥٣، ٣٥٧، ٣٦٤، ٣٦٥،

٣٨٩، ٤٣٤، ٤٦٣، ٤٩٩

ابن حجر القسطلاني (شهاب الدين: أحمد بن محمد بن أبي بكر القسطلاني) ٤٤٨

ابن حزم (أبو محمد علي بن حزم الإمام الظاهري) ١٠٧، ١٢٢، ٣٩٥، ٣٩٧،

٤٩٧ ، ٤٢٨ ، ٤٠٨ ، ٤٠٧ ، ٣٩٩

. ٤٤٢ ، ١٩٩ ، ١٩٥

ابن أبي الحديد

ابن الحنفية = محمد بن علي

. ٤٦٧ ، ٣٩٣ ، ٢٨١

ابن خزيمة

ابن خطيب الدمشقي = محمود بن أحمد الحمداني الفيومي .

. ٥٠٥ ، ٢٧٨

ابن خلكان

٢٦٦

ابن خير

٢٤٢

ابن دقيق العيد

١٣٦

ابن أبي ربيعة (عمر الشاعر)

١٩٠

ابن زياد

ابن الزبير = عبد الله

ابن سعد = محمد بن سعد

ابن شهاب الزهري ( محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب ) الإمام الحافظ ،

١٠٠ ، ١١٢ ، ١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٣٦ ، ١٥٧ ،

١٦١ ، ١٦٥ ، ١٧٨ ، ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٩٤ ،

٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٢٨ ، ٢٦٠ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ،

٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٤ ، ٢٤١ ، ٢٤٥ ،

٢٥٥ ، ٢٥٨ ، ٢٦٠ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٦٤ ،

٣٦٥ ، ٤٢٩ ، ٤٣٥ ، ٤٤٩ ، ٤٦٢ ، ٤٧٢ ،

٤٨١ ، ٤٨٥ ، ٤٨٦ ، ٤٨٧ ، ٤٨٨ ، ٤٨٩ ،

٤٩٠ ، ٤٩١ ، ٤٩٢ ، ٤٩٣ ، ٤٩٤ ، ٤٩٥ ،

٤٩٦ ، ٤٩٧ ، ٤٩٨ ، ٤٩٩ ، ٥٠٠ ، ٥٠١ ،

٥٠٢ ، ٥٠٤ ، ٥٠٦ ، ٥٠٨ ، ٥٠٩ ،

٥١٠ ، ٥١١ ، ٥١٢ ، ٥١٣ ، ٥١٥ ، ٥١٦ ،

٥١٨ ، ٥١٩ ، ٥٣٠ ، ٥٣٣ ، ٥٣٤ .

ابن الصلاح ( عثمان بن عبد الرحمن الشهر ذوري ) ١٤٢ ، ١٤٣ ، ٢٣٩ ،

٢٣٦ ، ٣٨٨ ، ٤٩٧ .

١٤١

ابن الضائع

١٧٣

ابن طاوس

ابن عبد البر ( أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر القرطبي ) حافظ

المغرب ٩٩ ، ١٠٢ ، ١٠٦ ، ١١١ ، ٣٢٢ ، ٢٢٤ ،

٢٢٥ ، ٢٦٢ ، ٢٦٤ ، ٣٤٣ ، ٣٦٥ .

ابن عبد ربه ( أحمد بن محمد بن عبد ربه ) ٤٣٨

ابن عدى ( أبو أحمد عبد الله بن محمد ) ٢٣٥ ، ٢٨١ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦ ، ٢٨٧ .

ابن عساكر ( علي بن الحسن : هبة الله ابن عساكر ) ٢٦٨ ، ٢٨٨ ، ٤٥٧ ،

٥٠٩ .

١٧٧ .

ابن عقيل

ابن علي ( إسماعيل بن إبراهيم ) ٣٧٩ .

ابن عون = عبد الله بن عون

ابن عيينه = سفيان بن عيينه .

١١٨ ، ٤٤٤ .

ابن العربي

٣٦٨ ، ٤٩٩ .

ابن العماد الحنبلي

٢٣١ .

ابن أبي غنية

٢٦٤ .

ابن قحون الأندلسي

٢٦٦ .

ابن الفرضي

ابن قتيبة ( عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري ) ٩٢ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٤٤٦ ، ٤٦٠ .

ابن قيم الجوزية (محمد بن أبي بكر : شمس الدين) ١٢٣ ، ٢٤٢ ، ٢٤٣ ،

٢٤٤ ، ٢٤٦ ، ٢٥٨ .

ابن كثير (عماد الدين إسماعيل) ٤١٩ ، ٤٣٤ ، ٤٣٩ ، ٤٥٨ ، ٥٠٤ .

ابن لميعة (عبد الله) (١٧ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٣٦٠) .

ابن أبي ليل = عبد الرحمن .

ابن مأكولا (علي بن هبة الله بن جعفر البغدادي) ٢٧٧ ، ٢٧٨ .

ابن ماجه (محمد بن يزيد بن ماجه القزويني) الحافظ ٢٧ ، ٣٤٠ ، ٥١٤ .

ابن مالك (النحوي) ١٤١ ، ١٤٢ .

ابن محيريز ١٨٠ ، ٢٢٨ .

ابن مردويه ٢٨٧ .

ابن أبي مليكة (عبد الله بن عبيد الله) ٦٩ ، ١١٣ ، ٢٢٧ ، ٤٨٨ .

ابن الماجشون ٢٣٦ .

ابن المديني = علي بن عبد الله

ابن المنكدر = محمد بن المنكدر

ابن المهلب ١٩٠ .

ابن أبي نجيع ١٣٢ .

ابن قطة (محمد بن عبد الفتى البغدادي) ٢٧٠ ، ٢٧٨ .

ابن التجار = محمد بن محمود .

ابن وهب ٣٥٩ ، ٥١٤ .

بنو إسرائيل ٣١٤

بنو أمية ٥٩ ، ٢١٦ ، ٣٦٣ ، ٣٦٤ ، ٤٤٠ ، ٤٤٥ .

٥٠٣ ، ٥٠٥ ، ٥٠٧ ، ٥٠٨ .

بنو حنيفة ٧٤

بنو سعد بن بكر ٦٤ ، ٧٤ .

٧٤	بنو طی
٣٦٤ - ٣٦٥ .	بنو العباس
٤٩	بنو فراره
١٧	بنو قریظه
٧٤	بنو کنده
٤٧٦	بنو هاشم

## فهرس الفهارس

الصفحة	الفهرس
٥٤٠	١ - فهرس المصادر والمراجع
٥٥٧	٢ - فهرس الموضوعات
٥٧٠	٣ - فهرس الآيات القرآنية
٥٧٤	٤ - فهرس الأحاديث الشريفة
٥٨٥	٥ - فهرس الأحاديث لموضوعة
٥٩٠	٦ - فهرس البلدان والأماكن والمشاهد والغزوات
٥٩٦	٧ - فهرس الكتب المعرف بها
٦٠١	٨ - فهرس الأعلام

رقم الابداع بدار الكتب ٣٤٥٩ / ٨٨

الترقيم الدولي ٩٧٧-٣٠٧-١٣٧-٥